



Hungarian Academy of Sciences
Centre for Social Sciences
Institute for Minority Studies

A PDF fájlok elektronikusan kereshetőek.

A dokumentum használatával elfogadom az
[Europeana felhasználói szabályzatát](#).

MAGYAR-ZSIDÓ SZEMLE.

SZERKESZTIK

BACHER VILMOS és BÁNÓCZI JÓZSEF.

NEGYEDIK ÉVFOLYAM.

MTA KÖNYVTÁRA

SCHEIDER

GYŰJTEMÉNY

BUDAPEST

AZ ATHENAEUM R. TÁRSULAT KÖNYVNYOMDÁJA.

1887.

A Magyar-Zsidó-Szemle negyedik évfolyamának munkatársai,

a mennyiben dolgozataikat és közleményeiket aláírták.

Lap.

ABRAHÁM LIPÓT, Erdő-Szt.-György	574
AUSPITZ ARMIN, Nagyváradi	112, 385, 433, 571
AUSTERLITZ M., Eperjes	436
BACHER VILMOS, Budapest	28
BÁNÓCZI JÓZSEF, Budapest	496
BARNA JÓNÁS, Budapest	613
BECK MÓRICZ, Bukarest	98, 384
BERÉNYI SÁNDOR, Budapest	234, 316, 440, 586
BLAU LAJOS, Budapest	85, 281, 410, 554
BLOCH HENRIK, Budapest	476, 553
BÜCHLER ADOLF, Prieckopa	569
BÜCHLER P., Moór	109
CSERHÁTI MIHÁLY, Veszprém	152, 418
DÁVID GYULA, Pozsony	224
EHRLICH M. H., Körmend	44
ENYEDI MÁTYÁS, Budapest	164, 446
FARKAS EMIL, Budapest	249
FISCHER MIHÁLY, Simánd	161, 294
FLASCHNER VILMOS, Resiczabánya	417
FLEISCHMANN ISRAEL, Zsámbék	390
FRIED MÓR, Kajászó-Szt.-Péter	296
FRIEDLIEBER IGNÁCZ, Ungvár	59, 457, 590
FRIEDMANN ADOLF, Orosháza	100, 239, 506
GOLDHEIM LIPÓT, Budapest	50
GÖMÖRI IGNÁCZ, Budapest	87, 477
GRABER KÁROLY, Zólyom	368
HAJDÚ LÁSZLÓ, Budapest	232
HIRSCHLER DÁVID, Nagy-Vázsony	113
HIRTENSTEIN ADOLF, Szirák	505
HOCHMUTH ABRAHÁM, Veszprém	159, 353, 598
HOROVICZ JENŐ, Besztercze	166
IGALI IZIDOR, Budapest	31, 86, 151, 229, 282, 360, 555
KAIN DÁVID, Kassa	437
KAUFMANN DÁVID, Budapest	483
KECSKEMÉTI LIPÓT, Budapest	31, 227, 524, 584
KISS VILMOS, Duna-Pentele	372
KLEIN GYULA, Ó-Buda	371
KLEIN JAKAB, Zala-Szt.-Grót	103
KLEIN MÓR, Nagy-Becskekerek	237, 293, 474
KOHN DÁVID, Budapest	572

KOHN SÁMUEL, Budapest	16, 142, 204, 265, 361, 377, 403, 471, 551, 605
KUTTNER MIKSA, Budapest	430
LEDERER ABRAHÁM, Budapest	151
LÖW IMMÁNUEL, Szeged	89, 606
LÖWY IZIDOR, Facset	238
MAKAI ÉMIL, Budapest	610
MAYBAUM ZSIGMOND, Berlin	3, 73, 209
MEZEY FERENCZ, Budapest	290, 364, 426, 493, 564, 620
MISNER ANTAL, Zala-Szt.-Grót	114
MÜLLER ADOLF, Budapest	636
MÜLLER ALAJOS, Grác	223
NEUBAUER ADOLF, Oxford	538
NEUMANN EDE, N.-Kanizsa	81, 511, 631
PANÉTH SÁMUEL, Hid-Álmás	101
POLGÁR JÓZSEF, Losonc	588
REISZ ALBERT, Szászváros	236
ROSENBERG SÁNDOR, Arad	277
ROSENSPITZ SÁNDOR, Budapest	184, 247, 314
ROSENTHAL TÓBIÁS, Losonc	240
SCHACHERLSZ MÓZES, Alsó-Lendva	374
SCHNITZER ARMIN, Komárom	46, 624
SCHÖN DÁVID, Budapest	127
SCHREINER MÁRTON, Csurgó	41
SCHWARCZ ZSIGMOND, Pacsa	292
SCHWARZSTEIN S. B., Devecser	43
SEBŐK MÁRK, Boroszló	633
STEINHERZ JAKAB, Nagy-Atád	37
STERN ABRAHÁM, Budapest	123, 190, 253
STERN IGNÁCZ, Kis-Czell	102
STRASSER LIPÓT, Kula	107
STRAUSZ ADOLF, Budapest	179
STURM ALBERT, Budapest	626
SZÁNTÓ ELEÁZÁR, Budapest	318
DR. SZALÁRDI MÓR, Budapest	609
SZÉP LIPÓT, Veszprém	635
SZIRTES IGNÁCZ, Pancsova	456
VAJDA BÉLA, Budapest	147, 220, 271, 351
WEISZ ADOLF, Gyöngyös	225
WALLES ÁRON, Jász-Arok-Szállás	165
WEISZ SAMU, Szakolca	45, 296
ZIEGLER IGNÁCZ, Budapest	357

TUDOMÁNY.

Jób könyve.

I.

Értekezésem tárgyául a szentírás egy könyvét választottam, mely az egész gyűjtemény leghomályosabb, de egyszersmind legvonzóbb részei közé tartozik, mert legelőször kívánja az emberi szív egy kérdését megoldani, mely azóta tudósokat és laikusokat egyaránt foglalkoztatott, a nélkül azonban, hogy teljesen kielégítő megoldást nyerhetett volna. Jób könyvéről van szó. A kérdés, melynek megoldását ezen könyv maga elé tűzte, sokak előtt ismeretes, ellenben a könyv tulajdonképeni tartalma sokak előtt teljesen ismeretlen. Igaz ugyan, hogy az ó-héber irodalom legmagasztosabb költeményéről van szó. Mindazáltal, a mit Jób könyvéről rendszeren tudni szoktak, nem egyéb, mint annak külső kerete, t. i. a jámbor, gazdag és általános tiszteletben álló Jób épületes története, ki minden vagyonától és gyermekeitől megfosztatott, ki azután egy borzasztó betegség kínjait kiállotta, a nélkül, hogy ajkait Isten-káromlásra nyitotta volna, és a ki végre ezen jámbor megadásáért egészségének és családi boldogságának helyreállításával jutalmaztatott meg.

De ez csak külső kerete, kezdete és vége az egésznek; tulajdonképeni tartalma, a problema jelentősége, valamint megoldásának fontossága csak Jób és barátainak párbeszédeiben és Isten kinyilatkoztatásában mutatnak be, és ezek mind a középben, kezdet és vég közt foglalnak helyet. Csak itt tűnik elénk a költő csodálatos tehetsége, ugy nyelvezetének fenségességében, mint megfigyelésének igazságában és finomságában és a természet leírásainak színpompájában, melyek mind korának sajátlagos világnézetét tüntetik fel. És így könnyen felfoghatjuk, mint vétethetett fel ezen könyv, mely sem a sinai kinyilatkoztatást,

sem a prófétákat, sem Izrael történetét és művelődését nem említi, hanem kizárólagosan az emberi kedély egy kérdését általános szempontból akarja megoldani, a szent könyvek gyűjteményébe: azért, mert épen itt ismerjük meg, hogy mindez tényleg, ha elhallgatva is, feltételeztetik, hogy a kérdés csak az izraelita hitélet alapján merülhetett fel és hogy a nyújtott megoldás az emberi odaadás legmagasabb diadalát jelezi. És ebben rejlik mindaz, a mi minden idők theologusait, bölcsészeit és költőit mint Bacont és Shaksperet, Kantot és Herdert csodálkozással töltötte el, és majd formája, majd tartalma által befolyásolta.

Alig van könyv, mely oly sokszoros vitáknak lett volna kitéve, mint Jóh könyve. A legkülönbözőbb nézeteket vallották részint a szöveg egyes részeinek eredetiségéről és a mesetartalmáról szabadon költött-e avagy hagyomány útján megőrzött-e? részint az alakról — dráma-e vagy tanköltemény? de még a szerzés helyéről és idejéről s a mi legsajnálatosabb: még a könyv tulajdonképeni eszméjéről is. Le kell itt mondanom a mellékes kérdések puhatólásáról s nagyjában, az ellenkező nézetek czáfolásáról is; csak a könyv tartalmáról és a neki alapul szolgáló eszméről akarok tiszta képet nyújtani.

Első kérdésünk az, mit akart a költő, és másodsorban kutasuk, mi uton-módon törekedett szándékát elérni. Mi volt a problema, mely foglalkoztatta és hogyan oldotta azt meg? Az isteni igazságról szóló tan egyike azon főoszlopoknak, melyeken Izrael tanának épülete nyugszik. Isten igazsága, de minthogy érdeklődéssel viseltetik az emberek cselekedetei iránt, a ki a jót szereti és a rosszat gyűlöli, úgy megjutalmazza a jámbort és megbünteti a bűnöst. Az ó-héber népszellemben oly szorosan függött össze a bűn és büntetés fogalma, hogy a nyelv mindkettő számára csak egy kifejezést talált: חַטָּאת és עֲוֹן büntetést és bünt jelent egyaránt. A hol a bűn létezik, ott kell, hogy következze rá a büntetés és a hol szenvedések beállottak, ott bűnre lehetett következni. A megtorlás és jutalmazás eme tana az egész ó-héber történetíráson uralkodott és pragmatikai összefüggését alapítja meg: az Istentől való elszakadás természetszerűen nemzeti szerencsétlenséget von maga után, a reá következő megbánás és az Istenséghez való ragaszkodás ismét dicsőségre és diadalra juttat. A régi néptanítók, a próféták is ezen hittől voltak áthatva, a mennyiben a népet a rostól visszatartani iparkodtak, és ezen

hit képezi beszédeiknek alaphangját. A míg tehát a nép egyszerű viszonyok közt élt, addig ezen tan sértetlenül állhatott fen: esetleges ellentmondásokat könnyen ki lehetett egyenlíteni. De midőn később, a nép életviszonyai mindig bonyolódottabbakká lettek, kiváltképen mikor az előázisai nagy világbirodalmak létesítése által Izrael nemzeti fönmaradása ismételve veszedelemben forgott, ezen régi tanok is szenvedtek. Nem lehetett többé elutasítani ezen gyakori tapasztalást, hogy — Kóhéleth szerint is — »Van-nak igazságosak, melyek igazságukban tönkre mennek és istentelenek, mely gonoszságukban sokáig élnek« (7.15). Mit kellett immár a régi jutalomtan helyébe tenni? hogy lehetett az igazságos szenvedéseit kimagyarázni? Vagy le kellett-e mondani egy theodiceáról, tagadni kellett-e Isten igazságosságát, vagy gondolhattak-e a legmagasabb lény közömbösségére vagy önkényére?

Ezen kérdések foglalkoztatták könyvünk íróját. Költeményében kimutatja, mily tarthatatlan az eddigi nézet a viszonzás tanáról, és új magyarázatát adja a bűn és sors között oly gyakran tapasztalható diszharmonianak. Mindkettőt pedig valóban dramatikus módon teszi, egy konkrét eset bemutatása és a szereplő személyeknek az esethez kötött párbeszédjei által. A költő ezen módszerét mi is követjük itt munkája fejtegetésében, és az anyag feltüntetése által próbáljuk megérteni, mikép oldotta ő meg problémáját.

Berlin.

MAYBAUM ZSIGMOND.

(Folytatása következik.)

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

ÖTÖDIK FEJEZET.

A szombatosság első korszakának irodalma.

I.

A szombatos irodalom jelentősége. — A régibb szombatos irodalom jellemzése. Első termékei. — Prózai irodalom. — A »szombatosok régi könyve.« — Hitezikkeliek. Káté. Eredeti magyar imák és zsidó imáknak fordításai. — A bibliai törvények összeállításai és magyarázatai. — Theologiai értéke-zések. Vitairatok. Prédikációk. Kalendárium.

A szombatos irodalom csak hiányosan jutott ránk. Java része a lángok martaléka lett vagy az idők viszontagságainak esett áldozatul, s a mi belőle fennmaradt, szűrágta, gyakran csonka kéziratokban kiadatlanul s alig ismerve hever Erdélyország különféle könyv- és levéltáraiban. Mindazáltal mi sem jellemzőbb a szombatosság jelentőségére nézve, mint épen ezen irodalma.

A szombatos író súlyos büntetés által fenyegetve, titokban írt egy tilos s üldözött vallás szolgálatában, elég gyakran olyan sanyarú viszonyok közt, a minőről beszél az, a ki följegyezte: »nem írhatok az szegénység miatt talám szinte olyan bővön az mint kívántatnék, mert egynéhány napja vagyon, hogy nekem egy pénzem sem volt.«¹⁾ Nem tarthatott számot dicsőségre, jutalomra, elismerésre, de még arra sem, hogy szélesebb körökben fog találni olvasókat. Szigorú censura elzárta előle a sajtót. Munkájának ügygyel-bajjal készült másolatait csak a szombatosok lapozgatták s ezek is csak rejtekben, hisz az ilyen lefoglalás és vagyonvesztés terhe alatt tiltott kézirat veszedelmet hozhatott tulajdonosára.

S ez a törvény nevében tervszerűen és rendszeresen üldözött maroknyi felekezet sötét éjjel, mondhatni lopva, irodalmat terem-

tett, mely még abban a csonka alakjában is, melyben ráuk jutott, kiváló helyt érdemel irodalmunkban. Virágzása idejéből való tudományos része bizonyos tekintetben páratlan a maga nemében, magyar irodalmunkban pedig épenséggel hézagot pótol, mely nélküle még mai napság is betöltetlen volna.

Valóban nagy erőnek kellett rejlenie ebben a vallásos mozgalomban, mely aránylag rövid idő alatt, a legmostohább viszonyok közt, ilyen minden tekintetben jelentékeny irodalmat képes volt létrehozni.

A szombatosság legrégibb irodalma, mely történetének eddig tárgyalt első korszakában [1588—1621], tehát vagy három évtized alatt jött létre, mindenben magán hordja jellegét azon viszonyoknak, a melyek közt, s azon időnek a melyben született.

Kezdetül végeig zsidó-keresztény. Iránya kiválóan gyakorlati: oda törekszik, hogy szilárd alapot teremtsen a keletkező félben levő felekezet számára. És mivel kemény küzdelmek közt született és fejlődött a vallás, melynek szolgálatában állt: erősen kihallatszik belőle a védekező és a támadó hitvitának száraz, gyakran ríktó és akkoriban rendesen nyers és sértő szava.

Ezen tisztán magyar irodalom nagyon korán, majdnem egyidejűleg keletkezett és fejlődött magával a szombatossággal. Java része minden esetre még a XVI. század végső éveiből való. Hisz láttuk, hogy már 1600-ban nyilvánosan elégették a szombatos könyveket, melyeket már a megelőző években szorgalmasan másoltak.¹⁾

A szombatos irodalom legrégibb termékei mindenesetre azok melyekben az új felekezet alapítói és vezetői a legelső vallásos szükséglet kielégítését, úgy szólva a mindennapi vallásos kenyeret akarták nyújtani a híveknek. Ide értendőek azon kisebb-nagyobb prózai iratok, melyek megállapítják a szombatos hitvallást, az egyes hitezikkeliek fejtegetik, megokolják és igazaknak bizonyítják, valamint imákat tartalmaznak a vallásos életben előforduló leggyakoribb, vagy legfontosabb alkalmakra.

A dolog természetében fekszik, hogy az efféle tárgyknak költői kidolgozása csak későbbi időnek lehetett feladata. De azért bizonyos, hogy a szombatosságban a költészet majdnem nyomn következte a prózai irodalmat, részben tán vele egyidejűleg keletkezett.

¹⁾ Kereszt. Magvető XXI. évf. 17. l.

²⁾ L. lent III. köt., 311—2. és 442. l.

A régibb prózai irodalmat csak nagyon h zagosan ismerj k. Lehetséges, s t valószínű, hogy Erdély különféle könyv- és levél-t raib l idővel még sok idevágó becses anyag kikerül; a miről eddigelé van tud sunk, a »kalendárium« kivételével, egyetlen egy kéziratra szorítkozik, melyet Székely Sándor »A szombatosok régi könyvé«-nek nevezett el.

Ezen, csak a minap ismertetetett k zirat¹⁾ voltaképen meglehetős tarka gyűjteménye a legk l n f l bb szombatos  rdek  feljegyzéseknek, melyek körülbelül 1600-t l egész 1628-ig irattak²⁾, de tartalomra nézve jobbára m g korábbi időkből val k. Ugy keletkezett, hogy többen egym s t n, az utolsók már a könyv-táblákra s egyéb üresen talált helyekre írtak apróbb-nagyobb jegyzeteket, valamint k l n f le értekezéseket, melyek azonban többnyire régibb munkáknak másolatai vagy kivonatai. Egyebek közt van benne több darab, mely az 1598—1600 körül elhalt   ssi András tollából folyt, s az egyik  r  világosan megjegyzi, hogy az általa tárgyalt kérdések »más könyvben« bővebben vannak fejtegetve.³⁾

A hatvan ívrétű lapra terjedő huszonegy k l n f le darabot tartalmazó gyűjtemény tájékozó áttekintést nyujt a szombatosok leg r gibb prózai irodalmáról.

Alkotó részei a következők:

1. *Hitezk kelyek*, bizonyára a szombatos irodalom legelső termékei. A »Szombatosok régi könyve« nyolczat tartalmaz, mely szerint  »az vallásának summája« vagy »fundamentuma.«⁴⁾ Az egyes hitezk kelyek r vid k, vel sek és vil gos k; tartalmuk min-

¹⁾ Ismertette és itt-ott kivonatolta Boros György, Kereszt. Magvető XXI.  vf. 6—20., 76—88 és 142—152. l. A kéziratban előforduló iratokat csak   terjedelmes dolgozatból ismerem, melynek nyomán, ha nem is mindig pontosan, de elég világosan meghatározható az egyes daraboknak Boros által itt-ott félreismert lényege. Magához a nagybecsű kódexhez, mely a kolozsvári unit. főiskola tulajdona, sajnálatomra nem férhettem.

²⁾ A kódex számos zsolttárt vett  t Bog th nak, mint alantabb látni fogjuk, 1600 körül készült zsoltt rford t s b l. Ezen zsolttárokat, valamint a hozzájuk f z tt vagy t l k kiinduló magy razatokat és fejtegetéseket tehát csak 1600  t n  rhatt k oda, 1628. pedig a legkésőbbi évszám, mely a kódexben előfordul. (Boros i. h. 147. l.), azonkívül még csak az 1617.  vet találják följegyezve, melyből egy-két darab való (u. o. 150. l.), valamint az 1626.  vet (u. o. 149. l.)

³⁾ Boros u. o. 17. l.

⁴⁾ U. o. 91. ff.

denben megegyezik a szombatosok fentismertetetett dogmatik j val. Szerzőjük, mint alantabb látni fogjuk, nyilván   ssi András volt.

2. Egy *K tt *, melynek néhány töredéke ugyanezen kódexnek tábláján olvasható.¹⁾ Valószínűleg ezt is   ssi írta.

3. *Eredeti magyar imák*, melyek közül a »Szombatosok régi könyve« k tt t tartott fenn számunkra.²⁾ Mind a k tt  feltűnően rövid s Ezsajas b l (6, 3) vett   szavakkal végződik: »Szent, szent, szent a seregeknek Ura.« Az egyik  lt l nos tartalmu,  gy hogy ráillenék a szombatos énekeskönyv szok s s megjegyze : »mindenkorra jó«; a másik az a  laad s, melyet   ssi András étel előtt szokott mondani. Bizonyos, hogy az előbbinek is   ssi volt a szerzője.

4. *Zsidó imák fordításai*. Ilyen harmadfél levélre (h t oldalra) terjedő fordítással találkozu k a »Szombatosok régi könyvé«-ben. Az im darab magában foglalja a 145.  s 150. zsolttárt, azután a 135. zsolttár 21 versét, következik a biblia szavaiból  ssze ll t t magasztalása az Isten hatalmának és dics s g nek , közte a Krónika I. könyvének 29. 11. verse »Tied Uram az hatalom, az erősség, az tisztesség, az örökkévalóság, s az dicséret« végre Izraél átvonulása a vörös tengeren és Fáraó veszedelme Mózes énekével együtt, Mózes II. könyve 15. fejezete szerint. Az egész a zsidó im k nyvb l és pedig a reggeli im b l van véve.³⁾ Megjegyzendő, hogy ezen fordítás egészen eltér attól, mely a zsidó im k nyvnek a későbbi szombatosok által használt teljes fordításában található. A szombatosok régi könyvében előforduló, egytől-egyig a Bog th  fordításából átvett többi zsolttárok is⁴⁾, egynek kivételével, mind találhatók a zsidók szombati imádságában. Erről az egy [113.] zsoltt rr l pedig, mely a zsidó im k nyvben megnyitja az ujh ld

¹⁾ U. o. 7. l.

²⁾ U. o. 8.  s 10.

³⁾ Ezen zsolttárok és bibliai mondatok, valamint Izraél megmentése és Mózes éneke ebben a sorrendben csak a zsidó im k nyvben található, csakh gy abban a 145.  s 150. zsolttár k zt  zsolttárok is f l-vannak véve, Boros, k nek  gyelm t ez k ker lte, az egész t  lm ked nek tartja, mely a két zsolttár magy raz nt ul iratott; i. u. o. 14. l. ff. Megjegyzendő, hogy Boros l Psalma. 130. helyett 150. olvasandó, mint u. o. 150. l., a 13. pontból k v l glik.

⁴⁾ A 19., 20., 90.  s 97.

napjára elmondandó zsoltárokat (»Hallel«), maga a kézirat világosan mondja, hogy ujhold ünnepére való.¹⁾

Hogy a szombatosok az első vallásos szükséglet fedezésére már nagyon korán fordítottak a zsidók imakönyvéből, abból is kiviláglik, hogy az 1638-ban elkobzott szombatos könyvek között a hivatalos lajstromban ez is szerepel: »Sidó írásból magyarra fordított szentséges isteni imádságok, anno 1689.«²⁾

5. A bibliai törvények összeállításai és magyarázatai. A szombatosokra nézve, mivel kizárólag a bibliai törvényekre alapították vallásukat, különös fontossággal járt, hogy e törvényeket különválasszák a biblia történeti elbeszéléseitől és költői darabjaitól. Azért már korán és aránylag gyakran megkísérlették, hogy eleinte önállóan, később régibb zsidó írók nyomán, kikeressék és összeállítsák, illetve magyarázzák a szent könyvben foglalt parancsolatokat és tilalmakat.

A »Szombatosok régi könyve« két ilyen értekezést tartalmaz. Az egyik »A vér ételről, a fagygy ételről, a magától megholt állat evéséről sat., a tiltott ételekre vonatkozó bibliai törvényeknek magyarázata.³⁾ A másik: »Az Isten törvényéből kiíratott parancsolatok, melyeket minden nemzettől való embernek meg kell tartaniok, akik idevezülni akarnak.« A hét levélre terjedő értekezés, mely legvégül toldalékképen hozzá van fűzve a kódexhez, úgy látszik, csonka, mivel Mózes III. könyvének 22. fejezetével megszakad.⁴⁾ Figyelemre méltó, hogy csak »Mózes II. könyve 12. részével kezdődik«, ami megegyezik a zsidó hagyományos tétellel, hogy a szentírás voltaképpen ezzel a fejezettel kezdődhetett volna, mivel csak itt kezdődik a törvények sora, a megelőző része pedig pusztán elbeszélés.⁵⁾ Több más hasonló irányú, részben versekben írt munkával alantabb fogunk találkozni.

6. Theologiai értekezések, minőka »Szombatosok régi könyvé«-ben előfordulnak »az Istenről«, »a Jézusról«, »a szent lélekről«, »az Isten imádságáról.«⁶⁾ A szombatosok idevágó szokásos nézeteit fejtegetik a nélkül, hogy mellettök újabb okokat hoznának fel.

¹⁾ U. o. 19. l.

²⁾ Erdélyi országgy. Emlékek X. 187. l.

³⁾ Boros i. h. 14. és 150. l.

⁴⁾ U. o. 149. l.

⁵⁾ E régi zsidó tétel forrásairól l. Berliner, Raschii ír. Pentat. Commentarius, Berlin 1866, 364. l.

⁶⁾ U. o. 17–19. l.

Írójuk, a fentemlített névtelen, ki nyomorult sorsát elpanaszolva, megjegyzi, hogy szegénysége miatt nem írhat »olyan bővön az mint kívántatnék«, azzal vigasztalódik, hogy a szombatos hitcikkelyek bővebb fejtegetése »más könyvben meg vagyion írva«; ő csak a legszükségesebbekről, »két vagy három dologról ír, az mi lehet.« Azon »más könyv«, melyből mint régibb és bővebb forrásból merített, valószínűleg szintén Eőssi műve volt.¹⁾

7. Vitairatok, melyek úgy terjedelemre, mint tartalomra nézve a régibb szombatos irodalomnak minden esetre legjelentékenyebb részét alkotják. Bennök az önvédelem rendesen összefoly a támadással, csakhogy itt az egyik, amott pedig a másik talál erősebb kifejezést. Mind a kettő az akkori hitvitáknak kimélete nem ismerő, meglehetősen nyers hangján beszél, de rendesen következetes logikával és gyakran tudományos kritikai éllel, a minővel a XVII. század kezdetén másvalahol alig találkozunk.

Íde tartozik első sorban »Az Szent Írás panaszolkodása azok ellen, kik vakmerőségből, avagy világ szereteti miatt, vagy az emberi gonoszságnak valami egyéb okai miatt ötöt megutálták.«²⁾ A terjedelmes értekezés megszólaltatja magát a szentírást, mely megczáfolja az ellenvetéseket, melyeket különféle oldalról felhozna isteni volta, betűszerinti értelmezése és örökre kötelező ereje ellen. Bővebb tudományos készlet és részletes adatok mellőzéseivel, de elég ügyesen bizonyít és czáfol. Azt akarja kimutatni, hogy a szombatosság az egyedül helyes felfogásból indul ki és az igaz vallás útján jár.³⁾

A vitairatokhoz tartozik továbbá azon czímmelküli hosszabb értekezés, mely azokat czáfolgatja, kik Jézus istenségében hisznek

¹⁾ L. alant, hol Eőssi tanközlteményeiről lesz szó. Boros u. o. 18. l. úgy sejtí, hogy ezen értekezéseket Péchi Simon írta hosszas fogságában. De a börtönében vasra vert Péchi alig beszélt volna épen szegénységről és arról, hogy »egynéhány napja vagyion, hogy nekem egy pénzem sem volt.« A ki így ír, az szegény ember, de nem rab. Alantabb látni fogjuk, hogy Péchi a börtönben egyáltalán nem írt, illetve nem írhatott.

²⁾ U. o. 11 l. 61.; a czímnek utolsó előtti szava itt »öket«, valószínűleg sajtóhiba a fent elfogadott »ötöt« helyett.

³⁾ Boros azon nézete (u. o. 14. l.), hogy »Az üdvesség útára tanító ének« úgy tekinthető, mint a »Szent írás panaszolkodása főfoglalata«, meg nem állhat, ha az utóbbinak maga Boros által ismertetett tartalmát összevitatjuk ezen énekek, melyről fent III. k. 310. l. 5. jegyz. szólunk s a melyre a következőkben még visszatérünk.

és őt imádják. Kimutatja, hogy az új szövetség azon versei, melyekre e tekintetben hivatkozni szoktak, egészen más értelműek és hogy a szentírás számos más helye ennek ép ellenkezőjét bizonyítja. Azután azok ellen fordul, a kik »csak az Jézus Krisztus halálának érdemiben vetették az ő üdvösségeinek reményét.« Jézus halála nem az *emberiségnek* volt váltása, hanem csak azoknak hozott üdvöt, kik az apostolok idejében benne hittek volt.¹⁾ A polemia ele kivált Luther ellen fordul. Mint alantabb látni fogjuk, valószínűleg szintén Eössi műve.

Ezeknél fontosabb és theologiai tekintetben igazán jelentékeny az a nevezetes vitairat, melynek czélja kimutatni, hogy *istennek Mózes által adott törvénye változatlanul megtartandó és hogy Jézus küldetése azon mit sem másdított.*²⁾

A szombatos felfogás ellen, ugymond, egyebek közt felhozzák azt, hogy az evangeliumok tanubizonysága szerint Jézus és az apostolok, kivált mi a szombatnak szentültartását illeti, többször megszegték Mózes törvényeit. De néha hasonlókat cselekedtek már a próféták is. Midőn nem hallgattak rájuk, isten megengedte nekik, hogy a hitetlenek megtérítése czéljából a törvény ellen cselekedjenek, s így volt az Jézussal is. Az efféle külső körülményekhez alkalmazkodó kivételes esetek pedig semmit sem bizonyítanak.³⁾

Annak megokolására, hogy Mózes törvénye változatlanul megtartandó, egyebek közt a következőket hozza fel.

A szentírás tanúsága szerint Mózes a próféták legnagyobbika, kivel szemtől szembe szólott isten és a kihez hasonló többé nem támadt.⁴⁾ Azért az ő törvénye soha más törvény által fel nem

¹⁾ U. o. 20 és 78. l. ff.

²⁾ U. o. 80. l. ff. Ennek bizonyítására olyan tételeket állít s olyan okokat hoz fel, a melyeknek java részével Eössi tanulköteményeiben fogunk találkozni. A tizenöt ívrétű lapra terjedő iratból csak néhány részletet ismertetünk, melyben a szerző eredeti új eszméket fejteget.

³⁾ Ugyanezt állítja a zsidó hagyomány a prófétákra, valamint a régebbi talmudi tekintélyekre nézve, s erre nézve ép azt a példát szokta felhozni, melyre a szombatos író is hivatkozik, t. i. Illés prófétát, ki Kármel hegyén mutatott be áldozatot, holott a szentírás szerint csak Jeruzsálemben lett volna szabad ilyent bemutatni. A szombatos író, úgy látszik, valahogy megismerkedett a talmudnak Illés próféta eljárássából kiinduló idevágó nézetével שֶׁנֶּאֱמָר (l. Babil. talmud, *Jebámót* 90b). Eössi egyszerűbb magyarázatát l. fent. III. köt., 377. l.

⁴⁾ A szentírás szavai; l. Mózes. V. k. 34. 10.

bontható; »a kisebb a nagyobbat nem corrigálhatja.« Mózes egész Izrael szeme láttára beszélt Istennel, Jézus pedig »nem vett parancsolatot istentől az egész nép előtt arra, hogy a Mózes törvényét elrontaná.« Ő így mint apostolai világosan e törvénynek fentartását és betöltését mondták küldetésük végczéljának. Tévednek, kik azt mondják, hogy Jézus halála óta a régi törvény megtartása hasztalan vagy elégtelen az üdvösségre; »pápa, Calvin, Luther, mind a három vallása szörnyű utálatosság.«

A vitairat utolsó tétele a következő:

»Az *evangeliumok és apostolok írásában nincs új törvény*, mint a tudatlan és istentelen barátoknak és papoknak serege ez ideig álmódotta.«¹⁾

A névtelen író, hogy e tételt bizonyítsa, a szombatosok által felhozatni szokott okokon kívül csak nála található nézeteket fejteget, melyek szinte meglepően hatnak, ha meggondoljuk, hogy a XVII. század elejéből valók.

Az evangeliumok, azt vitatja egyebek közt, nem tartalmaznak új törvényt, mert nincs bennök semmi, a mi meg ne volna Mózes és a próféták könyveiben és mert nem általánosságban irattak *mindenek* számára, hanem gyakran *bizonyos* gyülekezeteknek és *egyes* embereknek, és némelyek felől azt sem tudják, kiknek írták. Maga Jézus és az apostolok soha sem tanítottak az evangeliumokból, azokat nem magyarázták, s az embereket nem azoknak olvasására intették, hanem csak arra, hogy Mózes és a prófétákat olvassák. Java részök vagy Jézus életével, vagy az apostolokkal foglalkozik, ez pedig nem *törvény*. Az ő-szövetség írói nem saját gondolatuk és ítéletük szerint, hanem isteni ihletésből és parancsolatból írtak, tehát nem többet, sem kevesebbet, mint a mit a szent lélek iratott velök. Ellenben az új-szövetség könyvei jobbra valamely fennforgó szükségért vagy haszonért gyakran olykor irattak, mikor valami tusakodás, vétek vagy vitás kérdés támadt bizonyos gyülekezetekben. Tehát, a *Jelenések könyve* kivételével, külső körülmények folytán jöttek létre; akkor írták, a mikor jónak látták.

De a szombatos író ezzel be nem éri. Arra is utal, hogy az evangeliumokat nem Jézus életében írták és nem Jézus *maga* írta, mint Mózes az ő törvényét. Nem *egy* írta, hanem *sokan*. Nem *egy*

¹⁾ U. o. 82. l. ff.

időben irattak, s még a helyet sem tudjuk, a hol irták s a hova eredetileg küldötték. Ezek alapján kételyt támaszt az evangeliumok, vagy legalább az előttünk fekvő szövegüknek hitelessége ellen.

Csodálkozva kérdezzük: hogyan helyezkedhetett a több mint harmadfél század előtt író szombatos a legújabb theologiai kritika jelenkori álláspontjára? Úgy látszik, hogy az akkori idők szellemével és tudományos irányával homlokegyenest ellenkező nézetek, melyeket fejteget, nem az öntudatos kritikai kutatásnak, hanem inkább a vallásos meggyőződésnek és önvédelemnek mintegy ösztönszerű nyilatkozatai.¹⁾

Ezen vitairattal szemben különös érdeklődéssel bír egy másik »Azok ellen, kik azt kiáltják, vagy mondják felölünk, hogy mi megtagadtuk az Apostolok szentséges írásait.«²⁾

Az új szövetségben szintén csak a *Jelenések* könyvét tartja isten parancsából írt könyvnek, de mindazáltal azt mondja az evangeliumokról: »átkozott legyen, a ki igaznak nem hiszi«; sőt a szombatos dogmatika fenn (III. 376. l.) ismertetett felfogása szerint, nagyobbra teszi azokat az ó-szövetségnél. Nélkülök a pogányok sohasem kezdték volna megismerni az igaz istent, »mert a próféták írásához ők nem indultak volna, mert azt csak zsidóknak tartották, és ahhoz semmi közöket nem tartották.« Az apostolok írásai épen olyan szolgálatot tettek a keresztényeknek, mint a talmud a zsidóknak, mind a kettő magyarázat lévén. Ha az evangeliumok nem volnának, a pokolról, örök életről, angyalokról stb. nem tudnánk eleget, mert Mózes csak »implicit« írt rólok. Az evangeliumokból továbbá olyan dolgokat tud meg az ember, a miket különben meg nem tudhatna, ha csak nem lenne zsidóvá és a talmudból tanulná meg azt, »minek követése aztán Isten szava és szentté teszi az embert.« Végre pedig »az apostolok írásait tanulva, az emberek jobbakká és bölcsőbbé lehetnek, sőt sok zsidót is felül haladhatnak . . . mert a miben a zsidók vakok, mi abban szemesebbek vagyunk.« S mivel a szombatosok mindezeket

¹⁾ Lehetséges azonban, sőt valószínű, hogy a névtelen író merített abból a régebbi zsidó vitairódalomból, mely a zsidó vallást a kereszténység ellen védelmezvén, nem ritkán hoz fel hasonló okokat. Milyen zsidó iratból merített esetleg, az Boros ismertetése nyomán meg nem határozható; tán még kiderül, ha majd az eredeti szöveghez férhetünk.

²⁾ U. o. 85. ff.

elismerik, azért »szünjenek meg a káromlások és ne hirdessék azt felölünk, hogy tagadjuk, vagy megvetettük az apostolok írásait.«

A benne foglalt történelmi adatoknál fogva, kiválóan érdekes a két részből álló vitairat, melynek címe »Mózes prófétának Istentől származott bölcsességéről és Aristotelesnek világi bölcsességéről és az embereknek különböző-külömb okoskodásokról való írás, melyet most az világi főrendek, nemesek igaz tudománynak mondanak Mózes próféta ellen és az régi szenteknek tudományok és értelmek ellen.«¹⁾

Első része nem szorosan szombatos nézeteket vitat, hanem egész általánosságban megcáfolja az ellenvetéseket és vádakait, melyeket Aristoteles és egyéb világi bölcsek nyomán felhoznak Mózes törvénykönyve ellen. Kivált azon főrendek és nemesek ellen fordul, kik az író idejében, mint az efféle álbölcselkedés hívei, túltésznek Mózesen és még azt is merik mondani, »hogy sem isten, sem ördög, föltámadás nincsen, hanem a mint Aristoteles mondja, így volt és így leszen.« Elveti az *eredendő bűn* és a *praedestináció* tanát és fejtegeti azt a zsidókéval megegyező nézetet, hogy »kiki ő maga választja magát a veszedelemre és nem isten.«²⁾ Hozzáadja azonban, hogy az emberek csak a vízözön utáni idők óta birnak szabad választással, s hogy a jámborok csak azokból kerülhetnek ki, kik Jézus nyomdokát követik.

Második része »A papok háromféle sectájáról«, bírálat alá veszi a pápisták, lutheránusok és unitáriusok vallását. Leghevesebb támadásait az utóbbiak ellen intézi, még unitáriusoknak sem mondja őket, mivel voltaképen többé nem azok. Gúnyosan *Demetriadusok*-nak nevezi őket Hunyadi Demeter püspökről, Dávid Ferencz utódjáról, ki felállította az új unitárius confessiót, mely »noha erősíti, hogy csak egy az isten és hogy nincs is parancsolatunk róla, hogy a Krisztust imádjuk, mindazonáltal azt mondja, hogy meglehet.«³⁾

Elbeszéli, hogyan »elárúlták a jámbor és istenfélő Dávid Ferenczet« és kik voltak azok, kik nem vettek részt »ez nagy árullatásban.« A *Demetriadusok*nak erőszak és csalás által létrejött új hite nagy tévedés; igazság az, a mit a próféták és Mózes

¹⁾ U. o. 78. l. ff. és 142. l. ff.

²⁾ V. ö. Midrás *Tanchumá* és *Rabbót* a Bech szakasz kezdetén.

³⁾ L. fent III. 174. l.

tanítottak régen. Minden sorból világosan kiolvasható, hogy a szerző magát és elvtársait az igazi, — régi unitáriusoknak tekinti.

8. *Prédikációk*, vagy mint akkoriban mondták: *Contiók*, vagy magyarosan: *tanítások*. Az ilyenek minden esetre szép számmal voltak, hisz láttuk (fent III. 590. l.), hogy a szombatások isteni tisztelete rendszeren prédikációval volt összekötve. Eddigélé csak egyet ismerünk, melyet Árkosi János másolt, a »Szombatások régi könyve« java részének különben ismeretlen írója.¹⁾ Tartalmát elég világosan jelzik a bevezetés következő szavai: »Először lássuk meg, *mi legyen a szombat*, és hány kiváltképen való *okért* parancsolta vala az egyedül uralkodó Szent Isten a szombatot megőrizni és megszentelni az ő szent népeinek; *hánnyféle szombatot* találunk ez Istennek ígéiben, s *miképen cselekedtenek* az Istennek szent népei s *miképen viselték magokat* a szombathoz megszentelésében, s a kik meg nem szentelték, *minémü büntetéssel* büntettetnek meg.« Kiemeljük, hogy a szónok szerint *kétféle szombat* van: *külső*, mely a testnek, és *belső*, mely a léleknek nyugalmában áll.

9. *Kalendárium*, mely azonban nem szól valamely bizonyos évről, hanem a zsidó időszámítást általában ismerteti és összeveti a kereszténnyel s utmutatást ad a híveknek, mikor ünnepeljék a mindenkor zsidó ünnepeket. Tökéletes példányban nem jutott ránk, de a különféle kéziratokban található kisebb-nagyobb töredékek, illetve kéziratok eléggé megismertetnek tartalmával.

Bevezetésként Münster, valamint Éber Pál nyomán ismerteti a zsidó időszámítás alapvonalait, valamint a módot, mely szerint megállapítható az újhold kezdete.²⁾ Azután következnek »Az egész esztendő által forgó hónapoknak nevei:

1. *Nisán*, Április—Szent-György hava;

2. *Ijjar*, Május—Pünkösd hava« s így tovább egész az utolsó, csak szökő évben előforduló s akkor *tizenharmadik* hónapig, melyről, mivel neki megfelelő a keresztény naptárban már nem található, csak annyi van megjegyezve: »*Ve-ádár* — nevetlen hónap.«³⁾ Ezen egyszerű névjegyzéket később azzal bővítették ki,

¹⁾ Boros, i. h. 136. l. ff.; Árkosira nézve l. u. o. 149. l.

²⁾ Régi Szomb. Énekesk. II. 389. l. Az itt felhozott idézet található: Münster. Kalend. Hebraicum, 170. és 43. l., Éber Pál nevében közölt idézet forrására mindeddig nem akadhatattam; v. ö. fent III. 531. l. ff.

³⁾ Így egy birtokbann levő, elején és végén csonka szombatos ima- és énekeskönyvben, 184. l. ff.

hogy minden hónaphoz hozzátették a benne előforduló zsidó ünnepeket s az ezekkel kapcsolatos vallásos szertartásokat.¹⁾

Példaképen közöljük a következőket:

»1. Első holnap az egyiptomi szabadításért, mikor az veres tengeren által mentek az Izrael fiai. Ennek a holnapnak neve *Nisán*, magyarul Szt. György hava. Ennek jegye²⁾. Ebben a hónapban van 30 nap, újhold ünnepe *egy* nap. Ebben az hónapban nem szabad böjtölni, semmi keserves imádságot is mondani nem kell, csak az elsőszülötteknek kell böjtölni 14-ik napján; 15-ik napján esik a *pésa*.

»2. Második holnap *Jeris* (olv. *Ijjar*), magyarul: Pünkösd hava. Jegye³⁾. Ez tart 29 nap, ebben van két nap újhold ünnepe. Ebben az hónapban van 3 böjt, nem főböjt, hanem az áldozat helyett való böjt, melyet rendeltek az bölcsek, az ki az ünnepen vétkezett valamit, azért kell böjtölni; úgy mint az asszony népek *pésa* első napján vagy az utolsó napján valamit készítvén, esontot vagy (fát?) eltörvén vagy elvágván feledékeuségből, vagy az ember valamit jó kedvéből talált vétetni, mivel most az áldozat megszűnt, azért rendeltettek csak a böjtök. Ezeket pedig kell böjtölni hétfőn és csütörtökön és más hétfőn.«⁴⁾

A zsidó hónapok illető felsorolása után következik a zsidó időszámításra vonatkozó tizenhárom szabály, melyet a Kalendárium, néhány magyarázó hozzáadással, szintén Münster könyvéből vett át.⁵⁾ Az első öt majdnem szó szerinti fordítása azon köztudomású szabályoknak, melyek meghatározzák, hogy az egyes zsidó

¹⁾ Így a budapesti országos rabbiképző-intézet könyvtárában levő I. számú szombatos imakönyv elején.

²⁾ Itt valamely régebbi példányban nyilván a *kosnak* képe volt, melyet a másoló kihagyott; a következő hónapoknál is csak a szó áll *jegye*, de hiányzik a megfelelő *bika* *ikrek* *sat*.

³⁾ Tedd hozzá: *bika*; l. az előttevaló jegyzetet.

⁴⁾ *הַיּוֹם הַזֶּה הָיָה הַיּוֹם הַזֶּה* Az itt felhozott zsidó vallásos szokások könnyen felismerhetők. Ezen az 1779. előtti időkből való imakönyv másolója már olyan ügyetlenül írja a héber szavakat (l. fent *Jeris* e helyett: *Ijjar*, továbbá *Kislos* e helyett *Kisler*) hogy akkor bizonyára már rég elszoktak azoknak használatától.

⁵⁾ E résznek bevezetése, fentemlített saját szombatos kéziratomban ekkép hangzik: »Ezt a zsidó kalendáriumból Sebastianus Münsterius (így?) bölc ember, az ünnepeknek megtartását írta ki az ő könyvének 128. levelén ilyenformán: »Az az nagy rabbi Eliezer idejében« stb. A következők ugyan így találhatók Münster könyvének itt idézett lapján.

ünnepek a hétnek milyen napjaira eshetnek, illetve milyen napjaira nem eshetnek.

Közülök példaként ide tesszük az első két szabályt:

»1. Az *sorsvetésnek ünnepe*, az kit *purim*-nak is hírnak (azaz Eszter asszony bõjtinek¹⁾) mely meg vagy on irva ugyanezen Eszter könyvének 9-ik részében, azt tartják, hogy nem lehet az hétnek 2-ik napján, hétfõn, sem szeredán, sem szombaton.

»Az *pésah* ünnepe napja is nem lehet hétfõn, sem szeredán, sem pénteken.«

A többi nyolcz szabály meghatározza a »*tisri* ujságának«, azaz a zsidó ujév pontos asztronómiai meghatározásának befolyását az egész évnek idõszámítására, végre pedig beszél a közönséges és a szûkõ évrõl.²⁾

Ez a Kalendárium, mint a fentebbiekbõl kiviláglik, Münster Sebestyénnek 1527-ben, Baselben megjelent *Kalendarium hebraicum*-ából meríti a lényeges adatokat, s eredetileg ennek tán csak fordítása, vagy átdolgozása volt. Valõszinûleg Péchi Simon mûve.³⁾

¹⁾ A fordítónak a kéziratban is zárjel közé tett e hozzáadásában itt vagy tévedés forog fenn, vagy pedig hiányzik valami. Világosan azt akarja mondani, hogy a *purim* az Eszter asszony bõjtire következõ ünnepnap.

²⁾ A rabbiképzõ intézet kézírata ezen utóbbi nyolcz szabályt számozás nélkül és csak hiányosan közli, az elõbbi öt pedig egészen hiányzik benne. Ezen, valamint a hirtokomban levõ kézirat és végre a II. számú Régi szomb. énekeskönyv tehát majd ugyanazokat a részleteket tartalmazzák, majd más-más dararokat közölnek, melyek, csekély kivétellel, mind Münster könyvébõl, illetve az ennek nyomán készült *Kalendárium*-ból vannak véve.

³⁾ L. alant. Péchi Simon munkáit.

Budapest.

KOHŇ SÁMUEL.

(Folytatjuk.)

IRODALOM.

A SZENTIRÁS ÉS A ZSIDÓ TUDOMÁNY IRODALMA 1886-BAN.

A szentirásba bevezetésül szolgáló és azt bíráló munkák közül említendõ mindenekelõtt *Vatke W.*, a Graf és Wellhausen szerint nevezett elmélet elõdjének egyetemi fölolvasások nyomán Preiss H. G. S. által kiadott munkája: *Historisch-kritische Einleitung in das Alte Testament* (Bonn). *Bleek F.* ismert bevezetõmunkájából megjelent az ötödik kiadás, *Wellhausen J.* földolgozásában (Berlin). Ez *utóbbinak*: »Prolegomena zur Geschichte Israels« cz. munkája harmadik kiadása jelent meg (Berlin.) Ellene fordulnak a következõ értekezések: *Naumann O.*, *Wellhausens Methode kritisch beleuchtet* (Lipsee); *Finsler R.*, *Darstellung und Kritik der Ansicht W.'s von Geschichte und Religion des Alten Testaments* (Zürich); *Arndt Th.*, *Die Probleme des A. T. und ihre neueste Lösung* (Berlin); *Grütz H.* (a *Monatsschrift*ban), *Die allernueste Bibelkritik*, *Wellhausen-Renan*. Ez utóbbi értekezés tekintettel van *Renan E.* a *Revue des Deux Mondes* több füzetében megjelent tanulmányára: *Les Origines de la Bible*. Ide való még: *Blanc-Milsand H.*, *Les travaux de la critique moderne relativement an Pentateuque* (Páris). A szentirásbírálóat egyes kérdéseirõl szól: *G. d'Eichthal*, *Mélanges de Critique biblique* (Páris). A szentirási kánon megállapítására vonatkozik: *Grütz H.*, *Der Abschluss des Kanons des A. T. und die Differenz von kanonischen und antikanonischen Bücher nach Josephus und Talmud* (a *Monatsschrift*ban). Merész hozzávetéseket nyújt *Weissmann A. S.* héberül irt mûvecskéje, melynek német czime így hangzik: *Kanonisirung und Feststellung des Textes der h. Schrift*

des A. T. nach primären Quellen (Bécs). Emlitendő még *Frantz A.*, Die Inspiration, insonderheit die Verbalinspiration der h. Schrift (Bernburg). *Graetz H.* a bibliai szöveg számos helyét bírálja és javítgatja föltett dittografiák (kétszeres írás) alapján, Zur Bibelexegese című dolgozatában (a Monatsschriftban). Hasonló szövegjavításokat nyújt *Altschüller M. A.*, Einige textkritische Bemerkungen zum A. T. (Stade folyóiratában.)

A szentirási tanokat rendszeresen adja elő *Kayser A.* halála után Reuss E. által kiadott műve: Die Theologie des alten Testaments (Strassburg). Hasonló tartalmu: *Piepenbring Ch.*, Theologie de l'Ancien Testament (Páris.) *König F. E.*, »Beiträge zum positiven Aufbau der Religionsgeschichte Israels« cz. a. egy sorozatot nyitott meg a következő értekezéssel: Die Bildlosigkeit des legitimen Jahwekultus (Lipce). A teremtés tanát korunk tudományával hozza összhangzásba *Kinns S.*, Moses and geology (London, 1885.). Az ünnepekről szól: *Green W. H.*, The Hebrew feasts in their relation to recent critical hypothese concerning the Pentateuch (N.-York, 1885.) Az áldozatokról: *Leighton D.*, The Jewish Altar, an inquiry in to the spirit and intent of the expiatory offerings of the Mosaic ritual (N.-York). A házasságról: *Stubbe Ch.* Die Ehe im A. T. (Jena).

Egész szentirási könyvek kommentárjai vagy fordításai. Az Exegetisches Handbuch cz. gyűjteményben megjelent a Genesisre való kommentár 5. kiadása, valamint a Numeri, Deuteronomium és Jósua könyvekre való kommentár 2. kiadása, mindkettő *Dillmann A.* földolgozásában. Ugyancsak a tóra első könyvét magyarázta *Lamy Th. J.*, Commentarius in librum Geneleos (Malines, két kötet, 1885.). Szintén latin kommentárt irt Sámuel könyvére *Humelauer F.* (Páris.) A Királyok első könyvét magyarázza: *Lumby J. R.*, The first book of the Kings. With introduction and notes. A Strack H. és Zöckler O. által kiadott gyűjteményben: Kurzgefasster Commentar zu den heil. Schriften A. und N. T. sowie zu den Apokryphen, irta *Orelli C.* Jesája és Jeremiás könyvei kommentárját egy kötetben. (Nördlingen.). *Bredenkamp C. J.* művéből: Der Prophet Jesaia, erläutert megjelent az első 12 fejezetet tartalmazó első füzet (Erlangen). A harmadik nagy próféta könyvét beható szövegbírálat alapján, és különösen a régi fordítások segítségével a masszóriai alakjától eltérőleg kiadta és fordítással ellátta *Cornill C. H.*, Das Buch des Pro-

pheten Ezechiél (Lipce). A tizenkét kis prófétát magyarázza *Knaubenbauer J.*, Commentarius in prophetas minores, pars I. (Páris). Óbadjával foglalkozik *Johannes A.* disszertációja: Commentar zu der Weissagung des Propheten Obadja (Würzburg 1885.). A zsoltárok közül negyvenet fordított *Landsberger J.*, Der Psalter im Auszuge, metrisch bearbeitet (Berlin). Jób könyvére héber kommentárt irt *Szold B.*, Das Buch Hiob nebst einem neuen Commentar (Baltimore). Ugyanarra a szentirási könyvre való: *Velluti di S. Clemente*, Lezioni esoteriche e morali sopra il sacro libro di Giobbe, Vol. I. (Firenze). Az »öt tekeres« szövegét adták a masszóra pontos megállapításával *Baer A.* és *Delitzsch F.* Dánia történeti részeit magyarázza *Smith R. P.*, An exposition of the historical portion of the writings of the Prophet Daniel (London). Jeruzsálemben megjelentek (1885-ben): a Zsoltár könyve valamint Kóhéleth könyve új arab parafrázissal, irta *Meir Sasson*; továbbá az Énekek éneke, arab parafrázissal, melynek szerzője *Israel b. Mose Mardochai*; a Példabeszédek könyve perzsa fordítással, melynek szerzője *Benjamin b. Jóchanan Kóhen* Bocharából (v. ö. M. Zs. Sz. I., 312).

A szentirás egyes könyveire vagy szakaszaira vonatkoznak a következő dolgozatok: *Ahrens H.*, Die Kosmogonie der Genesis (Stade). *Reimensnyder I. B.*, The six days of creation, the fall and the deluge (Philadelphia). *Halévy J.* folytatja bibliai tanulmányait a Revue des Études Juives-ben, még pedig: a Genesis 10. fejezetéről, a hexateuchusban idézett régi dalokról, és Hóseáról. *Grütz H.*, havi folyóiratában, fejtegeti Jesája 24—27. fejezeteinek történeti hátterét, továbbá Eszter könyvének hátterét és megírása idejét. *Palm A.* Kóheleth könyvében keresi a görög bölcsészet és irodalom nyomait, a mannheimi gimnázium 1885-i értesítőjében: Koheleth und die nach-aristotelische Philosophie. Ugyanaz értekezik Kóheleth könyve magyarázatának történetéről: Die Koheleth-Literatur. Ein Beitrag zur Geschichte der Exegese des A. T. (Mannheim). *Pfleiderer E.* »Die Philosophie des Heraklit« című munkájában külön függelékben bizonyítja, hogy a nevezett görög bölcsész befolyása a Kóheleth könyvében, valamint az apokrif Bölcsesség könyvében is észrevehető. Ugyanarról a bibliai könyvről ír: *Köhler A.*, Über die Grundanschauungen des Buches Koheleth (Erlangen 1885.) A zsoltárokról irt egy tanulmányt *Hatala P.* az Egyetemes Philológiai köz-

lönyben. *Gilbert G. H.* egy lipcei disszertációban angol nyelven megbeszéli Jób könyvét mint költeményt: *The book of Job as poesy* (Rutland). *Kleinert P.*, Theologische Studien und Kritiken cz. folyóiratban, Jób nyelvi sajátosságait fejtegeti: Das specifisch Hebräische im Buche Hiob. *Knabenbauer J.*, a Zeitschrift für Kath. Theologie cz. f., ir adalékokat Jób könyve magyarázatához (Jób panaszáról, Elihu beszédjéről). *Wright C. H.* Biblical Essays című munkája tanulmányokat tartalmaz Jób és Jóna könyveiről, valamint Ezekiel próféta Góg és Mágógra vonatkozó jóslatáról. *Delitzsch F.* a Zeitschrift für Keilschriftforschung cz. f. II. kötetében magyarázza Ezekiel dalát a kardról (Ezek. 21, 13—22.). *Visser J.* Th. egy hollandus értekezésben Hósea prófétáról értekezik lélektani alapon: Hosea, de man des gestes. Proeve van psychologische schriftbeschowing (Utrecht). *Valeton J.* kiadott fölolvasásokat a prófétákról: Vierthal voorlezingen over profeten des ouden verbands (Utrecht). *Mahler E.*-től megjelent a bécsi tud. akadémia értesítőjében: Untersuchung einer im Buche Nahums auf den Untergang Ninives bezogenen Finsterniss. *Dods M.* az Expositor cz. folyóiratban ir Zakariás prófétáról. *Bickell G.* értekezik a Zeitschrift für Kathol. Theologie cz. f. a szentírás költészeti részéről: Exegetisch-kritische Nachlese zu den alttestamentlichen Dichtungen. A leideni orientalista kongressus értesítőjében megjelent *Schlottmann C.* dolgozata: Über den Strophenbau in der Hebr. Poesie. *Neumann A. W.* a Zeitschrift des Oester. Ingenieur- und Architektenvereines cz. f. (1885.) ir Jób 28. fejezetéről: Die Schilderung des Bergbaues im Buche Job. A *Stade B.* Zeitschrift für die alttestamentliche Wissenschaft cz. f. megjelent: *Stade* értekezése a Jeremiásban található e kifejezésről: מלכת השמים; *Stade* és *Budde K.* megjegyzései és fejtegetései egyes szentírási helyekre és szakaszokra.

A bibliai történet köréből emlitem először azon munkákat, melyeknek tárgya az újabb felfedezések alkalmazása a szentírás adataira: *Dumax V.* Revision et reconstitution de la chronologie biblique et profane des premiers âges du monde d'après les découvertes de la science moderne (Paris). *Vigouroux F.* (francziából fordítva), Die Bibel und die neueren Entdeckungen in Palaestina, in Aegypten und in Syrien (Mainz). *Sayce A. H.* (angolból fordítva), Alte Denkmäler im Lichte neuer Forschungen. Überblick über die durch die jüngsten Entdeckungen in

Aegypten, Assyrien, Babylonien, Palaestina und Kleinasien erhaltenen Bestätigungen biblischer Thatsachen (Lipce). *Howard N.*, Beiträge zum Ausgleich zwischen alttestamentlicher Geschichtserzählung, Zeitrechnung und Prophetie einerseits, assyrischen nebst babylonischen Keilschriften andererseits (Gotha). *Netele B.*, Zusammenhang der ältesten Zeitrechnung mit der Profangeschichte (Münster). *Brunengo G.*, La cronologia biblica-assira (külön lenyomat a Civiltà Cattolica cz. folyóirathól). Astronomiai számításokon alapszik *Mahler E.*, Biblische Chronologie und Zeitrechnung der Hebräer (Bécs). *Wellhausen* vázlatát Izrael történetéről magyarul adta ki *Kardos A.*, Izrael népének története Jeruzsálem második pusztulásáig (Budapest). Az egész bibliai történetet adja elő *Kohlbauer A.*, Geschichte des alttest. Bundesvolkes (Regensburg). Egyes korszakok történetéhez: *Edersheim A.*, Israel and Judah, from the reign of Ahab to the decline of the two kingdoms (London). *Krieg F.*, Das vorletzte Jahrzehnt des Reiches Juda im Zusammenhang der Weltgeschichte. Eine historische Untersuchung (Kaiserslautern). *Hermann E.*, Prolegomena zur Geschichte Saul's (lipcei disszertáció). — Egyéb tanulmányok: *Mayer M.*, Die Constituirung Israels zum Volke (Frankfurt a. M.). *Meyer E.*, Der Stamm Jakobs und die Entstehung der israelitischen Stämme (Stade folyóiratában). *Eckstein A.*, Geschichte und Bedeutung der Stadt Sichem (lipcei disszertáció). *Flöckner*, Über die Hypothese Steinthals, dass Simson ein Sonnenheros sei, (a Theologische Quartalschrift cz. f.). *Kamphausen A.*, Philister und Hebräer zur Zeit Davids, Stade folyóiratában. *Oppert J.*, la non-identité de Phoul et de Teglatphalasar prouvée par des textes cunéiformes, a Revue d'Assyriologie et d'Archéologie Orientale cz. f. Úgy mint a megelőző évben, ebben is nagy monografia jelent meg Salamon szentélyéről: *Paine T. O.*, Solomon's Temple and Capitol, Ark of the Flood and Tabernacle, Illustrated. 42 folio plates and 120 woodcuts (London). Mózes életéről irt *Weill A.*, Vie, doctrine et gouvernement authentique de Moïse d'après des textes hébraïques de la Bible, jusqu'à ces jours complètement incompris (Páris).

Héber nyelvtant irt olasz nyelven, különösen Luzatóhoz csatlakozva, *Lolli E.*: Corso die Grammatica della lingua ebraica (Milano). *Schreiner M.* tavaly említett értekezése megjelent németül is Stade folyóiratában: Zur Geschichte der

Aussprache des Hebräischen. Emlitendő még: *Schultze M.*, Zur Formenlehre des semitischen Verbs (Bécs). *Grätz H.*, Grammatische und massoretische Studien, a Monatschriftban.

A héber lexikografia terén nevezendő először *Gesenius W.* szótárának tizedik kiadása: Hebr. und aram. Handwörterbuch über das A. T., Zehnte Auflage. Bearbeitet von *F. Mühlau* und *Volek*. Mit Beiträgen von *D. H. Müller* (Lipscse.) *Cassel D.* héber szótárának, Hebr. deutsches Wörterbuch, megjelent a harmadik kiadása. *Delitzsch Frigyes* egy új alapon irandó szótárnak adja tervét, számos, különösen az assziriológiából vett példával: Prolegomena eines neuen hebr.-aram. Wörterbuches zum A. T. (Lipscse.) Az Isten nevééről ír *Soeder A.* a Theologische Quartalschrift cz. folyóiratban: Über den alten Namen Gottes Jave. *Kautsch E.* ír, Stade folyóiratában, צבחה "Istennév eredeti jelentéséről. *Cassel P.* magyarázza a hónapok neveit »Aus Litteratur und Geschichte« című gyűjteményében. A sémi gyökökről szól *Cazet A.*, Généalogies des racines sémitiques (Páris.) Az új-héber körébe való: *Grünbaum E.*, Über Schem Hamphorasz als Nachbildung eines aramäischen Ausdrucks und über sprachliche Nachbildungen überhaupt, a német keleti társaság folyóiratában. E helyen említessék még *Schilling D.*, Commentarius exegetico-philologicus in Hebraismos Novi Testamenti seu de dictione Hebraica N. T. Graeci (Mecheln.)

A régi bibliai fordítások közül a Jób görög fordításáról értekezik *Bickell S.*, Der ursprüngliche Septuagintatext des Buchs Job, a Zeitschrift für Kathol. Theologie cz. f. A samaritánusoktól származó görög pentateuchus fordítás töredkeiről ír *Grätz H.* saját folyóiratában. A samaritánus fordítás negyedik részét (Numeri) kiadta *Vollers C.* (Berlin, 1885.) *Reifmann J.* a Béth Talmudban ad jegyzeteket a jeruzsálemi targumhoz. *Cassel P.*, »Aus Litteratur und Geschichte« című gyűjteményében kiadja és magyarázza az u. n. második targumot Esther könyvére. *Cornill C. H.* Ezekiel könyvének összes fordításait behatóan megvilágítja az ezen könyv fenn említett új kiadásához írt bevezetésében.

A régi zsidó exegetikusirodalom és héber nyelvészet terén említendő első sorban Abulvalid arab nyelven írt héber nyelvtanának kiadása, melyet — *Bacher V.* közremunkálkodásával — a párisi École des Hautes Études költségén

eszközölt *Derenbourg J.*: Le livre des Parterre fleuris, ספר פרחים (Páris.) Egy pétervári kéziratból kiadta *Israelsohn J.* Sámuel Ibn Chofni gáon biblia magyarázatának egy nagyobb töredékét: Samuel Ibn Chofni trium sectionum posteriorum libri Genesis versio Arabica cum commentario (Pétervár.) Menachem Ibn Szaruk híres héber szótárának egy igen nevezetes, Bernben őrzött kéziratát ismerteti *Kaufmann D.*, a német keleti társaság folyóiratában. *Einstein B.*, Berliner Magazinban, értekezik Kára Józsefről és annak kommentárjáról Kóheleth könyvére, és ezen kommentárt a nevezett folyóirat héber mellékletében ki is adja. *Kaufmann D.*, ugyanabban a folyóiratban, ad két adalékot az éjszak-franciaországi biblia magyarázók ismeretéhez: Exegetische Fragmente Samuel b. Meirs. Salamon b. Meir, ein nord-französischer Exeget und Grammatiker. *Bacher V.*-től a Revue des Etudes Juives-ben ily című értekezés jelent meg: Moïse Ha-Nakdan, glossateur de la grammaire de Joseph Kimchi. *Berliner A.* egy héber grammatikai költeményt adott ki: Lehrgedicht über die Accente der biblischen Bücher פסוקים nebst Commentar von Joseph b. Kalonymos (Berlin). — A régibb keresztény szentírásmagyarázat történetéhez érdekes adalékot nyújt *Baethgen F.*, Siebzehn makkabäische Psalmen nach Theodor von Mopsuestia (Stade folyóiratában.)

A talmud agadai részének fordítását folytatta *Wünsche A.*, Der babylonische Talmud in seinen haggadischen Bestandtheilen. Wortgetreu übersetzt und durch Noten erläutert. Zweiter Halbband. Erste Abtheilung (Lipscse). E kötet tartalmazza a Széder Násim traktátusait. A babilonai talmud egy traktátusát fordította *Rawicz M.*, Der Traktat Rosch-Haschana, mit Berücksichtigung der meisten Tosafot ins Deutsche übertragen (Frankfurt a. M.). *Tawroggi H. J.* kéziratok nyomán kiadta és fordítással s jegyzetekkel ellátta a Dérech érec zutta nevű traktátust (Königsberg). *Rabinowicz I. M.* nagy variáns-gyűjteményéből (Dikduke Sofrim) megjelent a 15. kötet. Menachóth traktátusra (München.) *Sammer A.* német fordítással és magyarázattal adja ki a misna pontozott szövegét. *Derenbourg J.* Mélanges rabbiniques cz. alatt értekezik a Revue des É. J.-ben a misna egy nehéz szakaszáról (Jadajim 4, 1. és 2.) Említendő még a Berliner Magazinban megjelent két értekezés: *Hoffmann D.*, Die Baraita über die vier Söhne. Ein Beitrag zur Kritik der Mischnalitte-

ratur. *Lerner M.*, Die ältesten Mischna-Compositionen. A talmudi lexikografiához ad — a Béth-Talmudban — néhány adalékot *Deutsch H.* — »Realencyclopaedie für Bibel und Talmud« című művéhez supplementumot tett közzé *Hamburger J.* (Strelitz).

A midrás irodalmából a Pesziktának, Buber kiadásától eltérő alakját közölni kezdte *Friedmann M.* a Béth-Talmudban. *Epstein E.* és *Weisz J. H.*, ugyanott, értekeznek a Buber kiadta Tanchumamidrásról. *Theodor J.* és *Bloch F.*, a Monatschriftban, folytatták a tavalyi áttekintetben említett tanulmányaikat. *Deutsch H.*, Berliner Magazinában, második részét adta ki művének: Die Sprüche Salomos nach der Auffassung der Weisen in Talmud und Midrasch. Az agádaról, különösen annak vallásbölcseleti tartalmáról értekezik *Danon A.* a Béth-Talmudban, az agáda polemikus oldaláról *Oppenheim J.* a Háászif című héber évkönyvben. Ide való még *Lévi Isr.*, a Revue des É. J.-ben megjelent tanulmánya: Le voyage d'Alexandre au Paradis. *Pick B.* Stade folyóiratában összeállította a Tószeftában és a Mechilthaban és Szifrében talált s a masszórni szövegtől eltérő szentírási olvasatokat.

Az apokrifák könyveivel irt héber bevezetéséből nagyobb mutatványt közöl *Reifmann J.* Judith könyvéről két értekezés jelent meg: *Neteler B.*, Untersuchung der geschichtlichen und kanonischen Geltung des Buches Judith (Münster). *Palmieri D.*, De veritate historica libri Judith alisque sacr. scripturarum locis (Galopiae.) Szirách könyvéről irt nagyobb tanulmányt *Danbanton F. E.*, a Theolog. Studien cz. hollandus folyóiratban. Bárukh könyvét görögből héberre fordította *Herbst A.*, a hildesheimi gimnázium értesítőjében.

A halákhát egész terjedelmében megvilágítja az erkölcstan szempontjából *Bloch M.*, Az ethika a halákhában (a budapesti orsz. rabbiképző értesítőjében), németül is: Die Ethik in der Halacha. *Olitzky M.* első részét adta ki ily című értekezésének: Flavius Josephus und die Halacha. (Berlin, 1885.) A régi zsidó vallástörvény egyes részeivel foglalkoznak: *Winter J.*, Die Stellung der Sklaven bei den Juden in rechtlicher und gesellschaftlicher Beziehung nach talmudischen Quellen (Breslau). *Klein J.*, Das Gesetz über das gerichtliche Beweisverfahren nach mosaich-talmudischem Rechte (Halle, dissertáció, 1885.) *Blau L.*, A bünhalmazat a talmudi jog szerint, a Magyar Igazságügy

cz. f. A talmud utáni halákhái irodalom néhány régi terméke látott először napvilágot. *Harkavy A.*, a Mekiczé Nirdamim társulat kiadványaiban közzé tette a gáónok eddig ismeretlen responzumait. Ugyancsak a gáónoktól és más régi tekintélyektől származó döntvényeket folytatólag kiadott *Müller J.* a Béth-Talmudban. *Schlossberg L.* kiadta a gáóni korból származó Halákhóth peszúkóth cz. munkát, melynek francia címe: Recueil de Halakhóth, attribué aux disciples de Jehudai Gaon (Versailles). *Leibetzky Juda* kiadója a következő munkának: Séfer hahaschlama. Additions au livre d'Alfasi par Meschullam fils de Moïse fils de Juda de Beziers. Sur Baba Kamma (Páris 1885.) *Neubauer A.*, a Revue des Études Juives-ben, jelentést ad Salamon Ibn Adréth kéziratban meglevő egy döntvénygyűjteményéről. A Mekiczé Nirdamim kiadványaiban megjelent a Páhad Jiczchak nevű enciklopédiának egy új kötete.

A zsidók történetének a második templomról elnevezett korszakát, különösen annak belső mozgalmait megvilágítják a következő dolgozatok: *Ryssel V.*, Die Anfänge der jüdischen Schriftgelehrsamkeit (a Theologische Studien und Kritiken cz. f.) *Siegfried C.*, Bedeutung und Schicksal des Hellenismus in dem Leben des jüdischen Volkes (Jahrbücher für protest. Theologie). *Friedländer M.*, Essenismus und Christenthum (Allgemeine oester. Literaturzeitung). *Ugjanaz*, Le pharisaïsme et les gens du peuple, a Revue des É. J.-ben. *Baldensperger G.*, les origines de l'Essenisme (Revue de Theologie et de philosophie). *Harnischmacher*, Essenarum apud Judaeos societatis origines exponuntur et historia (a bonni kir. gimnázium értesítőjében). *Sperling A. S.*, Apion der Grammatiker und sein Verhältniss zum Judenthum. Ein Beitrag zu einer Einleitung in die Schriften des Josephus. (Drezda). *Vickers John*, The History of Herod or an other look at a man emerging from twenty centuries of calumny (London 1885). *Grütz H.*, Eine Strafmassregel gegen die Leviten (a Monatschriftban). *Ugjanaz*, Die Stellung der kleinasiatischen Juden unter der Römerherrschaft (ugyanott). — A további korszakokra vonatkoznak: *Schwarz D. H.*, Der Bar-Cochba'sche Aufstand unter Hadrian oder der gänzliche Verfall des Jüdischen Reiches (Brünn). *Goldschmidt S.*, Geschichte der Juden in England. I. Theil: XI. und XII. Jahrhundert (Berlin). *Hüniger*, Zur Geschichte der Juden Deutschlands im frühen Mit-

talalter, a Zeitschrift für die Gesch. der Juden in D. cz. f. *Loeb J.*, Un Procès dans la famille des Ibn Tibbon, Marseille 1255—1256 (Paris.) *Simon Joseph*, Histoire des Juifs de Nîmes au moyen âge (Nîmes). *Loeb J.*, Les Juifs de Carpentras sous le gouvernement pontifical, a Revue des É. J.-ban. *Cohen A.*, Le rabbinat de Metz (u. o.) *Bloch J.*, Les Juif d'Oran (u. o.) *Berliner A.*, Aus den letzten Tagen des römischen Ghetto (Frankfurt a M.). *Rosenthal L.* (héberül), Az orosz zsidók fölvilágosítást terjesztő együletének története (Pétersvár.) Régi községi és egyleti szabályzatokat Spanyolországból és Olaszországból közölnek a Háászifban *Loeb J.* és *Kaufmann D.* Adatokat a karaiták neveléstudomány történetéhez közöl ugyanott *Güdemann M.* Görögországban és Éjszak-Afrikában feltalált régi zsinagógákról értekeznek a R. des É. J.-ban *Reinach S.* és *Kaufmann D.* A chronológiának fontos segédkönyvet adott *Loeb J.*, Tables du Calendrier Juif. (Páris, l. M. Zs. Sz. III., 535.)

Életrajzi dolgozatok gyanánt említendő: *Oppenheim J.*, Galileai József tannáról a Béth-Talmudban. *Kahaná J. M.*, Bar Kapparáról, a Háászifban. *Derenbourg J.*, Eleázár b. Kalirról, a Revue des É. J.-ben. *Weisz J. H.*, Hái Gáónról, a Háászifban. *Schechter S.*, Jehúda b. Áser és Jákob b. Áser parénétiikus végrendeletei, a Béth Talmudban. *Kohn Á.*, Jehúda b. Áser élete és munkái (budapesti disszertáció). *Perles J.*, Les savants juifs à Florence à l'époque de Laurent de Médicis, a Revue des É. J.-ben. *Scheid É.*, Joselmann de Rosheim, u. o. *Mortara M.*, Isaac Cardoso et Samuel Aboab, u. o. *Horowitz M.*, Jüdische Ärzte in Frankfurt am Main (Frankf. a M.). *Friedländer M. H.*, Geschichtsbilder aus der nachtalmudischen Zeit. Von Joseph Karo bis zur Mendelssohn'schen Zeit (Bécs.). *Kohut Á.*, Moses Mendelssohn und seine Familie (Lipsee.). *Auerbach J.*, Moses Mendelssohn und das Judenthum a »Zeitschrift für die Geschichte der Juden in Deutschland« cz. f. *Muncker F.*, Moses Mendelssohn und die deutsche Litteratur, u. o. *Zirndorf H.*, Isaac Marcus Jost und seine Freunde (Cincinnati.). *Berliner Á.*, Die Schriften des Dr. M. Steinschneider (Berlin.).

A zsidó irodalom történetének összefüggő előadását befejezte *Karpeles G.*, a már tavallal említett munkában: Geschichte der jüdischen Litteratur. Két kötet (Berlin). *Müller J.* értekezik ezen irodalom egyik ágáról: Briefe und Responen in der vorgao-

náischen jüdischen Litteratur (a berliner Lehranstalt für die Wiss. des Jud. értesítőjében). *Baumgartner A. J.* írja egy másik irodalmi águnk történetét: Notes historiques et littéraires sur la poésie gnomique juive depuis la clôture du canon hébreu jusqu'au XVI. siècle (Bâle). *Kahana D.*, a Háászifban, gazdag lajstromát adja a héber közmondásoknak, melyek a talmudban és midrásban nem találhatók. *Steinschneider M.*, a Mekicze Nirdámin egyület által kiadott gyűjteményes kötetben, összeállítja azon költészeti termékeket, melyekre a Maimóni és bölcészete körül folyt vita adott alkalmat. *Eggers J.* kiadta Ábrahám Ibn Ezra divánját. A kiadás német czíme ez: Divan des Abraham Ibn Ezra mit seiner Allegorie Hai ben Mekiz. Zum ersten Male aus der einzigen Handschrift, mit erläuternden Anmerkungen herausgegeben. A zsidó irodalom kézirati kincseinek egyik leggazdagabb gyűjteményét leírja *Neubauer A.*, Catalogue of the Hebrew Manuscripts in the Bodleian Library and in the College libraries of Oxford (Oxford). Ugyanaz egy kisebb kéziratos-gyűjteményről is ad értesítést: Catalogue of the Hebrew Manuscripts in the Jews' College (London). Említendő még *Mortara M.*, Indice alfabetico dei rabbini e scrittori israeliti di cose giudaiche in Italia (Padova.).

A vallásbölcselet egyik középkori remekmunkáját először adta ki arab eredetiben *Hirschfeld H.*, Das Buch Alchasari des Abul-Hasan Jehuda Halevi im arabischen Urtext sowie in der hebr. Übersetzung von Jehuda Ibn Tibbon. Erste Hälfte (Lipsee.). A Mek. Nird. egyület irataiban kiadta *Halberstam S. J.* a Jeczira könyve egy régi héber kommentárját, melyet a 12. század elején írt barcellonai Jehuda b. Barzilai. Egyes értekezések: *Schreiner M.*, Zur Charakteristik R. Samuel b. Chofnis und R. Hai's (a Monatsschriftban). *Günsz Á.*, Die Abhandlung Alexanders von Aphrodisias über den Intellect. Aus handschr. Quellen zum ersten Male herausgegeben und durch die Abhandlung »Die Nüslehre Alexanders von Aphrodisias und ihr Einfluss auf die arab. jüd. Philos. des Mittelalters« eingeleitet. (Berlin.) *Frankl-Grün*, Die Ethik des Jehuda Halevi (Berlin 1885). *Zimmels B.*, Leo Hebraeus als jüdischer Philosoph der Renaissance, sein Leben und seine Lehre. Ámbár nem szorosan ide valók, emlitem még *Freudenthal J.* két nagyérdékű tanulmányát: Über die Theologie des Xenophanes (a boroszlói rabbiképző értesítőjében). Spinoza und die Scholastik.

A zsidó vallást a görög vallással párhuzamban teszi fejtegetés tárgyává *Fritz J.*, Aus antiker Weltanschauung. Die Entwicklung des jüdischen und griechischen Volkes zum Monotheismus nach den neuesten Forschungen dargestellt (Hagen). *Rubin S.* héberül ír a babonáról: Geschichte des Aberglaubens bei allen Völkern, mit besonderem Hinblick auf das jüdischen Volk. (Bécs.)

Budapest.

BACHER VILMOS.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

Szép ő . . .

Szép ő, miként az éj, derült	Veszítne bája, hogyha tán
Csillagsugáros ég ivén:	Több vón' az árny, kevesb a fény,
Tekintetében egyesült	Mely ott lebeg hollóhaján,
A vak-sötét, s az égi fény:	Mely ott dereng tekintetén,
Az éji méla, szép derűt	A hol vonás vonás után
Igy összefolyva képezvén.	Beszéli, mily keeses e lény.

S ez arczon oly beszédes, oly
Nyugodt, szívet nyelő mosoly —
Sötét szemöldöke alól
Szelid sugárú tűz lángol,
Szelid kedélye, s keble, hol
A szűz szerelmű szív honol.

Dávid hárfája.

Melyen a dalnok fejdelem,
Az ég kegyencze ihletett dala
Zengett, a Múza sirt, s melyen
Nemes szívének hangja szóla,
A hárfá — — ah, a lúr lepattant róla!
Feltüzélé a lelkeket,
S vaskebleket lágyíta meg;
Fül nem maradhatott süket,
Szív nem maradhatott rideg;
Nagyobb hatalma volt a lant, az ideg,
Mint trónja, mert midőn a lant
Fennen dicsérte az Urat,
Utána zenge fent s alant
A czedrus, hegy-völgy lánczolat.
A hangja égre tört, ott is maradt:

De még a jámbor Áhitat
S szelid leánya: Szeretet
Elém idézik a holtat
S az égi hárfá zengzetet
Álmomba' melyet a nap el nem űzhet.

Ha kedvesünk tulvilágon . . .

Ha kedvesünk tulvilágon
Még szebb léssen, mint volt ezen,
Ha szeret a szív rajongón
S ily szép — de nem sir — ott a szem
Mi szívesen várom, veszem
Ama titkos világ ülét
E földről én bátran készen
Szállok feléd, oh örök lét!

Bizonynyal, kell, hogy úgy legyen —
Félve féljük a sír szélét,
S szorítjuk még az örvényen
Mig köt, e lét rossz kötelét.
Ó tartsa meg ott is részét
S párjához hív legyen a szív —
Vele igya örök-vizét:
S vele örök életet szív.

Júda halmán . . .

Júda halmán még ott legel	Oh, boldogabb még Izraél
A zerge; hő szomját	Szétzuillott fájánál
A friss csermely enyhíti, mely	Amaz árnyas, hűs pálmá, mely
Szent földjén ott foly át:	Gyökéren, büszkén áll:
Bár könnyedén, tűzszemekkel	Marad, a hol csirája kel,
Vadúl fel és alá szökell:	Más földben az nem élhet el.

Jehúda ott gyorsabb tagot	De oh, nekünk bujdosnunk kell
Szült, s tüzes, szebb szemet —	S más földön halni meg,
Keesesb lények lakoztak ott,	Hűlt hamvainak őscinkkel
— Mig oda nem veszett —	Sohasem fehetnek;
Karcsubb szűzek a czedrusnál	Kő sem maradt templomunkból,
Mely Libanon tetőin áll.	Sálem helyén a Gúny trónol.

Sirasd

Sirasd — kik nyögtenek Bábel mellett, Hol mossa vérző lábát Izrael?
 Szentélyük puszta, honjuk álom lett — Czión dala mikor kel újra fel?
 Jehuda tört hárfáját, s a romot, S Jehuda égi zengzeteivel
 A dült lakot, hol Istenük lakott. Mikor telik hő szívük újra el?

Hova bolyongj, te fáradt vándor, — és
 Hol is maradj? hol lesz a pihenés?
 A gerle, róka fészket, odut bír,
 Csak Izrael, — Izraelé a sír.

Jordán partján.

Arab járja Jordánnak partjait,
 Czión hegyén pogány pap, pogány hit —
 Sinájon Báal-imádó még — és itt
 Ó nagy Isten, szűnyadnak dörgésid?!

Hol ujjaid vésték a kőtáblát,
 Hol népedre árnyadon tűnöl át,
 S dicsőséged tüzlángba burkolád:
 Téged senki nem imád, nem is lát!

Jelenj meg, s az elnyomó zord kezét
 Seperje el villámod, törje szét!
 Meddig legyen szent földed elnyomott?
 Tiszteletlen meddig lesz templomod?

Jefta leánya.¹⁾

Mivel Istenem és a hazám
 Kívánja halálom, atyám,
 S diadalt fogadalmad emelt —
 Ime, sujtsd le e pusztá kebelt!

Keserű panaszmom feledém,
 Nem is int a hegy orma felém —
 A melyet szeretett karod ad:
 A csapás nem okoz kinokat!

¹⁾ Jefta egyike volt Izrael bíráinak. Az Ammoniták ellen csatába indulva, azon fogadalmat tette, hogy azon esetre, ha az ütközetet megnyeri, azt a ki őt hazatérteben először fogja üdvözleni, Istennek áldozza. És ez az első üdvözlő saját leánya volt. (Bírák 11. fej.)

De atyám, ezen egyet, oh hidd,
 Hogy e gyermeki vér, s kebel itt
 Szűzi, mint lesz a végsőhajom —
 Áldj meg, mielőtt kiadom.

Ha Salem szüze mind sirat — ám
 Te maradj csak a hős, a bíráim;
 A nagy ütközetet kivívám:
 Szabad a haza, s benne atyám!

S ez a vér, mit adál, ha kihűlt,
 Szeretett szavam is kirepült:
 Legyen emlékem te veled —
 Mosolyogva halék, ne feledd!

Budapest.

IGLAI IZIDOR.

SALOMON IBN GABIROL.

Könyörgés.

Csak tebenned örvendek én,
 Ó, ki bennem lakozol,
 Rád gondolok, és szívemből
 A bűbánat eloszol.

Tiéd, tiéd a kegyelem
 És kötelmem a hála,
 De nincs reá egyéb módom,
 Csak e nyelvnek imája.

Az égnek szent magassága
 Nem hordhatja fényedet,
 Hát még törpe gondolatom
 Hogy fogná fel lényedet?

Lgy kegyelmes s belátóvá
 Tégy te engem, istenem,
 S amit kívánsz, azt kívánja,
 Azt akarja mindenem.

Berlin.

Fogadd, fogadd diesénekiem
 Áldozatok gyanánt ma,
 Fogadd imám áldozatként,
 Amely fölszállt a lángba.

Tisztánlátó, nyisd ki szemed
 És tekintsd e bánatot;
 Küldd le fényed vakságomra,
 Életem oly hányatot.

Ó, őrizd meg kegyelmednek
 Nagy bőségét érettem,
 Hogy mentsváram legyen a sok
 Bűnért, amit vétettem.

Én istenem, mint szívemben
 Szentül őrzöm nevedet,
 Ép úgy legyen szellemem is
 Szent bizomány teveled!

KECSKEMÉTI LIPÓT.

TÁRSADALOM.

A haladásról.

(Folytatás.)

Tisztelt szerkesztőség! Alig mertem képzelni, hogy a t. szerkesztőséghez a minap intézett igénytelen levelem számos barátom érdekét fogja felkeltetni a zsidóság haladásának kérdése iránt. Az egyik, tetőtől talpig teológus, azzal a megjegyzéssel kísérte észrevételeimet: »Rendjén van, hogy az *igaz haladás* mi-voltának kérdését felvessék; de nem elég, hogy felvessék: szükségünk van arra, hogy a vallásos tudomány alaposan foglalkozzék vele.« Egy másik, mert nem teológus, még határozottabban nyilatkozik: »Azt hitte volna az ember, hogy a haladás eszméjének való-sítása az, a miért az úgynevezett orthodoxizmus kigyót békát kiált reánk. Pedig fejtegetésed után azon veszi magát észre az ember, hogy biz itt csak *alaki változásról* van szó. Első példa a vallások történetében, hogy vallásfelekezeti fejlődés nem teológiai, hanem *esztetikai* alapon megy végbe. A vallás pedig nem esztetikai intézmény. Csudálni való, hogy Szemlebeli szomszédod, Hochmuth Ábrahám rabbi, ki pedig — hisz azt is tőled tudom azok után, a miként a Szemle múlt évi októberi füzetében (M.-Zs. Sz. III., 568. l.) róla nyilatkozik — jó teológus hírében áll, ez alap-kérdésre nézve oly elfogadhatatlan módon nyilatkozik (u. o. 697. lap, 8. során). Annál is inkább üdvös lesz, a haladás kérdését abban nem hagyni. Sajnálni való, hogy a M.-Zs. Szemle ily életbevágó kérdések megfontolásához eddigelé nem nyújtott elegendő erőlyes impulzust. Ha folytatod leveleidet a Szerkesztőséghez e tárgyban, tán öreg napjaidra még jót is teszel. Soh' se félj attól Izsák, hogy akadémikusnak megrálasztanak a zsidó irodalom révén.« A t. szerkesztőség is biztatni sziveskedett, hogy csak valóítsam fenye-gtésemet, melylyel legutolsó levelemet bezártam, ámbár másrészt — tán csak tévedés volt — nem örvendeztette irodalmi mézes heteimet azzal, hogy munkatársai díszes sorában nekem is nume-

rust juttatott volna. Így tehát sokoldalról belesodorva a mi ha-ladásunk kérdésének görgetegébe, folytatom, t. Szerkesztőség, sze-rény gondolataim kifejtését.

Igaza van barátomnak fent idézett szavaival, hogy az, a mit ez idő szerint haladásnak nevezünk, valójában nem lehet annak igazolható. A vallásos élet rugója nem az aesthesis. Az egy Strauss Dávid Fridrik kívánta, ha jól értesültem, a vallás által felkeltött lelkiületet esztetikai hatásoktól előidézettetni, midőn »*Ó és Új hit*«-ében a templomlátogatást a színház és hangverseny látogatá-sával kívánta helyettesíteni. Elferditeném a »neologizmus« beval-lott czélzatát, ha azt fognám rá, hogy ő is ennek az eszmének hódol. Sőt épen ellenkezőleg, ő a vallásos haladás teljes kérdését a *templomba* koncentrálna. Kántor nélkül az ő haladása nem fogana-tosítható. Töröld el a kántort, nincs tere az ilyen haladásnak. Egy közönséges minjanban — pedig hagyományunk jogos és értelmes felfogása szerint ez ép oly gyülekezet, akár bármely parádés »istentisztelet« — a haladás eszméje, már a mint a »neologiz-mus« a maga gyakorlatában érvényesíti, valóságos kifejezésre nem juthat. Az *egyen* egészen eltörpülne, úgyszólván feleslegessé válnék az ily irány uralma alatt; legfeljebb mint templomlátogató — így szokták nevezni — mint néző és hallgató, tán még mint kritikus is bír szereppel. Ily tényezők nem lehetnek eleven móto-rok a vallásos élet fejlesztésében.

Né tessék félreérteni, tisztelt szerkesztőség! Nem tartozom azok közé, kik az istentisztelet *külső* nyilvánulását kevésre be-csülik. Sőt sokra becülöm a vallásos élet tényezői között, mint a vallásos eszmétől áthatott lélek, az Isten után epedező áhítatos lélek nyilvánulását, mint törekvést gondolataink világát a vég-telemmel kapcsolatba hozni és végül — a zsidó intézményről szól-ván — mint hathatós alkalmat, vallásunk *hagyományos* mozzana-tait ápolni és lelkünkben feleleveníteni, minek egyik értékes ténye-zője már maga az imádság nyelve, a szent nyelv, a zsidó régiség és örök gondolatainak megjelenítője.

Nyilvános kultuszunk, a mint az történelmileg fejlődött és azon hivatása szerint, hogy a zsidó közérzületnek ünnepélyes ki-fejezésül szolgáljon, e rendeltetésének három irányban köteles szolgálni. A művelt tudat három mozzanatának tartozik megfe-lelni, és csak úgy oldja meg feladatát, ha az istentisztelet e három belső tényezőinek harmonikus egysége kiegyenlíti mintegy

azt az ellentétet, mely közöttük a felületes szemléletre nézve lát-szólag fennáll. E három mozzanat: 1. a zsidóságnak, mint nép-nek s vallásnak múltja, hagyományai; 2. a zsidóságnak mint val-lásfelekezetnek a jövőre nézve táplált világfelfogása; 3. a zsidóságnak a jelen időben hagyományai által ápolott és aspirá-cziói által buzditott erkölcsös és vallásos közmeggyőződése. E hármas feladaton fordulnak meg a templomi élet összes tényei, ennek szolgál hagyományos istentiszteletünk a liturgia nyelvvel, a tóra és a proféták felolvasásával és magyarázásával, érttem ez utóbbi alatt a feladata színvonalán álló prédikációt: a céljával összhangzó derását. Egyéb feladata a templomnak nincsen és saj-nos módon háborgatná a zsinagógát e feladat teljesítésében azok, kik azt oly törekvések eszközévé akarnák tenni, melyek bármily nemesek és dicséretesek, a három fentemlített mozzanat keretébe egyáltalán nem tartoznak. Minden komoly intézményt az általa teljesítendő hivatás tudata jogosít fel életre és tesz a társada-lom egyik kiegészítő alkotó részévé.

A mi azokból, a mikkel a t. szerkesztőség figyelmét a fő-
tebbiekben igénybe venni merészkedtem, következik, világosan az,
hogy holmi eszhetikai mázolás s kendőzéssel nem segíthetünk
azon, a mi talán hézag lehet nyilvános templomi szolgálatunk-
ban. Ily hézag csak a 3. alatt körülírt rendeltetésének teljesí-
tése körül foroghatna fenn. Már pedig a közmeggyőződés orga-
numa ily esetben nem a muzsika volna, kifejezői meg nem azok
az alaki csecebecsék, a mikről mult levellem alkalmával, persze
csak ugy futtában, megemlékezni bátor voltam.

De fennforog-e komolyan a jelzett irányban valami hézag?
Szorul-e zsinagógánk — kiejtsük-e a végzetes szót? — *reform-ra*,
ha a fent kitűzött mértéket akarjuk alkalmazni jelen állapotaira?

Fejtegetésem még nem ért odáig, kedves Szerkesztő urak,
hogy e kérdésbe bocsátkozhatnánk. Még van előzetesen elintézni
való egy pár mozzanat, melyekre nézve szót kérek mához négy
hétre. Nem vagyok az az ember, a ki a konkluzión kezd.

Ugy-e nagy feneket kerítettem töprenkedéseimnek? De hisz
ketten vannak, győzik olvasni, meg tán fecsegni se tölem halla-
nak legelőször. Isten velünk!

Maradtam stb.

Budapest, 5647. Kiszlev hó 19-én.

UNGÁR IZSÁK.

A modern hitszónoklat és még valami.

Bármennyire idegenkedem az olyan vitáktól, melyekben
meddőségünkél fogva vajmi kevés köszönet szokott lenni, még
sem állhatom meg a hozzászólást a M.-Zs. Sz. októberi és deczem-
beri számaiban megjelent »A Jesibák« és »A haladás« című
közleményekkel szemben.

Már e közlemények elseje válasza serkentett ugyan, de
egyrészt a benne uralkodó hang, másrészt az említett meddősége
az efféle vitatkozásoknak, jobbnak találtatták velem a hallgatást,
azon édes reményben, hogy a túlzott őszinteség ilyen kifakadásai
talán ezentúl elmaradnak. De »az öreg Ungár I.« ur koránt sem
lévén hajlandó egykönnyen kapitulálni, a M.-Zs. Sz. folyó havi
füzetében ismét meglepő ifjú hévvel hányja mérges nyilat nem
csak egyenes ellenfelére, hanem az egész úgynevezett neologságra.
Hogy U. ur a jesibákat megannyi »zsidó theológiai akadémiák-
nak« mondja, melyek csak abban térnek el hasonló főiskoláktól
hogy »tanárok, órarend, bizonyítványok« nincsenek, ez csak egy
újabb bizonyítéka az ismert közmondásnak: De gustibus . . .
De míg U. ur első levelében főképp a védelemre szorítkozik és
ama régi zsidó szólam szerint cselekszik: »A kútba, melyből
vizet merítettél, ne dobálj követet«, addig másik episztolája már
igazi ostromot kísérel meg a »neolog« zsidóság ellen, még pedig
irgalmatlan általánosságban, kivétel nélkül.

Igy p. U. ur a bel- és külföld elhalt és még élő modern
rabbijaiban egyebet sem lát, mint a »lutheránus pásztorok« hű
képmásait, kik »frázisok elsajátítására külön iskolákban készül-
nek.« U. ur e szerint visszakívánja az egyiptomi húsos fazekakat,
visszakívánja ama rabbikat, kik szellemi bakugrásokkal és a
szentírás szavaiba burkolt élceikkel gyönyörködtetnék nyájukat.
Elhisszük U. urnak, hogy őt egy modern prédikáció válogatott
nyelvezetével és átgondolt tartalmával ki nem elégíti, de át nem
látja-e egyáltalán, hogy minden »szemfényvesztés« nélkül a művelt
és művelődő zsidó mégis egy eszhetikai tartalmú és formájú be-
szédben is látja a haladás egyik nyilvánulását?

Mint gondolkodó zsidónak, U. urnak tudnia kellene, hogy a
proféták beszédei, noha nem készülhettek lutheránus minták
után, mégis a szép szavakba foglalt eszmék által gyakorolták és
gyakorolják nagyszerű hatásukat; miért is volna hát a modern

hitzsónoklat eszménye egyebütt keresendő, mint a szentírásban magában? Vagy talán jobban emlékeztet a »derásá« a próféták ékes beszédére, mint a mai prédikáció? Ezt talán U. ur sem lesz hajlandó állítani.

De a prédikáció U. ur előtt, úgy látszik, egyáltalában nem valami sokat jelentő dolog, hanem a fő, mit tudni akarna: mi a neologizmus lényege? »Én épen a haladást nem látom a neologizmusban«, ezek U. ur szavai egyik helyen. Nos, megvallom, nem könnyű dolog a haladás fogalmát, a hogy ezt a »neologusok értik«, definiálni. De szem előtt tartva Hillel példáját, megkísérem a lehető legrövidebb és legvilágosabb úton.

A haladás, t. U. ur, nem más, mint az ész felülkerekedése a vallás terén is, honnan évszázadokon keresztül teljesen száműzve volt. A zsidóság gondolkodó része nem hajlandó tovább is egyformán szentnek tartani mindent, mi »írva« van. Az úgynevezett neologusok java része oly igaz szívvel csügg zsidóságán, mint akár U. ur, de ebből még nem következik, hogy a zsidóság álló vízhez hasonlítson, melyhez a józan ész soha ne férhessen. A haladás szelleme nem engedi többé, hogy a rabbi egyedül a talmudból merítse lelke táplálékát és a kor tudományával, mint valami idegennel álljon szemben, melyet már csak saját tudatlansága folytán ócsárolni kénytelen. Igaza van U. urnak, hogy a zsidóság őrei még kevés évvel ezelőtt jobbára a talmud emberei közül kerültek ki és épen azért bűnös meggondolatlanság volna, fitymálólág és kicsinylőleg nyilatkozni a régi rabbik önzetlen és őszinte működéséről; de következik-e ebből, hogy korunkban is a zsidóságnak csak talmudi korifeusokra volna szüksége, hogy jövőjét megmentse? Teljes elismeréssel kell bizonyára hogy legyünk azok iránt, »kik világeletemben nem sajnálták éjeleiket a talmudtól és Isten akaratának megfelelően, szabad idejüket a szent tanba mélyedéssel töltik«; de megelégedhetünk-e a jó erkölccsel és tiszta vallásossággal tudományos képzés nélkül? És vajjon eleget tesznek-e azon bizonyos »akadémiák« ezen korunk szabta követelményeknek?

A haladás, mely »századunk igaz gyermeke«, nem lehet tehát más, mint a tudomány tekintetbevételé és méltánylása a vallással kapcsolatban. Nem elégítheti ki azért még a rabbist sem a talmud egyedüli ismerete, hanem méltó, hogy azok nyomdo-

kaiba lépjen, kik széles tudományokkal új fényt árasztanak a zsidóságra és kitartásra intik a hívőket.

De U. ur a neologizmusról szólva, nem ennek számos jeles képviselőit és szószólóit tartja szembe előtt, hanem azokat, kik valástalanságukat illetik ezen névvel. Ha U. ur a zsidó tudomány új képviselői és munkásai közt tartana szemlét, bizonyára nagyobb óvatossággal és kimélettel mondana ítéletet az általuk életbe hívott templomairól a zsidó tudománynak és alig tagadná nagy jogosultságukat a »talmud-akadémiák« mellett is.

N.-Atád.

STEINHERZ I.

Az országos rabbiképző intézet.

Intézmények kétféleképpen keletkezhetnek, vagy az összességben uralkodó eszmék hatása, az általános szükségérzet által, a mely esetben az összesség tartja fenn azokat értéküknek megfelelő áldozatok árán és jellegüket is meghatározza, vagy pedig egy szűkebb kör magasabb kíváncsalmai által teremtetnek meg s akkor az intézményeknek kell az összesség szellemére kihatniok, míg nekik megfelelő állapotok nem jönnek létre. Az intézmények ezen utóbbi csoportjához tartozik a rabbiképző intézet is. A magyar zsidóság e czélra szánt áldozatai nélkül, sőt egy részének akarata ellenére, állíttatott fel az intézet, mely hivatva van a zsidóság összes nyilvánulásaiban való tudományos ismeretének fejlesztésére és arra, hogy okulva a századunk vallásos mozgalmait által nyert tapasztalatokon, az életbe kiküldött növendékei által hazánkban felekezetünk vallásos életét a káros befolyásoktól megmentse és annak új impulzusokat adjon. Eddig azonban csak azon tény bizonyíthatott kétségtelennek, hogy a zsidóság tudományos ismerete legalább is oly módon van képviselve ezen intézet, mint bármely más külföldi szakiskola által, úgy hogy joggal várható az itt fejlődött nemzedékektől is nem távol időkből a zsidó tudomány olyan művelése, mely a külföldi mellett bátran megállhat. Nem szabad kevésre becsülnünk a hasznót, mely ebből a nemzeti irodalomra és kulturánkra általában háramlik; egy tudománynak irodalmunk számára való meghódítása mindenestre a nemzeti szellemnek nem jelentéktelen gyarapodását és emelkedését jelenti. Ha a nemzetre nézve ezen intézet, mint a magyar tudomány

és kultúra fejlődésének egyik tényezője, nem lehet közömbös, a zsidó felekezetre nézve a vallásos élet és fejlődés szívének kellene lennie. Azt kellene várnunk, hogy az egész zsidóság vele szoros összeköttetésben álljon, fenntartásának és fejlődésének tényezői iránt a legnagyobb érdeklődéssel viseltessék, ezt várhatnók legalább mindazoktól, a kik belátni képesek, hogy csak az képviselheti vallásos életünket, a ki a tudomány eredményeivel, a zsidóság vallásos eszméivel, azoknak minden nyilvánulásával a történelemben, az irodalomban és vallásos intézményeinkben számot vetett, a ki egységes világnézettel bír és ismerője a zsidóságnak. Miután azonban nagy része hazánk zsidóságának ezen intézet felől kellőleg tájékozva nincsen, egy része meg éppen nem tudva fölemelkedni azon magaslatra, melyet annak méltánylása megkíván, iránta ellenséges indulattal viseltetik, felekezetünk oly közömbösen és lelketlenül viselkedik iránta, mint soha felekezet ilyenmő intézettel szemben. Ezuttal csak egy ténnyt akarunk kiemelni. Az orsz. rabbiképző 20 hallgatóját évenként 400, mond négy száz forinttal segélyezi. Hogy minő állapotok uralkodhatnak ott, a hol minden hallgató önmagára van utalva s ilyen támogatásban részesíttetik, mindenki elképzelheti. Elenyészőleg csekély áldozatot kellene hozniok hitközségeinknek, azokhoz képest, miket a német zsidók hoznak három rabbiképzőjük fenntartására hogy a rabbiképző hallgatóiról gondoskodva legyen. A községek magatartásáról a rabbiképzővel szemben más tekintetben ezuttal nem kívánok szólni. Illetékes körökben azonban meg kellene gondolni azt, hogy ha a rabbipálya legalább a nem kivételes esetekben kezdetétől fogva mártírsággá lesz, a rabbiallás méltósága s vele együtt a vallásos élet nagy kárt szenved. Oly állás, melyre tehetséges ember nem lép, mert sorsa örökös küzdelem lesz, okvetlenül süllyedni fog, a mit a rabbiallásnál bizonyára senki sem fog óhajtni azok közül, a kiknek vallásuk ügye szívükön fekszik.

Daczára a közömbösségnek, melylyel felekezetünkben találkozunk, ott, a hol a rabbiképző létérdekeiről van szó, ha bírálgatni kell, van bíráló és bírálati tárgy elég. Az előadott tárgyakról, a zsidó tudománytól kezdve le egészen a legkisebb alsó tanfolyambeli tanulónak magatartásáig, minden bírálat tárgyat képezi.

Legújabbban Ungár Izsák úr, a ki magát »közönséges zsidónak« nevezi, amugy mellékesen kétszer is intézett támadást a rabbiképző ellen. Első levelében ennek föléje helyezi a jesibát,

a hol nem »kaptafázzák« az embert rabbivá, a másodikban pedig, melyben a *haladásról* közöl velünk vallásbölcseészeti fejtegetéseket, a rabbiképzőkből kikerülő rabbiknak azt veti szemükre, hogy »olyan frázisokat köszörülnek, mint a lutheránus pásztorok« és hogy »ily frázisok elsajátítására külön iskolákban készülnek.« Mondhatnók ugyan, hogy ha Ungár úr »olyannak érzi magát mint Mahomet,« mi csak olyanok akarunk lenni, mint apáink, a kiknek nem kellett Muhammed próféta-sága.

De mivel e folyóirat t. szerkesztősége kétszer is helyet adott nyilatkozatainak, szükségesnek tartjuk a következőknek kiemelését. A hivatásra való rendszeres kiképzés a modern kultúra követelménye, mert abban minden hivatás az embernek összes erőit igénybe veszi és az egyén azon sajátosságait, melyek e hivatással össze nem egyeznek, éppen ezen utóbbi érdekében el kell távolítani, az ahoz szükségességeket a lehető legjobban fejleszteni, a mit csak rendszeres tudományos nevelés tehet. Lehet, hogy van, a ki ennek szükségét be nem látja és azt akarja, hogy nyugati kultúrember a mi európai viszonyaink közt olyan igényekkel birjon, mint egy amóra az Eufrátes datolyaerdőkben gazdag partjain, vagy hogy nem a középkor pedagogiája, az sokkal tökéletesebb, hanem a múlt századnak lengyel vagy német ghettopedagogiája vétessék alkalmazásba, de az ilyen aztán ne szónokoljon haladásról. Az sem állhat meg, a mit Ungár a rabbiképzőről mond, hogy ott »frázisok elsajátításával« foglalkoznak. Legalább nem igen bizonyít mellette azon körülmény, hogy 28 heti óra közül *egy* fordítatik homiletikai gyakorlatokra, a többi mind szorosan tudományos kollegiumokkal van betöltve.

E kollegiumok mind a zsidó irodalomnak, történelemnek különféle korszakaiból veszik tárgyukat s ha a zsidóságnak összes nyilvánulásaiban való ismeretét eszközlik, nem kell tartanunk attól, hogy vallásos életünk képviselői majd »olyan frázisokat köszörülnek, mint a lutheránus pásztorok« szellemben, tartalomban, formában zsidóvá teszik tanításukat vallásos eszméink, multunknak, irodalmunknak, nagy gondolkodóink és intézményeinknek ismerete és szeretete, melyek egyedüli tényezői a historiai folytonosságoknak. Így a predikáció egész valójában zsidó lesz, hivatva lesz kihatni az életre, mert nem fog elzárkózhatni igazságai elől komoly művelt ember, igaz hirdetőjévé lesz az Isten akaratának, mely az emberiség ideális törekvéseiben, Izrael val-

lások és erkölcsi eszméiben nyilvánul, s nem fogja egynémely olcsó bölcseletekből táplálkozó ember diszkreditálhatni ezen egy szóval: »prédikáció!« — mint ez manapság némely körökben divatos. Engedelmséget, követést fog első sorban a vallások gondolkodásunkhoz és életünkhez annyira hűtlenné lett műveltebb elemtől (a »gondolkodó zsidóktól«, kikre Ungár úr hivatkozik) kivánni, mert a megismerés legmagasabb fokán fogja megmutatni vallások eszméinknek és intézményeinknek értékét, nem lesz »muzsikaszó«, melyet a közönség meghallgat, a nélkül, hogy tanait az életben megvalósítaná, fejlődést, haladást fog jelezni a zsidó prédikáció évezredes történetében éppen úgy, mint vallások életünkben. daczára annak, vagy éppen azért, mert a zsargon, pikáns elferdítése a biblia szavainak és valótlán ötletek, amik után Ungár Izsák úr — úgy tetszik, annyira epedez és sóvárog, hiányzani fognak belőle.

Ungár úr azon eljárást követi, hogy minden káros jelenséget, mely vallások életünkben észlelhető, melyben bizony kevés része van az alig egy évtizedes rabbiképzőnek, »a minden vezérlő igazság nélkül szükölködő, a meggyőződés melegétől nem hevített neologizmus« elnevezése alá foglal, s kétségtelennek látszik, hogy ez alá foglalta azt is, a mi a haladó községek vezetésére hivatott közegeket arra feljogosítja, a tudományt, »mely nem vall, nem tanít, nem hirdet, hanem a benső vallások fejlődést mellékesnek hiszi, és mindenkor állapotát úgy látszik paktumnak tekintti stb.« Csak ily fölvételnek konzekvenziája lehet az is, hogy a »kaptafázott« rabbinsokat is amaz elnevezés alá foglalja. Tökéletesen igazat adunk Ungár urnak abban, a mit vallások életünk bajairól, a »neologizmus« közömbösségéről mond, azon kiegészítéssel, hogy a zsidóság igazi ismeretére nézve, az »orthodoxok« egy szikrával sem jobbak amazoknál s nagy részük a vallások érzés hiánya tekintetében kiállja a versenyt amazokkal. De aki ismeri a zsidó tudomány történetét az utolsó félszázadban, a ki ismeri ama vallások mozgalmak történetét, az tudja, mennyire nem tekintett a zsidóság »belső fejlődésének mindenkor állapota paktumnak«, az tudja, hogy ama tudomány fejlődésének minden fázisa egyszersmind a vallások fejlődésé, hogy az azt művelő egyéniségek alakulásában mennyire észrevehető a zsidó vallások gondolkodás befolyása, hogy annak legkiválóbb termékei a vallások élet és fejlődés egyes momentumainak köszönhetik létrejöttüket. És ennek a

tudománynak az áttöltetője s tovább fejlesztője a rabbiképző intézet: a ki az egyiket megtámadja, ugyanazt tette a másikkal is. Igazságossá e tekintetben csak a történelmi fölfogás tehet, annak a megismerése, hogy egy nép szellemének egész fejlődésében annak legnagyobb, valamint legkisebb nyilvánulásaiban egy azon törvényszerűség uralkodik, hogy a ható erőnek, uralkodó eszméknek megismerésére nézve ezeknek minden nyilvánulása az egyéniségek fejlesztésében, az irodalmi termékekben és az intézményekben fontos, mely nyilvánulások közül a ciklikiró urnak meglehetősen sok jelentéktelennek látszik.

Nincs szándékunkban tovább foglalkozni Ungár Izsák úr czáfolásával. Csak egy körülményt akarunk mégis kiemelni. A modern zsidó tudomány, bizonyára nem hiuság és dicsvágy, nem hideg és érzéktelen tudósok műve, kiknek meggyőződésük nem volt. A kik életüket oly téren való munkássággal töltötték, mely ugyancsak csekély külső eredménynyel jutalmazott, a kik között a legnagyobb a zsidóság egyik legszentebb intézményének kutatásától nem sajnálta éjjeleit — ezeket ugyanazon szelleme az Isten félelmének és szeretetének töltötte el, ugyanazon szelleme a szentségnek, ugyanazon bizalom Izrael választottságában és tanainak jövőjében, mint apáinkat.

Csak nehezen szántuk el magunkat ezeknek közzétételére, de szükségesnek tartottuk egyszer ezeknek elmondását, habár erős meggyőződésünk, hogy idővel a rabbiképző minden növendékét úgy fogja nevelni, hogy saját egyéniségét és erkölcsileg megokolt akaratát fogja szilárd pontnak tekinteni, mely utóbbit nem vezeteti a viszonyok által, úgy, hogy nem fogja magát utján elcsüggesztetni, sem elhagyatottsága, sem a közönség tájékozatlansága, sem az idősebb nemzedék azon része által, mely be akarná csapni maga után az ajtót, legkevesbbé pedig ily kevésbé alapos nyilvános megáldások által.

Budapest.

SCHREINER MÁRTON.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tagadhatatlan, hogy nagy hálálódni tartozunk a vallási és közzét, miniszter urnak az izr. anyakönyvek vezetése és a kerületek beosztását rendező rendeleteért; nemcsak azért, mert ezután az anyakönyvek vezetése mindenütt kifogástalan lesz, hisz

tudjuk, hogy az ország legnagyobb részében eddig is rendszeresen vezették azt; hanem főleg azért, mert a rendelet szelleme más bajok orvoslására is céloz. Ilyféle visszaélésekről akarok ezuttal szólni, melyek természetüknél fogva valóban olyanok, hogy felekezeti életünket aláásni és bennünket a világ előtt nevetségeské tenni képesek. Értem ez alatt: az oly rég óta elharapódzott bajt, hogy nálunk boldog, boldogtalan oly szertartások végrehajtásával is foglalkozhatik, melyek csak a papok hivatását képezhetik. Elég nálunk, hogy valaki hosszú kabátot viseljen és már kvalifikálva hiszi magát, mások meg őt, hogy papi funkciókat végezzen. Általános bevett szokás szerint pedig a kántor pláne papot helyettesíthet és elérkezett azon időszak melyben, hogy a szakírás szavaival éljek (ידה דעת כהן) minden avatatlan papnak ismertetik el.

Ha megvizsgáljuk a dolgot, akkor látjuk, hogy két ok hozta ezen fonákságot létre:

Először. Határozottan állíthatjuk, hogy maguk papjaink segítették elő a baj elterjedését; mert vannak, a kik nem átalják hattárával tudatlan egyéneket felruházni, és ez oly tett, mely megbocsáthatatlan, már azért is, mert tudatlan embernek tilos fegyvert kezébe adni, nehogy magát vagy másokat megsebesítsen. Valószínűleg ezen papok azon nézetben vannak, hogy rabbioklevél osztogatása által híres emberekké válnak. Igaz, hogy a diplomával felruházott kántor és professzionátus csavargó mind a négy világátján keresztül viszi hírnevét; de hogy milyen hirt szerez a hattará alóirójának, azt tiszt. olvasóim ítéletére bízom. És így a mellett, hogy bajt okoz könyelműsége által — maga-magának többet árt, mint használ.

A második ok a községekben lelhető fel, azon kisebb-nagyobb községekben, kik fényüzésnek vagy igának tekintik rabbait vagy rabbi helyettést tartani és megelégszenek י"ש-^{אל} ki vagy igen kétes forrásból eredő, vagy épen semmi hattárával nem bír. És az ily egyének aztán figyelmen kívül hagyva alaptörvényeinket, valamint az országos törvényeket, esketnek mindenkit — ki a honoráriumot lefizeti.

Száz meg száz példával bizonyíthatnám be állításom valódiságát, de megelégszem egy oly eset illusztrálásával, mely egyik községben történt meg.

Özvegy férfit, özvegy asszonyt vett nőül; pap nem lévén ama

községben, a kántor végezte éveken át az esketéseket, így ezen esetben is. Eljött a völgegy és menyasszony, letette a taksát és minden további kérdés mellőzésével — annak rendje és módja szerint összeadtak.

Rövid idő múlva községembe jött ezen házaspár lakni, és miután nem igen fértek össze, a férj minduntalan hozzám jött nejét bepanaszlandó. Én pedig, ki a nőt ismertem, tudtam, hogy férje hazug rágalmazással illeti; feddő szavakkal bocsátam el. Megunva a férj a hasztalan rágalmazást, azon kijelentéssel keresett ismét fel: hogy nejének, kinek első férje élő gyermek hátrahagyása nélkül halt el, annak fivéréből chaliczája nem volt. Utána jártam és meggyőződtem, hogy most egyszer a férjnek teljesen igaza van; kénytelennek éreztem magamat (Ében Haézer 159. §-a szerint) őket a végelválás szükségére figyelmeztetni. Azon idő óta ezen házaspár elválva él és meg is indította a végelválási keresztet.

Nem állhatom meg itt felemlíteni, hogy egy általam ismert faluban csak nemrég kötötték egy házasság, melynél egy boltos-koreszmáros végezte az esketést. Hogy mennyiben felel ez meg az országos törvényeink által előírt követelményeknek, arról jobb hallgatni. A vallás- és közoktatásügyi miniszter ur rendeletéből kitétni ugyan, hogy ezután csak is az anyakönyvvezető vagy helyettese végezheti az esketéseket, de kérdés, fog-e ez változtatni a dolgot.

Ha figyelmesen kísérik a lapokat, számtalan pályázatot találhatunk, melyekben tanító és anyakönyvvezető vagy kántor és anyakönyvvezető egy személyben kerestetik. A tanító, ha okleveles, azt hisszük, már bir kvalifikációval az anyakönyv vezetésére; a kántor pedig, mint azt eddig is sok példa mutatja, megtudja szerezni, és így marad majd minden a réginél.

Az ügyhöz méltó dolog volna gondolkodni azon mód fölött, melylyel a bajon segíteni lehetne! A legjobb miniszteri rendelet hiába való, midőn meg nem tartjuk vagy épen kijátszszuk. Jó törvényt alkotni könnyű, de intézmény csak lelkiismeretes emberek által válhatik jóvá és czélszerűvé.

Deveser.

SCHWARZSTEIN S. B.

Tekintetes Szerkesztőség! A M. Zs. Szemle novemberi számában 619. lapon azt mondja: a gyermek csak ott vezetendő be az anyakönyvbe, a hol született. Ezzel szemben bátorkodom Önökkel a következőt közölni. A gráci rabbi, dr. Mühsam tisztelt barátom azt beszélte nekem, hogy a magyar kormány egy hasonló esetben másképp ítél. Egy magyar földbirtokos felesége Stájerországban gyermeket szült és ez a magyar kormány beleegyezésével Magyarországon immatrikuláltatott.

Együttal megírom azt is, hogy a minap Grácban az odavaló zsidó hitközség abbéli kérelmével, hogy az ott lakó magyar zsidók kultuszadót fizessenek, elutasított azon megokolással: ha az illetők Magyarországon fizetik az adót, nem kényszeríthetők arra, hogy Grácban is fizessék.

Maradtam stb.

Körmend.

Válasz:

Az idézett helyen adott feleletünk föltétlenül helyes. Ehrlich főrabbi ur példája nem bel- hanem külföldön született gyermekről szól s ily esetben, a szülők folyamodására, a miniszter megengedheti, hogy a gyermek itthon anyakönyveltessék.

A kultuszadót illetőleg a közlöttől eltérő döntés nem is volt várható.

*

Tek. Szerkesztőség! A rendkívül szeretetreméltó készség, melylyel a tekintetes Szerkesztőség az izr. anyakönyvvezetésre vonatkozó rendeletek hézagos voltánál fogva fölvilágosítani sziveskedik hazánk anyakönyvvezetőit, a kik igen gyakran azon kényszerűségbe vannak helyezve, tanácsot kérni, csekélységemet is buzdítja, a tekintetes Szerkesztőséget a következők iránt tiszteletteljesen megkérdezni:

Mintán születési és halálozási esetek azon hely kerületi anyakönyvébe vezetendők be, a hol azok történnek, valószínűleg ugyanily eljárás követendő házassági eseteknél is. Azonban az ismeretes miniszteri rendelet úgy intézkedik, hogy az összehadás megbizott rabbinak kötelessége az összehadás megtörténtéről az anyakönyvvezetőt három nap alatt értesíteni.

Ha most a vőlegény és az ara *más-más* anyakönyvi kerületben laknak s az esketés megint *más* anyakönyvi kerületben tör-

ténik, melyik a rendes illetékes rabbi, ki az összehadásra való felhatalmazást megadja és hol anyakönyvelendő ilyen házasság, hogy a törvényes intézkedéseknek tökéletesen megfeleltessék?

Továbbá szíves felvilágosítást kérek, vajjon oly összehadásoknál, melyek a jegyesek lakhelyében, t. i. ha a vőlegény s az ara *egy s ugyanazon a helyen* laknak, keresztyélvithetők, *külön* születési és kihirdetési bizonyítók okvetlenül kiállítandók-e, hogy az esketés bevezetésénél a házassági könyvhöz fűzessenek?

Kiváló tisztelettel stb.

Szakoleza.

WEISZ SAMU,
anyakönyvvezető.

Válasz:

Ad 1. A jegyes felek tartózkodási helyére illetékes rabbik kötelesek az esküvő helyén lakó rabbit *delegálni*; a házasságot az eskető rabbi saját anyakönyvébe iktatja, *anélkül* hogy ily esetben a delegáló rabbikat az esketés végbemeneteléről értesíteni köteles volna.

Ad 2. Nem állítandó ki sem egyik, sem másik.

*

Tekintetes Szerkesztőség! A »M. Zs. Sz.« deczemberi füzetében azon kérdés vettetett föl, vajjon »az érvényben levő miniszteri rendeletek (helyesebben: a törvény) értelmében a 3. korosztályt meghaladott ifju hatósági engedély nélkül nősülhet-e még most is, mióta a 4. korosztály is sorozás alá kerül, vagy nem?»

Midőn fölteszem, hogy ezen kérdésnek illetékes helyről folyt eldöntése a legtagabb köröket, kiváltképen a lelkeszi hivatalokat érdekelni fogja, czélszerűnek tartom azon miniszteri rendeletet, mely Komárom megye alispáni hivatalától intézett kérdés következtében 1885. évben kibocsáttatott, köztudomásra hozni.

Másolat. 20155 sz. Magyar kir. Honvédelmi Miniszter.
XI.

Komárom vármegye közönségének.

A megye alispánjának folyó évi április 17-ről 3071. sz. alatt kelt felterjesztése következtében, melyben felvilágosítást kér adatni arra nézve, vajjon a harmadik korosztályban ideiglen felmentett, vagy ideiglen hadképteleneknek nyilvánított és visszahelyezett védköteleseknek kiadhatók-e a nősüléshez szükséges bizonyítványok, vagy pedig nősülési engedélyre van-e szükségük

azon esetben, ha az illető járásban a negyedik korosztály előreláthatólag a jövő évben fel fog hivatni, — értesitem a megye közönségét, hogy az 1868. évi 40. tczikknek az 1882. évi 39. tcz. által nem módosított 44. szakasza, valamint az 1882. évi 39. tczikknek a szabadságolt katonák és honvédek nősülésére vonatkozó 14. szakasza értelmében a nősülés csak is a három korosztályon belül van korlátozva, s ennél fogva a 3. korosztályból már kilépett hadköteleseknek nősülhetés végett még azon esetben sincs szükségük hatósági vagy honvédelmi miniszteri engedélyre, ha illetékes sorozó járásukban a negyedik korosztály kivételesen felhívatik vagy előreláthatólag fel fogna hivatni. *Budapesten, 1885. április 26-án.* A miniszter helyett *Gromon Dezső* s. k. államtitkár. Kiváló tisztelettem kifejezése mellett maradtam

Komárom.

SCHNITZER ÁRMÁN.
főrabbi.

Válasz:

A honvédelmi miniszternek K. megyéhez intézett e rendeletéről nem volt, de nem is lehetett tudomásunk. Mult számunkban (M.-Zs. Sz. III. k. 688. l.) *Lövy Izidor* urnak Facseten, adott válaszuk tehát e rendelet értelmében módosítandó.

*

Tekintetes Szerkesztőség! Jóllehet röstelleni való dolognak tartottam eddig, hogy az annyira ócsárolt zsidó anyakönyvvezetés becses folyóiratukban oly mélyreható fejtegetések és kákan csomót kereső, de minden esetre rendszerre valló kérdezősködések tárgyává tétetik, mintha egy tegnap létesített miszteriózus intézményről volna szó és mintha az állami anyakönyvvezetés barátainak mentől nyomósabb okokkal akarnánk szolgálni: mégis magam is kénytelen vagyok e rovatot szaporítani és a tek. szerkesztőséget kérni, hogy a mult számukban közzétett *figyelmeztetésre* (690. lap) való néhány észrevételnek tért nyitni sziveskedjék.

Nem szívesen szólalok fel; de mert félő, hogy a főtisztelendő szegedi főrabbi úr nagy tekintélye előtt főt. kollegái és az anyakönyvvezetéssel ideiglenesen megbízott egyéb közegek meghajolnak s a visszaéléstől meghökkenve, egyik-másik tekintélyes község anyakönyvvezetőjének esketési levél felválti megkeresésére jövőben szintén *mindig elutasítólag válaszolnának*, a mi Chillul hassém-et okozó kollízióra vezetne: — lelkiismeretbeli kötelessé-

gemnek tartom kimutatni, hogy a panaszkodott eljárás nem visszaélés, hanem emberies és törvényes kötelesség.

Azt mondja a főtisztelendő szegedi főrabbi úr, hogy a törvényesség bizonyítása a szülőnek kötelessége, nem pedig a hivatalnak. Helyes! Magam is így tartom és akárhány félnek inszinuációját, hogy hivatalból szerezném be az esketési levelét, a legerősebben visszautasítom azzal, hogy ez az ő kötelessége és *nem volna illő dolog, az illető papot a kiállításért járó díjában megrövidíteni.* De mi történjék akkor, ha a törvényes származásának bementett újszülött apja vonakodik, vagy pedig gyámoltalansággal járó szegénysége és — ez is előfordult rögös gyakorlatomban, őrzöm a rá vonatkozó aktákat. — Amos 5, 11. miatt képtelen az esketési levelet beszerezni? Erre azt mondja a figyelmeztető főrabbi úr: »ha az apa a rendes esketési kivonatot be nem mutatja, akkor a következményeket lássa ő.«

Lehetséges-e? Vallásunk legsarkalatosabb tana, hogy Istennek szent népe legyünk, hogy mindegyikünk kötelessége oda törekedni, hogy Istenhez, a szeretet, *igazság* és könyörület eszményéhez mind hasonlóbbá legyen: és már most azt mondja nekünk tanítónk: »ha az apa a rendes esketési kivonatot be nem mutatja, akkor a következményeket lássa ő« — vagyis gyermeke törvénytelennek irandó be. Vajjon kit büntetünk ezzel: az apát vagy az ártatlan gyermeket? vajjon kit fosztunk meg jogától: az apát-e vagy a védtelen csecsemőt? Ki teheti Istenen kívül azt, hogy az apának bűnéért gyermekét sújtsa? Én nem merem tenni, mert mélyen szívembe van vésvé a prófétának intelme: Ne kövessetek el igazságtalanságot az özvegyeken, árvákon és szegényeken!

Kérdem továbbá, mi történjék, ha egy napszámban kenyerét kereső özvegy újszülött gyermekét törvényesnek jelenti be, de nincs esketési levele, *nem járhat szegénységi bizonyítvány után* és nincs senkije, a kivel levelet írasson, a melynek alapján esketési levelét *esetleg díj- és bélyegmentesen megszerezhetné?* Ugy tartom, akinek lelkébe vannak vésvé a prófétának eme szavai: »segítetek az elnyomotton, szereztek az árváknak igazságot és fogjátok pártját az özvegyek ügyének« — az e kérdésben sem fog tanításuk szellemétől eltávolodni. Én kötelességemnek tartom az esketési levelet a jelzett esetben — valahányszor a magánfél annak beszerzésére nem képes — hivatalból, hivatalos használatra díj- és bélyegmentesen bekérni. De hát a főrabbi úr azt mondja: *ez*

visszaélés, ez által megfosztjuk a rablót a díjtól, az államkincstárt pedig a bélyegtől; ha nem tudja az esketési levelet bemutatni, bíssa ő a következményeket!

Vagy mit tevő legyek, ha a születési kórodákból jelentenek gyermeket azzal, hogy »törvényes, a szülők eskettettek itt meg itt, okmányuk nincs« és a midőn a szüléket a törvényesség igazoltatásá végett megidézném, se hírok, se hamvuk? Beírom a gyermeket törvénytelennek? Nem én! Annyszer a mennyiszor hivatalból kívántam be az esketési levelet — három év alatt vagy harminczszor — *mindannyiszor* nyertem illő választ, *még Galicziából is* — és sikerült vagy husz egyént a törvénytelen származás égető bélyegétől megóvnom. Erre azt mondja a főtisztelendő szegedi főrabbi úr, hogy ez visszaélés, ez által megfosztották az illetők a bélyegtől az államkincstárt, a kiállítás díjtól pedig a rabbit.

Igen jól tudom, hogy sok főt. rabbi úr és az anyakönyvvezetéssel ideiglenesen megbízott egyéb közeg a szeretetet és könyörületet, meg a prófétákat nem ismeri el cynosurául — az anyakönyvvezetésre nézve: ezért utalok a positiv jogra. E szerint a származás minősége kinek-kinek veleszületett tulajdonsága és a szükséghez képest hivatalból védendő meg. Ezt mutatja a joggyakorlat. Ha pl. a férjétől elváltan élő nőnek új született gyermeke — ott a hol — törvénytelennek anyakönyveztetett volna, valóperre kerülén a dolog, a bíró hivatalból állapítja meg a törvényes származást nem csak, hanem az illető anyakönyvvezető ellen a fenytő eljárást indíttatja meg; szólván pl. egy 1885. febr. 25-én 523. sz. a. kelt curiai ítélet záradéka illetéknépen: »Ellenben minthogy ... János, kinek törvényes apjául N. van bejegyezve, úgy ... Zsuzsánna és ... Mihály, akik mint férjtelennőtől származott törvénytelen gyermekek lettek az anyakönyvbe bejegyezve, mindaddig, míg azoknak törvényessége vagy törvénytelenisége fölött rendes per útján a bíróságok nem határoztak, a mennyiben a házasság tartama alatt születtek, *törvényeseknek vélelmezendők*: mindkét alsóbírói ítélet megváltoztatásával, a nevezett három kiskorú gyermek tartására szükség esetében a felperes is köteleztetik; egyszersmind tekintettel arra, hogy ezen gyermekeknek az anyakönyvbe eszközlött *helytelen bevezetése által büntetendő cselekmény jelenségei merültek fel*, az iratok az illető bírósághoz áttétetni rendeltetnek. — Nemkülönben a

bpesti I–III. ker. kir. bíróság a lelkész által törvénytelennek bejegyzett gyermekekre nézve a férjes anya által indított atyasági keresetben 1886. évi márcz. 9-én 2449/86 p. szám alatt hozott és a bpesti kir. tszék által helybenhagyott ítéletében felperest keresetével elutasította és egyidejűleg elrendelte, hogy ezen ítélet jogerőre emelkedése után az iratok az illetékes büntető bírósághoz áttétessenek, »mert a törvényes házasság tartama alatt született gyermek az A. alatti szerint törvénytelennek jegyeztetett be az anyakönyvben pedig a kihágási büntetőtkönyvbe átköző cselekmény jelensége mutatkozik.«

Annak kimutatására azonban, hogy az anyakönyvvezető igenis köteles az esketési levelet esetleg hivatalból beszerezni, szolgálók még miniszteri rendelet számmal és törvényt paragrafus-sal is. A vallás- és közoktatási miniszter urnak 1880. évi aug. 16-án 22065. sz. alatt kelt rendelete a következőket mondja: »Az anyakönyvek vezetésével megbízott közegek *szigoruan köteleztetnek* a keresztek bejegyzésénél ezek törvényes vagy törvénytelen születésére nézve *biztos tudomást szerezni*, különösen az előttük ismeretlen szülőik gyermekeinél amazok házassági bizonyítványát bekövetelni.« Hiába fogná valaki azt mondani: »igen ám, ez csak annyit mond, hogy köteles az esketési levelet az apától bekövetelni, a mint ez a rákövetkező szakaszból is kitészik? a *biztos tudomás szerzés iránti kötelességnek* csak akkor feleltem meg, ha a szükséghez képest az illető eskető lelkészhez is intéztem kérdést. De ott van a kihágásokról szóló, 1879: XL. t.-cz. 60. §-a is, mely így szól: »Egy hónapig terjedhető elzárással és harmincz forintig terjedhető pénzbüntetéssel büntetendő azon anyakvvezető: 1. a ki az állam törvényei szerint érvényes házasságból született gyermeket — noha e körülményt tudta — az anyakönyvbe mint törvényest be nem jegyzi. — »Bátorkodom kérdeni a főtisztelendő szegedi főrabbi úrtól, ha Budapestről egy nő lemenne Szegedre szülni és gyermekét ő nála törvénytelennek jelené be, de a bejelentő azt is közölné vele, hogy az illető nő Budapesten törvényes házasságra lépett, mely jelenleg is fennáll, — miként járna el a főtisztelendő úr? Ha való ezen állítás, akkor a gyermek kétségtelenül törvényesnek anyakönyvezendő; de miként fog az állítás valódiságáról meggyőződni? Kényszerítené a bejelentőt vagy az anyát az esketési levél bemutatására? Erre nincs hatalma. Vagy törvénytelennek írná be a

gyermeket, minthogy az ellenkezője nem igazoltatott? Nem hiszem, hogy ezt tehetné: mert ezt tiltja az előbb idézett §., és nem élhetne azon védelemmel, hogy igazolás hiányában a törvényes származásról nem volt tudomása; a tudomás mellett szól a vélelem, a miért a törvényesség, illetve az ezt megállapító házasságot állított és közöltetett, hogy az esketés hol és mikor történt. Tehát nem volna más mit tennie, — ha az anyakönyvvezetés autonóm jellegére féltékeny — mint a pesti izr. hitközség hivatalához fordulni ily nyilatkozatkéréssel, és legyen meggyőződve, hogy csekélységem az esketési levelet rögtön a legnagyobb készséggel megküldéné neki, mit sem tartva a kilátásba helyezett igen érzékeny leletezésétől. Mert a leletezéssel való íjesztés teljesen alaptalan. Ott van a büntető törvény 397. §-a, mely szerint az anyakönyvek vezetésével megbízott közegek közhivatalnokok és azt csak a legszigorúbb fináncz sem fogja tagadásba venni, hogy közhivatalnak joga van közhivatal részére hivatalos használatra bélyegmentes okmányt kiadni, hisz éppen ezen közhivatali jellegén alapszik anyakönyvi ügyekben való beadványaink bélyegmentessége is, magától értetvén, hogy a megkereső hivatal *discretionális* köteleessége csak akkor állani elő ezen megkereséssel, ha okvetlenül kényszerítve van rá.

Kissé hosszúra nyúlt, de a czáfolandó volt »figyelmeztetés« nagy hordereje által indokolt levelemért a tekintetes szerkesztőség szíves elnézését kérve, maradtam kiváló tisztelettel

Budapest, 1886. decz. 7.

GOLDHEIM LIPÓT,

a pesti izrelita hitközség anyakönyvvezetője.

*

Jegyzéke azon anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás-és közoktatásügyi m. k. minisztérium tudomásul vette:

(Folytatás.)

296. Nyíregyháza (Szabolcsm.) Elnök: Czukor József. Anyakönyvvezető: Friedmann Károly rabbi. — II. A nyíregyházi orth. izr. hitközség anyakönyvvezetője: Friedmann Ignác rabbi.

297. Pápa (Veszprém m.) Elnök: Steiner Mayer. Anyakönyvvezető: Breuer Salamon rabbi.

298. Szigetvár (Somogy m.) Elnök: Blau Bernát. Anyakönyvvezető: dr. Klein Gyula rabbi.

999. Csurgó (Somogy m.) Elnök és anyakönyvvezetésért ideiglenesen felelős: Mayerhofer József.

300. Marenzali (Somogy m.) Elnök: dr. Mitzger Miksa. Anyakönyvvezető: Marenzali Mihály rabbi.

301. Kaposvár (Somogy m.) Elnök: Schwarez Samu. Ideigl. anyakönyvvezető: Büchler Salamon vallástanító.

302. Adánd (Somogy m.) Elnök: Politzer Miksa. Anyakönyvvezető: Drexler Bernát rabbi helyettes.

303. Tab (Somogy m.) Elnök: Deutsch Mátyás. Anyakönyvvezető: Breuer Vilmos rabbi.

304. Nagy-Bajom (Somogy m.) Elnök: Böhm Ignác. Ideiglenes anyakönyvvezető: Schlesinger Ignác vallástanító.

Bözd-Újfalu.

Ujabb adakoztak:

Schön Dávid hittanár gyűjtése Budapest, 12 frt 50 kr. — Singer Izrael néptanító ur gyűjtése Sátoralja-Ujhelyben. Izr. status-quo hitk. 2 frt, Neuvirth Adolf 40 kr., Behyna 40 kr., Singer Izrael 40 kr., xy, Lefkovitsch Johanna k. a., Reichárd Jenő, Zwicker E., Reichárd Mór, Löwy Adolf, Klein Salamon, Roth Izrael, Guttmann Izrael, Schwartz Ignác, Friedlieber Albert, Weinberger Emánuel, Frisch Hermann, Braun Mór, Lefkovitsch Mór, Kohn József, Reichart Mór, Gottlieb Rub., Grosz Benjamin, Grünvald Márk, Alexander D. Mór á 20 kr. = 4 frt 20 kr., összesen 7 frt 40 kr. — Czukermann Jakab gyűjtése Budapest: Blau Lajos egyévi önkénytes, műgyetemi hallgató 20 kr., Fleischmann Sándor egyévi önkénytes, ügyvédjelölt 60 kr., Gottlieb Lajos egyévi önkénytes 20 kr., Kronberger Adél 60 kr., Lebovits Izidor 20 kr., Székely Albert joghallgató, egyéves önkénytes 20 kr., Singer József 40 kr., Szilvássy Géza építész 20 kr., Schwarz József egyéves önkénytes 20 kr., Weinreb Ignác 20 kr. Összesen 3 frt 40 kr. — Ehrlich Miksa ker. rabbi gyűjt. Körmend. A hitk. pénztárából 2 frt, a Chevra Kaddisa 2 frt, a Bikur cholim 2 frt, a Czedáká 2 frt, a Nögyelet 2 frt, K. J. 1 frt. Összesen 11 frt.

Összesen 34 frt 30 kr. Eddigél befolyt 998 frt 91 kr. (Ml. Zs. Sz. III. k. 621. l.) Az összes adakozás tesz e szerint 1033 frt és 21 krt és több rendbeli könyvet.

A netán még érkező adakozásokat szívesen veszszük és készséggel kimutatjuk. De a gyűjtést nagyjában s az e helyen reá való külön fölhívást befejezettnek jelentjük ki.

Az eredményt nem kicsinyeljük. A napi sajtó ily tárgyú fölhívásának a dolog természeténél fogva nagyobb a sikere; azon fölül gyűjtésünk csak felekezeti körre lehetett szorítva, bár — s ezt hálásan kell külön fölemlitenünk — keresztények is szere-

pelnek az adakozók lajstromában. Mindent összefoglalva azért bátran elmondhatjuk, hogy tudtunkkal ez az első eset, hogy felekezeti lap felekezeti ügyben hasonló eredménnyel fölszólalt.

Másrészt azonban semmi okunk az eredménnyel magával eldicsekednünk. 650,000 zsidó lakik Magyarországon s egy teljes év gyűjtése alig hozhatott össze többet egyezer forintnál! Még jobban ránk pirit e tény, ha a helyeket nézzük, a honnan a pénz összegyűlt. Budapest alig van az adakozók közt méltó arányban képviselve; Szegednek még a neve sem fordul elő az adakozók között; hiába keressük továbbá Debreczent, Kassát, Pozsonyt; Nagy-Kanizsán csupán a gimnázium pár növendéke érdeklődött e becsületbeli ügy iránt. Ugy látszik, hogy a zsidóság nagyobb központjai csak a vezérszerep, a választások, az autonomia, szóval csupán a felekezeti élet »felsőbb« kérdései iránt érdeklődnek: ez elméleti áhitozásaik kimerítik tetterejöket, s mert nem valósíthatják a jövőndő nagy céljait és aspirációit, hideg résztvétlenséggel fordulnak el a jelen sürgős földadataitól. Ezekkel hiába volna a feleselés. Ellenben némely kisebb városok és helységek buzgó kézséggel járultak a gyűjtéshez, valamint különösen a budapesti, berlini és boroszlói szemináriumi ifjúság. Ugy látszik, hogy a ki igazán zsidó ügyet akar diadalra vinni, az a fővároson kívül még csupán a kisebb községekre támaszkodhatik: a hol nem politizálnak, hanem adnak, s nem ígérnek, hanem tesznek. S támaszkodhatik különösen arra a lelkes ifjúságra, mely — adja Isten! — tud fog tenni rajtunk mindenben...

Mily célokra fordítsuk már most a gyűjtött összeget, hogy vele ne csak pillanatnyi bajt enyhítsünk, hanem — a viszonyokhoz képest — egészségesb fejlődésnek vessük meg az alapját?

Több javaslat érkezett be erre nézve hónapok óta a szerkesztőséghez, melyekről eddigelé hallgattunk. Ilő, hogy mindek előtt az mondja el erről nézeteit, ki erre leghivatottabb: dr. Beck Móricz bukaresti rabbi hazánkfia. Ő irányozta e prozelitákra a hazai zsidóság figyelmét és — mint a hálás bözöd-ufalviak 1886. aug. 29. kelt jegyzőkönyvükben maguk mondják — »nem kimélve költséget és fáradtságot, e hitközséget már kétszer szerencsétlenné látogatásával.«

Birjuk dr. Beck Móricz főrabbi szíves ígéretét, hogy legközelebb megírja a M.-Zs. Szemlének utolsó bözöd-ufalvi utja eredményét s nézeteit arról, mikép lehet e romlásnak indult község viszonyait orvosolni.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Zsidó halottak 1886-ban.

Január 5-én meghalt Wiesbadenben 76 éves korában *Adler Lázár*, a hessen casseli tartományának volt főrabbiája, Németország egyik legtekintélyesebb zsidó theologusa. Megjelent tőle számos hitzónoklat, népszerű értekezés, tankönyv. Utolsó nagyobb munkája (1878.) *Hillel und Schammai, oder die conservative Reform und der stabile Conservatismus*.

Január 14-én meghalt Budapesten 58 éves korában *Kohn Salamon* hitoktató, számos tankönyvnek szerzője és a legtöbb héber folyóirat munkatársa.

Január 17-én meghalt Nagy-Kanizsán 81 éves korában *Eichberg Adolf*, 40 évig az ottani zsidó elemi és kereskedelmi iskolának tanítója és igazgatója.

Február 4-én meghalt Bécsben 65 éves korában *Kallir Náthán* lovag, a brodyi kereskedelmi kamarának elnöke és a birodalmi tanács tagja.

Február 17-kén meghalt Frankfurtban 78 éves korában *Ellian Edvard*, kiváló zenész.

Márczius 17-én meghalt Berlinben 92 éves korában *Zenz Lipót*, a korunkbeli zsidó tudományának legnagyobb és leghatásosabb úttörője és annak több mint félszázadon át legünnepelebb képviselője.

Április 4-én meghalt Altonában 72 éves korában *Warburg J.* ügyvéd, a nevezett város képviselője a porosz képviselőházban, a szabadelvi pártján kiváló tagja.

Május 11-én meghalt Newarkban (New-Jersey államban, Egyesült-Államok) 70 éves korában *Kalisch Lázár*, az éjszaki Amerikának egyik legjelesebb rabbiája.

Május 21-én meghalt Lykban 60 éves korában *Gordon Dávid*, a Hamaggid nevű ismert héber folyóiratnak szerkesztője.

Május havában meghalt Algierban a marokkai származású *Mar-dochai*, ki Timbuktuba tett utazása és az arról való jelentés által lett híressé.

Május havában meghalt Baselban 74 éves korában *Löwengard-Salem M.*, több württembergi községnek volt rabbija, ki a német zsidóság reform-mozgálmaiban résztvett és 20 év óta mint magántudós élt Baselben.

Május havában meghalt Firenzében 75 éves korában *Parđu Prospero* orvos, ki 1848-ban az ideiglenes kormánynak volt tagja és ujabban tanácsos az olasz királyság kultusz-ügyi miniszteriumában. Pedagógiai dolgozatokat tett közzé.

Junius 6-án meghalt Párisban *Dávid Ernő*, a zenetörténetre és a zsidó irodalom történetére vonatkozó dolgozatok szerzője.

Junius 11-én meghalt New-Orleansban 69 éves korában *Gutheim James*, a Sinai község rabbija, azelőtt Cincinnati és New-York városokban rabbi. Ő volt az első, ki az amerikai zsidók közt angolul prédikált.

Junius 28-án meghalt Budapesten 64 éves korában *Schreiber (Sófer) Chájim*, a budapesti orthodox hitközség rabbija, ki azelőtt e minőségben Munkácsen működött. Rabbiniкус tartalma munkái közt legismertebb a Machané Chájim nevű responzum-gyűjtemény.

Julius 31-én meghalt Ungvárt 85 éves korában *Ganzfried Salamon* rabbisági elnök, számos rabbiniкус munka írója.

Augusztus 8-án meghalt Boroszlóban 78 éves korában *Tübtin Gedalja*, ki 43 éven át működött mint a boroszlói hitközség rabbija.

Augusztus 24-én meghalt Drezdában 75 éves korában *Landau Wolf* főrabbi, kiváló tudós és a Frankel Moatschriftjában megjelent számos kezés írója.

Augusztus 25-én meghalt Prágában 71 éves korában *Tedesco Lajos*, az ottani hitközség előjárója, a cseh tartománygyűlés és országos választmány volt tagja.

Szeptember 2-án meghalt Párisban 83 éves korában özvegy báró *Rothschild Jamesné*, a néhai bécsi báró R. Salamon leánya, ki rendkívüli jötekménye és művelt szelleme által kiváló helyet foglalt el a párisi társaságban.

Szeptember 11-én meghalt Berlinben 49 éves korában *Löwe Lajos*, a berlini hitközség előjáróságának, a berlini városi képviselőtestület, a porosz képviselőház és a német birodalmi gyűlés kitűnő tagja.

Október 16-án meghalt Majna m. Frankfurthban, 66-éves korában, báró *Rothschild Mayer Károly*, a német birodalmi gyűlésben szülővárosának

első képviselője, a porosz felsőháznak tagja, híres művészeti gyűjtemény birtokosa.

November 23-kán meghalt Bécsben 71 éves korában *Kompert Lipót*, a »Geschichten aus den Ghetto« és számos a zsidó életet hűséggel és szeretettel esetelő elbeszélések híres szerzője, a bécsi izr. hitközség előjárósági tagja.

K R Ó N I K A.

Kinevezések. — Pályakérdés. — Az orsz. magyar izr. őszöntő-egylet.

Nines miért neheztelnünk az ő szentendőre. Olyan újévi ajándékot hozott, mely neki becsületére válik, nekünk meg örömnkre. Meghozta a hazai közszellem javulását. Csak a tulságos pesszimizmus mondhatja, hogy nem ezen javuló szellem emelte a zsidó *Décsey Zsigmondot* a kir. Curia bírói székébe, hogy nem ennek köszönhetjük a zsidó *Lécay Henriknek* főrendi házi örökös taggá történt kinevezését. Mind a két esetben igazi érdem nyert jutalmat. A magyar zsidóság bátran remélheti, hogy a közel jövő lassan-lassan le fogja róni iránta való erkölcsi tartozását és elégtételt nyújt neki a múltért; másrésről pedig a magas elismerés ily tényei után nekünk is a kötelesség és bizalom fokozott érzetével kell a haziért becsülettel munkálódók sorában megállanunk.

*

Pályázati hirdetés. Dr. Elia Lattes, milánói egyetemi tanár által, elhunyt öcsese, dr. Mose Lattes rabbi emlékére a budapesti országos rabbiképző-intézetben a következő pályakérdés tüzett ki: 1. A *Talmudban és midrásban előforduló görög és latin kölcsönzők kritikai jegyzéke* a azon hang- és alaktani törvények kutatása, melyek fölvetelökönél irányadók voltak. (*Kritisches Verzeichniss der griechischen und lateinischen Lehnwörter in den Talmuden und Midraschim, nebst einer Untersuchung der phonetischen und morphologischen Gesetze ihrer Aufnahme*.) A pályázat föltételei: 1. A pályadij csak abszolút becsü munkának adatik ki. 2. A pályaművek latin vagy német nyelven irandók. 3. Pályázók csupán a rabbiképző jelenlegi vagy itt végzett növendékei lehetnek. 4. A pályadij esakis a nyomtatásban megjelent pályaműnek adatik ki. 5. A nyomtatott könyvből három példány dr. Elia Lattes tanárnak Milanóba (28. Principe Umberto) küldendő. 6. A pályadij az orsz. rabbiképző intézettől dr. E. Lattes adományból fizetendő 1000. egyezer lira. 7. A pályázat határideje 1889. márczius hó utolsó napja. 8. Az idegen kézzel írott, lapszámozott s jeléss

evélkével ellátott pályaművek a határnapig a tanári kar jegyzőjénél nyújtandók be. Budapest, 1886. december 21.

*

Az országos magyar izr. ösztöndíj-egylet november 30. tartotta közgyűlését. A kiadott jelentésből a következő adatokat emeljük ki. 1869/70-ben adott az egylet 4 ösztöndíjasnak összesen 400 frtot, 17 év múlva, 1885/86-ban 32-nek 2900 frtot, a mi valóban szép eredmény. Összesen részesült 17 év alatt az egylet ösztöndíjában 80 joghallgató, 109 orvos, 43 technikus, 47 bölcész, 44 szeminarista — s a kik 1881. óta a pályázatból már kizárva — 32 gimnáziumi, 8 reáliskolai, 7 talmud-tórai és 6 tanítóképzői növendék, összesen tehát 376 stipendista, a ki nyert összesen 35,250 frtnyi ösztöndíjat. Érdekes fölemlíteni, hogy 1878/9-ban egy stipendistára esett átlag 79 frt, 1882/3-ban 100 frt, 1885/6-ban 90 frt. 1879/80; tehát 6 év óta a kiosztott összeg 300 frttal emelkedett (2600- és 2900 frt). Kevésbé örömdetes, hogy 1883-ban tett a tagdíj évi 1090 frtot, 1884: 1030, 1885: 1007 frtot, tehát állandó, folytonos apadás észlelhető e tekintetben. »*Vidéken lakó* hitsorsosainkhoz intézett felhívásunk — írja erre nézve a jelentés — nem talált visszhangra, noha a vidékről ideszármazó tanuló ifjúság még mindig 98⁰/₀-át képezi az ösztöndíjért folyamodóknak, és jöllehet az ország külföldi pontjain lakó hitkonaink felette sűrűn ragadják meg az alkalmat, hogy egyik másik folyamodó érdekében ajánlásaikkal bennünket elhalmozzanak, *nincs közöttük, ki az egylet törekvéseit a leglényesebb tekintetben is támogatná.* Egy másik dolog is szomorúan jellemző. »Lehetetlen szemmel hunynunk azon tapasztalás előtt, hogy a *jótekonyságot igénybe vett ifjak közül egyetünkről vajmi kevés emlékezik meg* — így ír a jelentés. Az egy *Wallisch Gyula* mérnök van kivételként fölemlítve, hogy a nyert ösztöndíjat 1883-ban halálának kifejezése mellett visszaajándékozta az egyletnek. A többiek közül tán alig van kettő az egyszerű évdíjas tagok között! — Alapítványa van az egyletnek összesen 12, alapító tagja 112, rendes tagja 176. Az utolsó 3 év alatt szaporodott az egylet 4 alapítvánnyal a 2000 és 6 alapító taggal a 100 frt. Az egylet összes vagyonja 44,491 frt. Elnöke dr. Pollák Henrik, elnök helyettese Brüll Miksa lovag, titkárai dr. Simon József és dr. Stiller Mór, pénztárnoka Deutsch Jakab, ellenőre Müller Vilmos; választmányi tagja van 24.

KÜTFÖK.

Miniszeri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

116. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

27,998. szám.

Pest-Pilis-Solt-Kis-Kun megye köziz. bizottságához egyidejűleg intézett rendelettem megengedtem, hogy az 1885. évi december 19-én 49482. sz. a. kelt rendelettem Pomáz székhelyvel engedélyezett izr. anyakönyvi kerületből Kis-Oroszi, Bogdán, Pócs-Megyer, Sziget-Monostor, Pilis-Szt-László s Visegrád községek a *szent-andrá* izraelita anyakönyvi kerülethez, ahová azokat az 1885. évi november 18-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet mellékletének 12. folyó szám alatti tételéhez képest eredetileg beosztottam, visszacsatoltassanak.

Budapest, 1886. november 10.

Trefort, s. k.

117. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

42,514. sz.

Bács-Bodrog megye köziz. bizottságához egyidejűleg menesztett rendelettem az 1885. évi november hó 18-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet mellékletében 46. és 47. sz. a. felvett adatai s ó-becsei izr. anyakönyvi kerületeket akként változtattam meg, hogy ezentul az adatai izr. anyakönyvi kerülethez Ada s Petrovorszellő fognak tartozni, **Mohol s Ó-Becse** községek pedig külön-külön önálló izr. anyakönyvi kerületek képeznek.

Budapest, 1886. november 23.

Trefort, s. k.

Ritnális vérvád a múlt században.

1790-ben Szabolcs megye akkori székhelyén Nagy-Kállóban, a zsidók husvéti ünnepe előtt nyomtalanul eltűnt egy tizesztendőös paraszt fiú, kinek atyja az általánosban becsült Fisch Jakabnak bérése volt. Városzerte nagy izgatottságot keltett a fiú eltűnése s akadtak emberek, kik azt erősítették, hogy ők tulajdon szemökkel látták, a mint az öreg Fisch Jakab több városbeli zsidó segédelmével megülte a gyermeket. A gyilkosságnak csakhamar meglették magyarázatát és Szabolcs vármegyében szájról-szájra szállt a mese a megölt keresztény fiúról, kinek vérével pászkát dagasztottak a zsidók. A község forrongani kezdett, s az intéző körök átlátták, hogy szomoru következményei lehetnek az általános elkeseredésnek, ha mielőbb végre nem járnak a dolognak. Ennek okáért elrendelték a vizsgálatot, noha egészen tisztában is voltak azzal, hogy Fisch Jakab, kit keresztények, zsidók egyaránt tiszteltek, becsültek, ily büntényre nem vetemedhetett. A vizsgálat folytán *tizenhét ember esküvel bizonyította*, hogy Fisch Jakab hitfeleivel együtt meggyilkolta a béres fiát. Már-már kétségtelennek látszott, hogy az öreg árendás bűnhődésével végződik a dolog, bizonyval azzal is végződött volna, ha közbe nem jő a szerencsés véletlen. Azon a napon melyen a királyi táblabírák az ítélet kimondása végett egybegyűltek, Fisch Jakabnak dolga akadt a Nyíregyházi városházán. Innen visszajövet egy kis fiú szaladt kiabálva a szekere után, s a mikor a kocsit megállott, majd hogy le nem szédült róla a gazdája, mert a fiú nem volt más, mint a kállai zsidók áldozata.

Haza akart menni szüleihez s megkérte szépen az árendást, hogy vennie fel kocsijára. Persze, hogy felvette! Szegény öreg lóhalálában vágatott Kállóba, s örvendezve nyitott be a táblabírák közé, kik harsány dőljzésbe törtek ki, a midőn meglátták őt a fiuval. Az öreg zsidó egy árva szót sem hallatott, hanem fölemelte a gyermeket, s odaállította a zöld asztalra. A bírák is kivették részüket az ő végtelen örömeiben és siettek vele kezét szorítani.

A fiút kérdőre vonták, s megtudták tőle, hogy azért szökött meg a szülei háztól, mert atyja megverte. Mialatt szomoru sorsát híresztelték Szabolcs vármegyében teljesen jól érezte magát Simán egy vendégszerető parasztgazda házában. A nagy-kállai zsidók elégtételt akartak azért a sok lelki szenvedésért, melyet nekik a köznép okozott, a bírósághoz fordultak mely a hamisan esküdött tanukat keményen megbüntette, s azonkívül a jóvendőre nézve igazán liberalis végzést hozott, mely itt következik:

1791-ik esztendőben Szent-Jakab havának 27 napján tartott Különös Gyűlés Jegyzőkönyvéből való kihúzás. 40. Más ugyanazé, mely által ezen országban lakozó zsidóságnak ez iránt tett panaszára hogy az a balvélekedés, kivált a köznépnél meglevenedvén, mintha a zsidóknak az Husvét Ünnepek megtartására keresztény vére volna szüksége, a mián Sok áldozásokat kényszerítettek szenvedni, a Vármegye mivel jobb móddal verje ki a lakosoknak Fejekből azon balvélekedést és taníttassa meg'e őket arra és hogy a Gyilkosság a Mózes Törvénye és az Ó Testámentumbéli Törvények által, melyeken a zsidó vallás leginkább fundálódik szinte úgy meg vagy on tiltva, mint a Keresztényi vallás Törvényei által és következésképpen a gyilkosságot, ha netalán abba egy vagy más zsidó valamely babonáságból egyveledne, nagyobb Tussal az egész zsidó Nemzetnek tulajdonítani nem lehetne, mintha egy vagy más Keresztény által történt gyilkosság miatt az egész Kereszténység gyűlölségbe vétettne. Egyébiránt pedig a Vármegye szorgalmatosan vigyázzon, hogy a mostani Ország Gyűlésen költ törvénynek 38-dik czikkelye ellen a zsidóság semmiképpen ne besele- nitesen és ez uttal a köznép kemény büntetéssel eltiltasson és az efféle esetekben kemény büntetések is tétetessenek. — Végeztetett. Ezen rendelés a járásbeli Feő sat. Feő Szolga Biráknak a végre adatik ki, hogy ezen rendelésnek értelméhez képest az egész Megyében közönséges levelet botsátván az által ezen Rendelésnek értelmét tellyesítsék és minden efféle netalán következhető esetekre szorgalmatosan vigyázzanak

A végzés másolata, mely *Fisch Ignac* birtokában van Ungvárt 1166/1791. számmal és következő felirattal van ellátva: Archiv Nr 11516 mmo 1791. ex 24-dik Juny. Habet in archivo Cottus de Zabohel Prot 1 Fol. 451 Nr. 40 Fasc 7.

Közl: FRIEDLIEBER IGNACZ.

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: *Kohn Armin*, Jehuda b. Áser élete és munkái. Budapest. — *Schwab-Löw*, Emlékeztetés a valóságban nyert oktatásra, 5. kiadás. Löw Immánuel-től. Szeged, 1887. — *Zienlich Berndt*, Das Machsor Nürnberg. Ein Beitrag zur Erforschung des Ritus und der Commentarliteratur des deutschen Machsor. Berlin. — *Freudenthal J.* Spinoza und die Scholastik. — *S. L. Groszmann*, Moadim l'simchal, 9—10 füzet. Pécs. — *Rosenfeld József*, Der Mischma-Tractat Berachot (die 4 ersten Abschnitte). I. Theil. Pozsony.

A bécsi zsidó község költségvetéséből a következő érdekes részleteket emlíjük ki. Tavaly összesen 62 imahelyiségben — köztük 24 állandó imaház — tartottak *istentiszteletet*, elfért ezekben 16,000 ember, 2000 jegyet ingyen osztottak ki. A zsidó katonák isteni tisztelete a rossai kaszárnnyában tartatott. A körilmetéők számára instrukeziót dolgoztak ki. Gyászforduló (Jahrzeit) alapítványként a község 90,000 forintot kezelt. — *Hitoktatásban* részesült a népiskolákban 7,617, a polgáriakban 2,389, a középiskolákban 2,174, összesen 12,180. (Pesten tavaly 11,068). A bibliai iskolába (talmud-tóra) járt 93 tanuló. Stipendistája, kik talmudot is tanulnak, a községnek 7 van. »Den im Vorjahre revidirten Religionsschul-Programmen für Volks-Bürger- u. Mittelschulen wurde seitens der hohen Landesschulbehörde die Genehmigung ertheilt.« (Nálunk e nagy munka, tudvalevőleg csak most kezd megindulni.) Van konfirmáló oktatás és ifjúsági istenitisztelet. A hitoktatási szakosztály 125,000 forintnyi alapítványt kezel. — *Jótekonyság.* A szegényháznak 6000 forint évi jövedelme van 300 tag után. (Berlin 45,000 forintot költ ugyancz évenként). Alapítvány tételét az idén összesen 23,600 forint. (Pesten volt tavaly 9830 forint). A kórházban a téli hónapokban mindennap 80 beteg talált ellátást. — Az anyakönyvi hivatal 9200 ügyiratot intézett el, a községi iroda levelezést bele nem értve, 3287 drbot. — Megjegyezzük végül, hogy Bécsben 90,000 zsidó lakik, kik között 9000 tagja van a községnek; Pesten csak 5669 adózó tag van.

Főolvasás. Az országos rabbiképző theologiai egylete f. hó 26-án nagy és érdeklődő közönség jelenlétében főolvasást tartott a következő

tárgysorozattal: 1. »Mauello a költő«, írta és olvassa dr. *Kohn Armin*. 2. »A chanuka eredete«, írta és olvassa *Vajda Béla*. 3. »A babonáról a zsidóknál«, írta és olvassa *Venetianer Lajos*.

Izraelita ösztöndíjak. Az országos magyar izraelita ösztöndíj-egylet részéről következő ösztöndíjakra pályázat hirdettetik: 1. a báró *Eötvös József*-féle 200 ftos ösztöndíjra; 2. a báró *Popper Lipót*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 3. a dr. *Oesterreicher Ede*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 4. a *Fuchs J. L.*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 5. a *Fuchs Johanna*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 6. a *Schreiber Mór* és *Ernesztina*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 7. a *Sternthal Arthur*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 8. *Neumann Julia* és *Neumann Miksa*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 9. a *Seab Lőrincz*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 10. a *Schwarz Ábrahám*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 11. a *Kohn Salamon* és *Józsefa*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 12. a dr. *Rózsay József*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 13. a dr. *Böhm Jakab*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 14. a *Singer Vilmos*-féle 100 ftos ösztöndíjra; 15—29. *tizenöt* 100—100 ftos egyleti ösztöndíjra, mely utóbbi közül öt esetleg 50—50 ftos ösztöndíjban fog adományoztatni. — Pályázhatnak szegény zsidó vallásu magyar tanulók, kik Magyarország valamely magasabb tanintézetén szorgalom és jó erkölcs által kitűnnek. Ily magasabb tanintézetekül ez alkalommal kijelöltek: az egyetem, a műegyetem és az orsz. rabbiképző intézet. Szigorók szintén pályázhatnak ösztöndíjért. Pályázók születési s hiteles szegénységi, nem különben tanulmányi, különösen a folyó tanévben már tett előmenetelükről szóló bizonyítványokat tartoznak folyamodványukhoz csatolni, minthogy azok különben tekintetbe vehetők nem lesznek. A szükséges bizonylatokkal ellátott sajátkezűleg írt pályázati kérvények — melyekben kitüntetendő még az is, hogy az illető más oldalról és honnan részesül-e ösztöndíjban, és hogy ezen egyetelnél nyert-e már ösztöndíjat — f. évi január hó 31-ik napjáig az egylet titkárához dr. *Simon József* ügyvéd nrhoz (Budapest, V., fűrdő-utca 10. sz.) bérmentesen küldendők.

Spanyolország és a zsidók. Madridban bel- és külföldiekből, zsidókból és keresztényekből álló bizottság alakult, melynek főadata a zsidóknak Spanyolországba való visszaköltöztését megszervezni. A bizottság élén állnak *J. Trouillard* tanár Madridban, *J. Lopez-Lapuga* a Progreso szerkesztője Madridban és *M. Bentfeld* a Tägliche Rundschau levelezője Berlinben.

Rothschild mellszobra. A párisi zsidó jótekonyság egyesületek körében mozgalom indult meg, hogy az elhunyt James Rothschildnak az általa annyira támogatott jótekonysági intézetek — kórház, árvaház, stb. —

egyikében mellszobrát, örök emlékeztül, elhelyezték. Csakhamar 6000 frank gyűlt össze, a templomkezelés és a községi jótékony bizottság egyenként 1000 frkot adott, a szentegylet 500-at, stb. A talmud-egylet és Ábrahám-pátriárka-egylete kijelentették, hogy vallásos aggályok tiltják ily mozgalomban való résztvételt, de örömet hozzájárulnának valamely jótékony alapítvány létesítéséhez. Az emlékművet Emmanuel Hamaux zsidó művészre bízta, ugyanaz, ki Albert Cohn mellszobrát is készíté.

Zsidók külföldön. A *francia* közokt. miniszter dr. *Gonguenheimot* küldötte a bécsi egyetemre a laryngologia és rhinologia tanulmányozására. — *G. Lang*, az *unnsbrücki* egyetem rendkívüli tanára rendes tanárnak nevezetett ki. — *Julian E. Salomons* *Új-Dél-Wales* főbírája lett. Az angol gyarmatokban zsidó eddigelé ily előkelő bírói állásra még nem lett kinevezve. — *Behrendt* konzul a *berlini* községnek 150,000 márkát hagyományozott. — *Isaac Perce* asszony *Párisban* a maga költségén rendezett be külön e célra vett házban rendelő intézetet szegény járó betegek számára.

Zsidó zszurnalisztika. Drophobycben Zupuk *A. Zion* néven új zsidó havi folyóiratot indított meg. — A *Haczephira* cz. kétheti lap ezennel minden nap fog megjelenni s így már két, héber nyelven megjelenő napi lap van, az említett és a *Hajom*. — A sokáig szünetelt *Halvanon* heti lapot régi szerkesztője, Brill J. újra megindította Londonban.

Zsidó miniszterek. Abból az alkalomból, hogy *Millaud Edvard* Franciaországban a közmunkák minisztere lett, az *Allg. Zeit. d. Jud.* fölemli, hogy *Millaud* elődje *Raynal David* szintén zsidó volt. Ugyanez a Franciaországban a következő zsidók voltak már miniszterek: *Goudchaux* 1848-ban pénzügyminiszter, *Fould III.* Napoleon pénzügyminisztere, *Orémieux* kétszer volt igazságminiszter. Hollandiában *Godefrói* zsidó volt igazságügyminiszter. Jelenleg pedig *Baden* nagyhercezségnek már 10 év óta pénzügyminisztere *Ellstädter* titkos tanácsos, szintén zsidó.

A magyar-biblia átdolgozása. A magyar protestánsok, az angolok példáján fölbuzdulva s az angol biblia-társulat által is buzdítva, végre hozzáfogtak a Károlyi-féle fordítás átdolgozásához. E munkálatra nézve Szász Károly tollából »tájékoztató« jelent meg a prot. felekezeti lapokban, melyből szóról-szóra veszszük át az összes fontosabb helyeket:

Mintán a magyar átdolgozás egyáltalában nem akar más lenni, mint a mi az angol »Revised Version«, vagyis csak átdolgozás és nem új fordítás: azért legjobban tartjuk, ha a mi átdolgozásunk alapjául is azon elvek vétetnek, a melyek szigorú megtartásával jött létre a »Revised Version.«

1. Kívánatos, hogy a szentiratoknak egy újabb, átnézett, hiteles kiadása eszközöltessek.

2. Hogy e revízió marginális jegyzeteket is tartalmazzon, melyek ama javításokat tüntessék fel, a mik szükségesek voltak a hiteles kiadásnak szövegébe való felvételre.

3. Hogy e két fentebbi határozat által a bibliaának nem új fordítását s nem a biblia nyelvének megváltoztatását célozzák, hanem csak átdolgozását oly helyekre vonatkozólag, a hol ez a legilletékesebb tudósok véleménye szerint okvetlenül szükséges a világosság, a könnyebb érthetőség és a hűség szempontjából.

4. Hogy ily szükséges változtatásoknál is a létező bibliai kiadás vagy kiadások nyelveze szigorúan követessék.

5. Kívánatos, hogy a gyűlés saját tagjai közül nevezzen ki egy testületet, mely a mű revíziójára vállalkoznék s a melynek aztán szabadságában fog állani a közreműködésre meghívni bármelyik kitűnő bibliai tudóst felekezeti és nemzeti különbség nélkül.

Az átdolgozás alapjául nálunk is a réginek, a most közkezen forgó Károlyi Gáspár-féle bibliafordításnak kell szolgálni, melynek az idők folyamán szentesült ódon nyelvért közönségünk annyira megszokta s azon csak annyi változtatás engedhető meg, a mennyit az eredeti szöveghez való hűség okvetlenül megkíván. Az archaismusoknál csak arra kell ügyelni, hogy oly kifejezések, melyek a nyelvhasználatból teljesen kiesettek s melyeket az irodalmi nyelv nem is elevenített fel, teljesen mellőztessenek.

Az átdolgozás mikéntjére vonatkozólag bátran szolgálhatnak utbagazításul azok a fentebb közölt elvek, a melyekhez még hozzátehetjük, hogy a tulajdonneveket (t. i. hely- és személyneveket) illetőleg tartassanak meg a Károlyi bibliajának nevei, mint a melyek közönségünknek már megszertekké lettek; továbbá, hogy mi — eltérőleg a *Revised*től — megkívánjuk tartani a részeknek és verseknek mostani beosztását s illetve e tekintetben szorosan kívánunk ragaszkodni a massoretikus szöveg beosztásához. Elég lesz változtatásnak, ha ennek beosztását követendjük, mert így is — főleg a prófétai iratokban — jelentékeny eltérések vannak a magyar biblia és a héber szöveg között. Végül mi nem kívánunk a magyar átdolgozásban marginális jegyzeteket tenni, mert míg ezek egyfelől tetemesen költségesebbé tennék a nyomtatást, addig másfelől könnyen kételyeket támaszthatnak a bibliaában kevésbé jártas olvasóban.

A revíziót illetőleg természetesen nem járhatunk el akkora apparátussal, mint az angolok, már csak a munkatársak nagy szétszórtsága sem

engedi ezt meg. Az átdolgozott s az első revízió átment részek kefe-
lenyomatú példányokban majd közölni fognak esetleges tanácsolási vé-
gett felekezeti tekintet nélkül egyes szakférfiakkal, hogy így mintegy az
egész nemzet nagy közönsége is bele vonatassék s bele vonatván, érde-
klődjék a nagy mű iránt. A munka közben előjöhethet esetleges kontrover-
kérdéseknél forduljanak a munkatársak a központi bizottsághoz, melynek
még csak az az egy kérése van, hogy a papír csak egyik oldalára s annak
csak felére írassék a szöveg, hogy a revizorok a másik félen megtehessék
megjegyzéseiket.

Az átdolgozás tárgyában — olvassuk a »Prot. E. és I. Lap«-ban
— Szász Károly püspök ur elnöklete alatt nagyfontosságú értekezlet tar-
tatott Budapesten. A konferencián jelen voltak Hunfalvy Pál kiváló
nyelvtudósunk, Szilády Áron a dunam. egyházkerület főjegyzője, dr. Bal-
lagi Mór, Bachat Dániel ág. hitv. ev. esperes, Fröhlich Róbert ág. ev. gimn.
tanár, Keresztes József a n.-enyedi s Petri Elek és Kenessey Béla a buda-
pesti theol. akadémia tanárai. Miután püspök ur örömmel kijelentette,
hogy Hunfalvy Pál, Szilády Áron és dr. Ballagi urak a legnagyobb készsé-
ggel elfogadták a központi bizottsági tagságot, melyre őket felkérte s
bemutatta az átdolgozásra ajánkozottak névsorát: előterjesztette az ér-
tekezlet tárgyait. Ezek között legjelentékenyebb volt amaz elveknek kü-
zelebbi megjelölése, a melyek szerint az átdolgozásnak létesülnie kell. A
megállapodás amaz elvekben történt meg, melyeket fonnebb vessz az olvasó.
Majd a beküldött ajánkozások alapján az egyes munkatársaknak osztat-
tak ki az ó-testamentum egyes könyvei, szem előtt tartásával amaz elvnek,
hogy az egynemű és természetű munkák lehetőleg egy kézben egyesíttes-
senek. Az átdolgozásban való részvételre ajánkoztak: Keresztes József,
Radácsi György, Petri Elek, Németh István, Kenessey Béla, Poszvács
Sándor, Pukánszky Béla, Dicsőfi József theol. tanárok, Venetiánér Sándor,
Erdős József ref. lelkészek, Fröhlich Róbert főgimn. tanár, Limberger
István és Baltazar Antal ág. ev. lelkészek és kit legelőször kellett volna
említenünk, Szilády Áron ker. főjegyző. — Az átdolgozás elveinek s a
munka felosztásának megállapításával tehát a valóság stádiumába lépett
a nagy munka, a melyhez úgy az egészet vezető püspök urnak, mint a
központi bizottságnak és az átdolgozóknak Isten áldását kívánjuk és
kérjük.

TUDOMÁNY.

Jób könyve.

II.

Jób könyve prózai elbeszéléssel kezdődik, melyet rendesen
a darab prologusának neveznek; tudvalevőleg ez szolgált min-
tául Goethe remekmunkájának, a Faustnak, egyik legszebb je-
lenetéhez.

Úcz országában — ez a prologus tartalma — élt egy rend-
kívül jámbor férfiú, neve Jób, kit Isten családi boldogsággal és
gazdagsággal megáldott, jobban a kelet minden fainál. Egy
napon gyülekeztek az angyalok az Örökkévaló trónja körül, köztük
a Vádló is, kinek az a hivatása, hogy bebarangolván a földet,
kémlelje az emberek gyöngéit és bevádolja az Isten előtt. És e
Vádló előtt dicsérte az Isten Jób szolgáját, kihez fogható nincs a
földön, a ki oly jámbor és gáncstalan, istenfélő és a gonoszt kerülő
volna, mint ő. »Vajjon ingyen féli-e Jób az Istent,« — így kérdezte
a Vádló — »nem kerített-e be ótalmaddal házáat és mindent, mi
az övé? Nyujtsd ki kezedet gazdagsága ellen, vajjon nem fog-e
arczodba káromolni?« Erre isten a Vádló kezébe adta Jób sze-
rencsét. És történt egy napon, hogy egy követ jött Jóbhoz és
mondta: a marhák szántottak és a nöstény szamarak legeltek
oldalukon, midőn a szabásuk azokat elvitték, megölvén az embe-
reket; egyedül magam maradtam, hogy hírül hozzam neked. Még
beszélt emez, midőn egy másik követ jött és mondta: Tűz esett
le az égről és elégette a juhokat és pásztorokat; egyedül magam
menekültem, hogy hírül hozzam neked. Még beszélt a második
követ, midőn egy harmadik követ jött és mondta: A kaldéusok
három csapatban támadtak ránk, elvitték a tevéket és megölték a
legényeket; egyedül magam menekültem, hogy hírül hozzam
neked. Még beszélt a harmadik, midőn egy negyedik jött és jelen-
tette: Gyermekeid lakomára gyülekeztek legidősebbik testvérök-

nél; akkor szélvész megragadta a házat és eltemette mind a bennlevőket romjai alatt; egyedül magam menekültem, hogy hírül hozzam neked. Erre Jób szétszakította ruháit, földre borult és imádkozott: »Az Örökkévaló adta, az Örökkévaló elvette, legyen az Örökkévaló neve áldott!« És újra jött a nap, a melyen az angyalok gyülekeztek az Örökkévaló színe előtt. És az Örökkévaló mondta a Vádlónak: »Ok nélkül ingereltél, hogy Jóbót elveszítem, ime ő egyre ragaszkodik jámborságához.« De a Vádló felelt: »Mindent ad az ember a bőréért! Érintsd csak őt magát, vajjon nem fog-e arcodba káromolni.« Erre mondta az Örökkévaló: »Kezedbe adtam, csak az életére vigyázz!« És a Vádló megverte Jóbót undok betegséggel, és Jób annyit szenvedett, hogy még neje is kívánta halálát. »Még mindig — úgy mondá — ragaszkodik jámborságodhoz, káromold az istent és halj meg!« De Jób felelt: »Balga nő módjára beszélsz. Csak a jót fogadjuk-e el az Istentől, és a rosszat ne fogadjuk el?« Így megadással viselte Jób fájdalmait és nem vétkezett. Volt neki három barátja: a Témánbeli Elifáz, a Suáchbeli Bildád és a Náamabeli Czófár. Ezek értesülvén barátjuk szerencsétlenségéről, eljöttek sietve, hogy vigasztalják; és midőn megpillantották, sirtak és hozzá ültek a földre. Hét napig és hét éjjelig ültek mellette, egy szót sem mondva, mert látták, hogy felette nagy a fájdalma.

Eddig ér a prózai elbeszélés, és most kezdődik a költői rész, mely Jób és barátjai párbeszédjeit és az Örökkévaló nagy befefejező beszédjét tartalmazza. Jób félbeszakítja az iszonyu hallgatást, mely még világosabban érezteti vele rettenetes állapotját, kifakad belőle a soká tartóztatott belső fájdalom és emelkedett beszéddel megátkozva születése napját:

E nap, ó bárcsak éj maradt vón'
S az isten fenn ne gondolt volna rá,
S vidám nap sem ragyogta volna bé!
O bárcsak esti csillagit homály
Takarta vón', hiába várva fényt,
S ne látta vón' a reggbibor pilláit!
Mért nem zárá el éltém ajtaját
S nem fődte el szemem elől a kint!
Miért nem holtam el legott,
Anyámnak méhiből jövéen?
Miért találtam ilt, mi rengetett,
Emlőt miért, miből tápot szopék?
Hisz most feküdém és pihenék.

Aludnám, nyugalomra dőlnék. — — —
Megszűnnek ott zajogni a gazok,
A lankadortak elpihennek és
Együtt nyugosznak ott a foglyok is,
Nem hallva már az elnyomó szavát.
Magas s alanti, mind egyforma ott,
S a szolga ment urától.
Mit ér a drága fény a szenvedőnek,
S kiket lesújt a gond, nekik mit éltük?
Kik a halált lesik, mely el se jó,
S kiátnák azt, inkább mint kínseket,
Kik sirra lelve, vigan újjongnának? — — —
Sohajtozás a rendes ételem,
Nyögésem áradoz, miként a víz;
Nem is pihentem és hevertem és
Nyugodtam, úgy tölül reám a kín!

A legmélyebb fájdalomnak ezen kitörése végre a barátok nyelvét megoldotta; de a szenvedő lelki hangulata iránt nincs érzékük és szenvedései számára nem tudnak vigaszt. Ők nem tudnak egyebet, mint hogy eddigi boldogságának ily teljes összerombolása nem jöhet bűn nélkül az emberre, hogy tehát a szerencsétlenség nem hiu panaszkodnak, hanem bűnhánásnak szolgálhat okul. Teljesen a régi theodicea az, melyet minden pontjában fenntartanak a barátok. Hármán vannak egy ellen: a régi tan mellett a többség van, de vajjon az igazság is — az még bizonyítandó. Egymás után fölcsóznak és mindegyik barát beszédjét követi Jób válasza. Így háromszoros fordulatban mozog a párbeszéd, de a harmadik fordulatban csak ketten beszélnek és ezek közt is a másíknak csak kevés mondani valója van, míg a harmadik barát végkép elnémul, mi által nyilván Jób győzelmére akar a költő célozni. Mit is adhattak elő, a mit Jób nem tudott már és mit nem ismert meg régen hiunak és tarthatatlannak? A helyett, hogy vigasztalnák, vádlóivá lettek. Eleinte csak homályos czélzásokkal, azután mind világosabban rá utalva, végre egyenesen vádolva, szemére lobbantják állítólagos bűnösségét, és minél jobban erősítgeti Jób ártatlanságát, annál keserűbbekké lesznek szavaik. Midőn előbbi életére utal, a melyet ismerniök kell nekik, képmutatónak jelentik, a ki titokban vétkezett, fiait pedig gonoszoknak nevezik, kik megérdemelték ideje előtti hirtelen halálukat. A régi és örökké új történet az: a szerencsétlennel csufol bának a világ ítélete. Így a barátok beszédje, kik gyanakodásukkal és

a képmutatás, valamint súlyos vétkek egyenes vádjával üldözik, még fájdalmasabb megpróbáltatás lesz a szenvedőnek, mint az istentől ráért csapás. Teljes szimpatiánk Jób részénvan, midőn kínjában fölkiált (19. fejt. 21. s köv. vv.):

Ó szánjatok, no szánjatok, barátim,
Az isten karja mert lesujta engem!
Miért is üldöztök miként ő,
Nem hagyva abba, tépni húsomat?
Ó bár feliratnék szavam,
Ó lenne könyvbe vésvé az,
Vastollal, ólommal
Örökre szirtbe vájva bé!
De én tudom, hogy él a pártfogóm,
Ki végre majd porom fölött feláll,
Ha rólam itt e bőr lefoszla már.
E hústól menten nézem istenem
Szememmel, én magam, de senki más!
Szívemben ő e vágy mily égető!

Ezen megható, ámbár sokszor félreértett szavakban Jób azon meggyőződését fejezi ki, hogy még csak Istentől, kit már előbb is felhívott ártatlansága tanujául, várhatja igazolását. Ámbár már többször, barátjai ferdesége által fölingerelve és elke-
serítve, merész szavakban tagadta isten igazságszolgáltatását és az emberek zavart sorsát csupán az isten hatalmából és önkényéből magyarázta, »a ki a földet a gonosznak adja át és biráinak arczát eltakarja«, most, midőn az egész világ által félreismerve és elhagyva látja magát, visszatér a hite és úgy reméli, hogy Isten maga védő gyanánt földeríti ártatlanságát. Lelkében úgy látja, mintha sirja fölött állana az isten, helyreállítva a rágalmazott jogát.

Tényleg mihelyt barátjait elnémitotta, nyugodtabbá lesz lelki hangulata és ezental Isténben ismeri meg reménye egyedüli alapját. Szilárdan megállapodik benne azon elhatározás, hogy minden körülmények közt az istenfélelemhez ragaszkodjék, jól-lehet nem bírja annak az okát fölhalálni, miért szenvedtetni az Istent. Visszaveszi minden előbbi vádját az istenség ellen. Hiszen az Istent *bölcsességét*, mely mindenütt nyilvánul a természetben, semmiképen nem tagadhatja, ámbár annak alapját, bármi mélyen is kutatna, nem nyomozhatja ki. Így tehát az Istent *igazsága* is azon sok problémák közé való, melyek megoldása rejtve marad az

emberi szellem előtt. Költeményünk azon helye (28. fejt.) melyen a szenvedő hős odaadó hite megint eredeti tisztaságában érvényesül, az egész könyv egyik legszebb szakaszát teszi.

Az ember feltalálja az ezüst
S arany helyét, melyet tisztitanak.
Földből a vas kivéttetik,
S a szikla érezbe öntetik.
Homály se tartja, mélybe hat,
Vak éjben áthat szirtéken.
Utastul messze ért nyit ő,
Hová a láb se lépe még,
Ott függ a mélyben, ott lebeg. —
Ez útát sas sem ismeri,
Az ölyv-szem sem firkészi át;
A büszke vad se járhat ott,
Oroszlán sem tapodta még.
Kemény sziklára nyújtja ő kezét,
Gyökéből is kiforgat ott hegyet;
A szirtbe nedves aknákat repeszt,
S mindent, mi drága, lát tekintete.
De hát a bölcsesség hol lelhető?
S az értelem hazája hol vagyon?
Nem tudja ember a becset: bíz az
Élők honába nem találhatik.
A tenger mondja: Én nem rejtem azt!
Az óceán: Énnálam sincsen az!
Helyette szinarany sem adható,
Ezüsttel ára nem fizethető,
Ófirnak kincse mind, se mérni fel,
Akár onyx, akár becses zafir;
Se Kús topázán nem veszed meg azt,
Arany-edényre sem cserélhető;
Kristályt, korállt se emlegess, hiszen
Becsére gyöngyöt is föltölthad,
A bölcsesség! tehát honnan jöhet?
S az értelem hazája hol vagyon?
Eldugva mind a lény szeme elől,
Az ég madárinak is rejtve van.
Halál s az alvilág beszél: Imé,
Fülünkbe róla gyöngye hír hatolt!
Utját az isten tudja csak —
Helyét csupán ő ismeri.
Mert ő a földnek széleig tekint,
És látja jól, az ég alatt mi van.
Midőn a szélnek a súlyát
S a víznek adta mértékét,

Esőnek hogy törvényt szabott
S utat czikázó villámnak:
Ő látta akkoron s kihirdeté.
Az emberhez pedig beszélt: Imé,
Az istenfélelem a bölcsesség
S a rossztul elfutás az értelem!

A hős újra megtalálta nyugalmát. Hite, istenfélelme a küzdelemből nemcsak sértetlenül, de még bensőleg erősödve is kikerült. De vajjon ez volt-e a könyvnek czélja? Hiszen új theodicéát akart a költő előadni, miután roskatagga lett a régi. Hiszen feleletet akart adni ezen kérdésre: miért szenved az igazságos? És ha hősiük nem bírta rá megadni a feleletet, van-e ezzel az mondva, hogy egyáltalában lehetetlen azt adni? Így magasabbra kellett a költőnek bizonia az eldöntést. De előbb utolsó erőlködésre hagyja serkenni a hőst: ez utoljára megrázza börtönének kapuját, talán mégis megnyílik, hogy bebocsássa az isteni fénynek sugarát. És itten mutatja a költő lélektani észleléseinek finomságát. Miután Jób leküzdte fájaldalmát, fölszáll lelkében áldott multjának emlékezete. Semmi sem természetesebb ennél! A szenvedéseitől alig fölgögyült szív előszeretettel fordul egykori boldogsága felé. De ezen visszaemlékezés még jobban tünteti föl a jelen nyomor nagyságát és így ujonnan fölébreszti a hőstek titáni daczát (29. és köv. fejr.)

Volnék csak mint az ősidőben,
Mikoron engem isten örzött!
Midőn fölöttem fénye ége még
S világánál homályon át menék!
Bőségben éltem és a sátorom
Fölött az ég szövetekezése volt,
Velem volt ő, s köröttem gyermekim!
Szirtből olaj-patak fakadt nekem,
A lábaim tejben fürödtenek.
A kapuban, helyemre ha menék,
A téren, ifjak elvonultanak,
A vének felkelének, álltanak,
A fők s tanácsosok se szóltanak,
Szájukra mind kezet tévének ök.
A fül, mi halla, im magasztalt:
A szem, mi látta, im tanúm volt.
Segéltem én, a hol csak hivtanak:
Szűkölködőt, árvát, segélytelen.
Az elvesző áldása hullt rám,
Özvegy szívének kéjt s vigaszt nyújték.

A vak szeme s a béma lába voltam,
Szegénynék atyja s idegen védője.
A jogtalannak zápját összezúztam,
S foga közül a prédát elragadtam.
Azt gondolám: sokáig élhetek majd
S fénix gyanánt fészkenben halhatok meg.
De most . . .

És itten utoljára kitör Jób haragja jelen helyzete miatt, mely gyermeközök gunyjárá tette, »kiknek atyáit ő még nyájai kutyáival sem helyezte egy rangba.« Lelkét nem sujtja vétek tudata, ünnepiesen kijelenti, hogy az Isten utjaitól még a legki sebb eltérést sem engedte meg magának, és sértett joga érzetében nem átalja egyenesen fölszólítani az Istent, hogy ítéletre szálljon vele.

Reám ki hallgat, lenne csak! Irásom,
Im itt van! Am feleljen isten arra;
No hát elő a vádlévt, mit ő irt!
Biz' én e vállra téve hordamim azt,
Avagy fej-ék gyanánt körülköttözén.
A lépteim számát kimondom bátran
S felé fejelelem gyanánt közelgek.

Ezen fölszólítással szemben isten nem hallgathat többé! Megjelenik zivatarban. De a helyett, hogy Jóbról és kinjairól beszélne, számos kérdéssel halmozza el a teremtés csodáiról, hogy ez által annak tudatára hozza, mekkora vakmerőség volt részéről, hogy a ki nem kutathatót kívánta megismerni. (38. fejr.)

Ki az, ki elborítja tervem
Ily esztelen szavakkal?
Föl! Férfiként övezd fel oldalad,
Kérdezlek és taníts te engemet!
Te hol valál, midőn a földet alkotám?
No szólj, ha benned értelem lakik!
Mérő zsinórt no ki feszíte rá?
Mibe sülyeszteték be sarkköve?
Ki tette le sarok-talapzatát,
Midőn daloltak fönn a csillagok,
S ujjongtak isten minden gyermeki?
Ajtókkal, mondd, ki zárta be a tengert,
Midőn zajongva tört ki méhiből — — —
Midőn reá tevék ruhájául
Felhőt, s lepel gyanánt ködös homályt?
Midőn reá szabám törvényemet,
Csínálva neki zárt és ajtót,

S mondám: Eddig csupán, de nem tovább!
Hullámid dölyfe törjön itt meg!

Jutál te tán a tenger öseréig,
Alá törd-e mély fenékeig?
Kinyíltak a Halál-kapuk neked?
Te láttad e koromsötét kaput?
A föld kiterjedésin áttekintél?
No mondd nekem, ha ezt te mind tudod.
Mely út vezet a fény lakáisaig?
A vak homálynak hol vagon helye?
Jövedl a jégeső kamrájaig,
Mit eltevék a szükségnek korára?
Hol hát az út, a fény hol szétoszol,
A tájra hol Kelet viharja ront?
Villám tüzének útát vaj' ki szab?
S az árnak is ki tör esaternát,
Hogy essen a lakatlan tájra víz.
Előfakasztai sarjadó füvet? — —
Te fűted egybe a plejádokat?
Az Orión bilincseit megoldod?
Az állatkört előhozod korában?
A fellegig emelheted te hangod,
Hogy így befűdjön a vízáradat?
Te küldsz villámokat, hogy menjenek,
S mondják-e néked ők: Im itt vagyunk?

És most még néhány kérdést terjeszt eléje az isten, az állatvilágból, mely oly közel áll az emberhez, hogy itt is mutassa neki az emberi belátás fogatkozását. A leggyönyörűbb állatfestés valószínű remekei ezek, melyek közül kettőt (idézek 39. fej.) e helyen:

A lónak hősiséget vaj' te adtál?
Nyakát sörénnyel vaj' te ékesítéd?
Szökellni sáskaként te oktad,
Nyeríteni borzasztó magasztosan?
Talajt káparál s örül erejének,
A küzdelemben vakmerőn rohan
És vissza nem vonulna kard elől.
Nyilakkal a fegez csörögve cseng,
Villámlik rajta lándzsa, dárda is.
Lihegve fűj, a földet falja fel,
Nem is marad helyén, ha szól a kürt.
Ha szól a harsona, nyerit: huhuj!
A messziből megérzi a csatát,
A fők morajlatát s a harezi zajt.

Még tökéletesebb a krokodil leírása (40. fej.):

Hogon te huzhatod a Leviáthánt
S kötéllel megkötözheted te nyelvért?
Huzol te tán orrába sás-kötelt,
S poszáján át döföd talán vasad?
Miként madárral, úgy játszol vele,
S leányidnak meg is kötözheted?
No fogd meg őt, megemlegeted azt,
De másodizbe nem közelgsz felé! — — —
A tagjait sem is mellözheted,
Fegyverzetét s hatalmas izmait:
Pánczéját hej ki nyitja fel?
Ki torka kettes ajtaját,
Ahol köröskörüli fogak
Rémes esikorgva csattannak?
A pikkelyek mi szépen összefűzvék,
Szilárd sorokban egybe jól tapadnak,
Paizs paizsra áthatatlanul!
A tüszénese fényugárt lövell ki;
Szemébe szikra ég, minő a reggpir.
Az orlyukából füst omol,
Lehelletébe szénparázs,
Szájából láng csapott elő. — — —
Elő ha ront, remegve fél a hős:
Nem győzi nyárs, se nyíl, se kard le őt.
A fűtykös szalmaszál csupán neki,
Lándzsák csörömpölésin is kaczag.
Hasán szuró cseréppel barázdát
Von, ott a part iszapba csépelőként.
Ha száll a mélybe, forr a hab s hevül,
Az út utána fényesen ragyog
S ősz hajbodor szegélyzi a habot.

Jóbelnőmulaz isteni beszéd fensége előtt. Alázatosan lehajtja fejét és mindent visszavon, mit a küzdelem hevében mondott.

Ezután megint prózában halad az elbeszélés, az u. n. epilógus. A lealázkodott és bűnbánása által tisztult férfiúnak az Isten határozottan igazat ad három barátjával szemben, kik *nem helyesen* beszéltek Istenről, de a kik Jób kérésére szintén kinyerik Isten bocsánatát. Végül elmondatik, hogy Isten Jób egészségét is helyreállította és mindenért, a mit elvesztett — a gyermekeiért is — kétszeres pótlást nyújtott, és hogy az embereknel is visszanyeri régi tekintélyét. Jób — így végződik a könyv — ezután még 140 évig élt, látta ivadékait a negyedik emberöltőig, és meghalt öregén és jóllakva élettel.

Berlin.

MAYBAUM ZSIGMOND.

(Vége következik.)

IRODALOM.

A LEGRÉGIBB ZSIDÓ FELEKEZETI LAP.

A Philippson Lajostól szerkesztett »Allgemeine Zeitung des Judenthums« ötvenegyedik évfolyamának első száma van előttünk. Ezen első számhoz a lap félszázados története van mellékelve, a mely azonos a zsidóság történetével 1837-től 1887-ig. A melléklet, melylyel a kiadó a szerkesztő tudta és minden sejtelme nélkül kedveskedett a lap olvasóinak, Philippson Lajos arcképével van diszítve és meglepte azt is, a ki ötven évvel ezelőtt alapította és félszázadon át szerkesztette a lapot. Ez az első szám, mely nem hordja magán eleitől végig kezeinek nyomait, az első szám, melyet nem ő szerkesztett az utolsó betűig. Ez még nem esett meg rajta, és tudom, hogy szemére fogja lobbantani magát, hogy az ő lapjában olyan is van, a miről neki nem volt tudomása. Az ő nyájas komolyságával és előkelő méltóságával rosszallását fogja kifejezni az »Allgemeine Zeitung des Judenthums« szerkesztőjének. Gondos, lelkiismeretes szerkesztőnek mindenről kell tudnia — azt fogja mondani. De hagyjuk a szerkesztőt. Szólanak róla azok, kiknek első helyen hivatásuk a zsidó történet kimagasló alakjait a tudományt megillető igazsággal és tárgyalgossággal méltatni és kellő világításban feltüntetni, a kiknek hivatásuk sine ira et studio történetet írni és tanítani. E sorok írója sokkal közelebb áll Philippsonhoz, mintsem róla szólania lehetne. Csak a lapról néhány szót — a jubileum alkalmából.

A »zsidóság« — bizalmas körben így szokták nevezni — 1837. május 2-án indult meg. Mindazon folyóiratok, melyek a század elején zsidó érdeket és zsidó tudományt szolgáltak, rövid, alig egy évtizedet túlérő élet után erejüket és üdőségüket veszítve, még néhány évi tengődés után legtöbbször megszűntek, kimultak csendesen, nesztelenül, elhaltak végelgyengülésben, vagy velük

született gyengeségnél fogva. És haláluk után nemsokára a feledés pora szállt rájuk. Az ifjabb nemzedék alig hallotta hírét a régi »Sulamit«-nak. A »Gyűjtő« csak a történetből ismerjük. A »Bikkuré haïtimot« csak Rapoport dolgozatjai mentették meg hasonló sorstól. Az egyetlen régiebb folyóirat, mely még semmit sem veszített értékéből és a melyet utódjai közül egy sem volt képes elérni, a Geiger Ábrahámától 1835-ben alapított »Wissenschaftliche Zeitschrift für jüdische Theologie.« De ezen folyóirat is csak öt kötetre és három füzetre vitte, a melyek 1835-től 1847-ig jelentek meg és a vele egykoru »Kerem Chemeddel« együtt, mint már czíme is mutatja, csak kisebb körnek volt szánva és noha nem szorított tudományos fejtegetésekre és nem mellőzte a fel-felmerülő életbevágó, akut kérdések tárgyalását, még sem birt nagyobb számú olvasóközönségre szert tenni, — a nagy közönségre csak közvetve, azok által, kik zászlaja alá sereglettek, birt hatni.

Pedig épen most volt szükség egy ügyes és avatott kéztől vezérelt, a kor szellemét és lüktető eszméit teljesen átértő és átérző, valamennyi párt felett álló, az eltérő nézeteket kibékítő és összehangoztató, de kellő erélylyel és öntudattal is fegyverzett, határozott irányt tudatosan követő, baráttól és ellenféltől egyaránt elismert tekintélyes folyóiraatra, mely a nagy közönségben érdeket keltve, a kort foglalkoztató nagy kérdések iránt felébreztve és táplálva a zsidóságban a szabadság utáni vágyat, lelkesedést teremtvé a zsidó tudományért. rámutatva a zsidó tan etikai becsére, a zsidó történet nagyszerűségére, de figyelmeztetve egyszersmind a kortól parancsolt és már elodázhatatlanokká vált reformok szükséges voltára, a mely éltetve és lelkesítve, buzdítva és bátorítva, tájékoztatva és felvilágosítva, védve és ha kell — támadva is, csakugyan »minden zsidó érdek észrehajlatlan organumává« váland. Ilyen folyóirat megindítására Philippson Lajos volt predestinálva. Nagy és sokoldalú műveltsége, mely tudománya, publicisztikai tehetsége és különösen előkelő természete és fényes jelleménél fogva neki sikerülhetett legkönnyebben és leggyorsabban ilyen szellemi középpontot teremteni és annak általánosan elismert tekintélyt szerezni. Előítéleteket osztlatni, a nézeteket tisztázni, a műveltséget gyarapítani, igazi valóságosságot kelteni és a zsidóság vallásos intézményeit megszilárdítani egyfelől, másfelől pedig sikra szállani a zsidó név becsüle-

teért és a zsidóság csorbitott és letipott jogainak helyreállításáért, lefegyverezni elleneit és letépni a hazug rágalomnak arczáról az álarcot, ez volt a »zsidóújság« czélja kezdetől fogva, a melyet tudatosan követett mind a mai napig, a mely mindig szeme előtt lebegett, a melytől soha el nem tántorította magát.

Óriási gyorsasággal terjedt, megindulása után nemsokára mindenütt található volt, a hol zsidó érdekért lelkesedtek. Meghódította az egész világot, nemcsak hitrokonok, hanem más felekezetűek is olvasták és már az első évfolyamnak 28. számában azt írja a drezdai levelező, hogy a »zsidóújság« nyilvános olvasókörökben járatták. Mindegyik száma egy-egy csillag volt sötét éjben. Különösen a keleti országokban szövétneke a világosság-nak, zászlaja a nyugoti műveltségnek. Minden számban tájékoztató vezércikk, mely politikai, társadalmi, vallásos vagy tudományos kérdést tárgyalt, kitűnően szerkesztett irodalmi rovat, mely minden, a zsidóságot legtávolabbról is érdeklő új irodalmi jelenséget bemutatott és méltatott, érdekes tárca és dús gazdag, a földnek minden zugából befolyó, a szerkesztőtől gondosan megrostált levelezés.

Nem volt könnyű feladat ezen mozgalmas időben, a melyben a nézetek oly gyakran a legellenségesebb módon találkoztak és egymásra csaptak, midőn nagy horderejű kérdések hullámzottak a társadalomban, mindig megtalálni a helyes irányt és biztos kézzel kormányozni a tetre indító gondolatokat. Az emancipáció kérdése ezen időben vált akuttá, meg kellett tehát gondosan vizsgálni és szigorú igazsággal megbírálni az emancipációra vonatkozó minden törvényes újításokat, nehogy az új szabadság mámorában oly intézkedések is fogadtassanak el kegyajándék gyanánt, a melyeknek utóbb nyomasztó tehernek kellett bizonyulniok és az emancipáció áldását kérdésessé tenniök. Erélyesen kellett hangsúlyozni, hogy az emancipáció csak akkor üdvös, ha teljes, tehát mindaddig nem szabad tágitani, míg a kormányok határozott lépésre nem tökélik el magukat. És míg egyfelől következetes eljárást kellett követelni ott, hol az emancipáció már megindult, annak vagy legalább a legprimitív emberi jogok helyreállításának szükséges voltára kellett figyelmeztetni más országokban, a melyekben még a szabadság hajnala nem derengett.

De magában a felekezetben is új élet kezdett pezsegni. A most keletkezett, de gyorsan nagyra nőtt zsidó tudomány adta

meg az első lökést. Azon történeti processzusokra való tudományos rámutatás, melyeken a zsidó vallás keresztül ment, azon körülménynek hangsúlyozása, hogy a vallásos életnek jelen állapota hosszú fejlődésnek eredménye, azon tanulságra vezetett, hogy a fejlődésnek nem szabad, hogy vége szakadjon, hogy a bekövetkezett új történeti mozzanat kell, hogy a vallásos életben is tükröződjék és érvényesítse befolyását. Új intézmények jöttek létre. Az istenitisztelet gyökeres változtatásnak lett alávetve, ősrégi imák átalakítva, régi életbevágó törvények mai érvényességük avagy érvénytelenségük szempontjából megvitatva, a vita eredményei a gyakorlati életbe is átvive, — tisztába kellett jönni az új kérdések egész seregével, és ezen tisztet a »zsidóújság« vállalta el és egy-szersmind azon eszközökre is rámutatott, a melyek a cél elérésére szükségesek. Hogy mennyiben felelt meg tisztjének, hogy ezen célok szolgálatában mit tett, a kor jövődörtörténetírójának kell majd méltatnia. Csak egyet-mást akarunk kiemelni.

Midőn IV. Frigyes Vilmos trónralépte után nemsokára a zsidókat az általános hadkötelezettségből és minden állami hivatalból kizárni és a középkori válaszfalakat újból felállítani szándékozta, Philippson azon vakmerőnek látszott lépésre szólítá fel a zsidó községeket, hogy maguk forduljanak tömegesen a német zsidóság érdekében a királyhoz. A felszólításnak volt is fogantatja, a király elállt szándékától és a porosz alkotmány kimondá az egyenjogusítást. Midőn ismét a reakció került felszínre és Wagner a képviselőházban a zsidók egyenjogusításának eltörlését indítványozá, ismét a »zsidóújság« szerkesztője volt az, ki a zsidó községeket tömeges közbenjárásra szólítá fel. 270 község beküldé kérelmeit és Wagner javaslata megbukott. A »zsidóújság«-nak köszönhető, hogy a spanyol Cortes 1855. február 28-án azt határozá, hogy sem spanyol, sem külföldi hite és vallása miatt ne üldöztessék. A »zsidóújság« érdeme, hogy a szultán 1856. február 21-én fermánt adott ki, a melyben azt mondja, hogy az ő birodalmában egyetlen egy alattvaló sem szenvedjen kárt vallása, nyelve vagy származása miatt.

A »zsidóújság« felszólítására történt, hogy Németország zsidó tanítói 1862-ben, az új közoktatási törvény tárgyalása alkalmával, a porosz kamarák színe elé léptek kivánságaikkal. Ugyanezen évben a zsidó eskü (more judaico) eltörlését célzó petíció beadását indítványozza és a petíció csakugyan megtette hatását.

Midőn 1862. márczius havában Bethmann-Hollweg, porosz közoktatási miniszter megtámadja a zsidókat, Philippson egy számos folyóirattól közölt nyílt levelet intéz hozzá, melyben megozafolja állításait és a nyílt levél megjelenése után néhány nappal a miniszter megbukik.

1867-ben 400 község bizza meg a »zsidóúság« szerkesztőjét, hogy az északnémet parlamenthez petíciót nyújtson be, mely az utolsó kivételes törvény eltörlését kérémezi. 1869. január havában Bismarck gróf miniszterelnökhöz fordul a községek megbizásából, hogy a törvénytől képesített zsidókat a tanítói és bírói karban tényleg alkalmazzzák is és 1869. július 3-án az északnémet szövetség törvény útján csakugyan meg is szüntet minden kivételes intézkedést.

Hogy az utolsó évtizedben minő erélyvel és ifju bátorsággal küzdött a »zsidóúság« az újból feltámadt zsidógyűlölet ellen, azt eléggé bizonyítja azon nyílt levél, melyet szerkesztője 1884-ben a magyar parlament függetlenségi pártjához intézett, a melyre a »Szemle« t. olvasói is visszaemlékeznek még. Hogy mennyit lendített az Oroszországban és különösen a keleti országokban élő sanyargatott zsidók sorsán, ez oly ismeretes tény, a melynek pusztá említése is elegendő; nem kevésbbé ismeretes, hogy az Alliance israélite universelle keletkezésében a »zsidóúság«-nak is kiváló része van.

De az »Allgemeine Zeitung des Judenthums« nem érte be azzal, hogy mindig résen állott veszélynek idején a zsidóság ügyének megvédésére, hogy nem szűnt meg soha a legnagyobb elszántsággal harczolni a zsidóság jogainak helyreállítása és gyarapítása érdekében, hanem — és ez talán még nagyobb érdeme — páratlan buzgalommal munkálkodott a zsidóság szellemi haladásán és emelkedésén, a műveltség áldásainak meghonosításán felekezetiünkben, a zsidó tudománynak gyarapításán, terjesztésén és népszerűsítésén. Már az első évfolyamnak 88. számában adakozásra hívja fel az összes német zsidókat, egy 100,000 tallerra rugó összeg előteremtését köti szívükre, hogy zsidó fakultást és zsidó szeminariumot lehessen alapítani. »Izraél« — így kezdődik ezen felhívás — »vallását, műveltségét és polgári állását tekintve, fontos, döntő krizisben van. Izraél belső és külső létének fordulópontjánál áll. Izrael négy évezredes története jelenleg az életnek egy középpontjához jutott, a melytől a Gondviselés nagy, magas célhoz fogja

vezetni. Rajtunk áll bizonyítani, hogy a négy évezredes tapasztalat nem ment el nyomtalanul rajtunk. Rajtunk áll, az események és az élet menetét nem magára hagyni. Rajtunk áll, tévkenyen közbenjárni és saját működésünk által meghatározni és elősegíteni a jövőt. Egész Európa, az egész emberiség előtt állunk. A jövő és a jövő nemzedékek előtt állunk. Be kell bizonyítanunk Európának, a jövőnek, minden jövő nemzedékeknek, hogy mit akarunk, hogy miért iparkodunk. Hosszu mult és a sirba szállt nemzedékek előtt állunk; azt kérdik tőlünk: eddig vittünk beneteket, küzdelmen, halálon, nyomáson keresztül, a harc békére, halál életté, az elhnyomás türelemmé vált, akarjátok-e a békét tüdvre, az életet ismeretre, a türelmet szabadságra vinni? Bizonyítások be tett által mindeneknek, hogy nemcsak a megújult idő anyagi hasznát, a polgári szabadságot akarjátok élvezni, hanem az életnek belső, szellemi mozgását is... Vallásunk tanzékek, községeink papok, iskoláink tanítók, ifjaink és gyermekeink tanítás nélkül szűkölködnek. Mindezek számára szükségünk van egy középpontra. Szükségünk van egy intézetre, melyben vallásunk taníttatik, fejlesztetik és megvéddetik, hol tanítóink közösen képeztetnek, szükségünk van valamennyi érdekeink számára egy tűzhelyre.« A zsidó tudomány ezen főiskolája, melynek megalapítását Philippson Geigerrel egyetemben folyton-folyvást sürgeti, csak 1872-ben jött létre és azok, a kik megadták az első impulzust és fáradhatatlanul buzgólkodtak érte, még azon szerencsében részesültek, hogy ékes szavuk volt az első, mely a tudománynak ezen szentélyében hangzott. Hogy mai napság csaknem minden művelt országban vannak intézetek, a melyekben a zsidó tudomány ápoltatik és annak jövőnd művelői képeztetnek, ez is nagy részben a »zsidóúság« érdeme.

De Philippson még ezzel sem érte be. Azon meggyőződéstől vezéreltetve, hogy új vallásos életünk csak akkor indulhat virágzásnak, ha a nagy közönség megszereti a zsidóság multját és magygyőződik meg arról, hogy ezen mult mennyi nagyot és dicsőt teremtett, tudományos, erkölcsi és vallásos téren, 1855-ben a zsidó irodalom előmozdítását célzó intézet megalapítását indítványozza. Az előfizetők száma még ugyanazon évben 1200-ra rugott és későbbben 3500-ra emelkedett. Az egész föld kerektségű olvasták a 18 évig fennállott »Literaturverein« maradandó becsű kiadványait, különösen azokat, melyek Philippson tollából ered-

tek. Jó és olcsó bibliával is a »zsidóújság« szerkesztőjétől alapított bibliai intézet látta el az olvasót.

Még egy intézményről kell megemlékeznünk, melynek létesítése a »zsidóújság« érdeme. 1844-ben minden német rabbít és zsidó papot szólít fel a szerkesztő évi rabbigyűlések megtartására. A rabbigyűlekezetek létre is jöttek és Philippson a Braunschweig, M. m. Frankfurt, Boroszló és Casselben tartott zsinatokon tevékenyen részt is vett. A később Lipcsében, Augsburgban és Berlinben tartott zsinatok csak folytatták a munkát, a melyet a régibb rabbigyűlekezetek megkezdettek. Philippson átlátta, hogy mindennek előtt arra van szükség, hogy azok értsék meg egymást, a kiknek első helyen hivatásuk Izraél vallásának jövőjét biztosítani, a kölcsönös megértésnek pedig egyik leghathatósabb segédeszköze a személyes találkozás. Azaz egyöntetűség, mely a német zsidó hitközségek intézményeiben és isteni tiszteletén észlelhető, kétségen kívül a rabbigyűlekezeteknek köszönhető, a melyek különben is igen nagy mértékben járultak hozzá a nézetek tisztázásához. Hazánkban is csak akkor fognak végre valahára megoldást találni azon fontos kérdések, a melyek foglalkoztatnak bennünket, ha egyszer az egész országtól óhajtott rabbigyűlekezet létre fog jönni. Philippson ezen gyűlekezeteken a mérsékelt reformot képviselte, kerülte a végleteket, tiszteletet tanusított mindig a régi hagyomány iránt és mértékletességet annak megváltoztatásában. Hogy tehát a német községek viszonyai napról-napra mind jobban megszilárdulnak, ez szintén a »zsidóújság« érdeme, mely a »német zsidó községek szövetségének« ügyét is melegen felkarolta és hathatósan pártfogolja.

Hogy a »zsidóújság« mindig megtalálta a kellő irányt és helyesen ítélte meg a viszonyokat, ezt fényesen bizonyítja az ismeretes Lasker-féle indítványhoz való viszonya. Lasker t. i. azt javasolta, hogy a törvény engedje és könnyítse meg a zsidóknak a községből való kilépést, ha annak intézményeivel nincsenek megelégedve, a nélkül, hogy ezáltal megszűnnének zsidóknak tekinteni. Philippson azonnal átlátta, hogy ilyen törvény számos községnek tönkremenetelét fogná maga után vonni. Nyílt levelet intézett tehát Laskerhez, kifejtéi nézeteinek helytelenségét és felhívja a községeket, hogy a birodalmi tanácshoz forduljanak a fontos ügy érdekében. A »zsidóújság« ez alkalommal nem ért célt. De alig hogy Lasker javaslata törvényes erőre emeltetett,

már panaszkodtak országsszerte az »Austrittsgesetz« káros következményeiről. A hitoktatás érdekében igen gyakran, mindig újból meg újból szólal fel. 1877-ben például felhívja Poroszország zsidó hitközségeit, hogy a képviselőházhoz forduljanak a hitoktatásnak a kötelező tantárgyak sorába való felvétele ügyében. Nincs a zsidó életnek egyetlen egy mozzanata sem, mely elkerülné figyelmét és az ügyet, a melyet egyszer felkarol, egészen magáévá is teszi. Soha nem kerül a vitás kérdéseket és fennállásának ötven évében nem merült fel fontosabb problema, melyhez hozzá ne szólt volna. Gyarapította a tudományt, különösen a szerkesztőnek vallásbölcseleti, exegetikai és vallástörténeti fejtegetései által, érdeket keltett a zsidó irodalom iránt, elismeréssel jutalmazva minden komoly törekvést, méltatva a legkisebb érdemet is, és nincs az ötven vaskos negyedrért kötetben egyetlenegy lap sem, a mely a szerkesztő nemes előkelőségének nyomait magán ne hordaná. Ezen előkelő hang, mely a »zsidóújság« átvonul, a megvesztegethetetlen igazság, mely minden számból hangosan beszél, teremtetten meg tekintélyét, ennek köszöni, hogy valamint időre nézve az elsők közé tartozik, úgy rangját illetően a legelső volt és maradt mind a mai napig. Josttal végezzük, ki a »zsidóújságban« a zsidóság sokalaku mozgalmainak hű lenyomatát látja. Vajha az maradna még számos éven át!

Nagy-Kanizsa.

NEUMANN EDE.

LEVELEK ÉS RESPONZUMOK.

Briefe und Responen in der vorgeordneten jüdischen Literatur. Irra dr. Müller J., a berlini rabbiképző értesítőjében 1886.

A tudós szerző nagy szorgalommal állítja össze mindazon leveleket s responzumokat, a melyek a zsidó irodalomban, mely név alá a szentírást is sorolja, előfordulnak. A bevezetés általános fejtegetést nyújt a levél keletkezéséről vagy fontosságáról, a népek azon műveltségi fokáról, melyet a levél megjelenése föltételez. E rövid bevezetés után szerző áttér a szentírásban található levelekre. Ezeket felsorolja s röviden jellemzi. Nem igen szerencsésnek mondható magyarázata, a melyet Jeremiás leveléhez (Jeremiás 29. fejezet) ad. Egészen önkényesen hagy ki egy egész verssorozatot s a többi egymáshoz fűzi.

MAGYAR-ZSIDÓ SZEMLE. 1887. II. FÉL.

Mint a jó részben zsidó termékeket, az új testamentomi s alexandriai leveleket is érinti szerző s e gazdag s hatásos levéltudalommal szemben felveti a kérdést: miért található a levél oly ritkán a misnában s talmudban? Mikép magyarázható azon feltűnő tény, hogy oly élénk szellemi élet mellett, a mely Palesztinában s Babiloniában legalább vallásos tekintetben létezett, oly kevés levélről értesülünk? E kérdésekkel szerző áttér értekezésének fő tárgyára — a levelekre s responzumokra a talmudban. A felelet, a melyet e kérdésekre nyerünk, nem igen kielégítő. Szerző ugyanis a levéltudalom keletkezésének, sőt a levélírásnak akadályait is azon szokásban vagyis helyesebben azon tilalomban látja, a mely szerint: »tudós tárgyalásokat, törvényes döntvényeket s határozatokat nem volt szabad feljegyezni... E szokás — mondja továbbá szerző — a kifejtett vallásos szellem terméke, a mint a bibliai könyvek bezárásából, a szentírás kutatásának haladásából, a pártok küzdelméből s a szerencsétlenek s üldözöttek szoros összetartásából keletkezni kellett.« (5. l.). A tilalom keletkezésének e részben nem igen belátható megokolását mellőzve, a tilalom régisége sincs bebizonyítva. Pedig azon fordul meg az egész magyarázat helyessége. Maga a szerző, ki a 23. jegyzetben összeállítja azon szentírási helyeket, a melyekből ezen tilalmat levezetni akarák, nem ismer régibb tekintélyt e tilalomra nézve, mint egy névtelen tannát, a tannák utolsó nemzedékéből. Azon tény, hogy a III. s IV. században e tilalom megerősítésére újabb támasztékokat kerestek a szentírásban, éppen e tilalom fiatal származása mellett tanuskodik. Lehetséges, hogy a misna szerkesztésével egyidejűleg keletkezett. De még ha be is volna bizonyítva, hogy e tilalom oly régi, mint a halákha legrégibb tanítói, akkor sem képzelhető, hogy e tilalom levélbeli felvilágosításokra is vonatkozhatott volna! Hiszen tényleg látjuk, hogy az amorák idejében, midőn e tilalom általánosan érvényben volt, számos levélváltás történt, a mint értekezésünk mutatja.

E magyarázat tehát tarthatatlan. Ha a jelenség valódi okát akarjuk megtalálni, szükséges, hogy a kérdést ne vessük fel oly általánosságban, mint szerző teszi: miért nincsenek levelek s responzumok a hagyományos irodalomban? Hiszen vannak! A kérdés csak az lehet: miért vannak oly kevés számban s miért nem jelennek meg önállóan mint irodalmi termékek, a mint pl. az új testamentomban találjuk? E kérdésekre a felelet

vajmi közel fekszik. Kétségtelen, hogy a hagyomány tekintélyei számos levelet s responzumot intéztek egymáshoz, a melyekről a hagyományos irodalom természeténél fogva semmiféle értesítés nem maradt ránk. A második kérdésre pedig, hogy miért nem maradt ránk irodalmi mű levél akjában, megtaláljuk a választ a zsidóság akkori szellemi életében. Volt szellemi élet a vallás terén, de irodalom nem létezett. Nem irtak könyveket. A talmudban itt ott említett egyes tekercsek s gyűjtemények biztosan nem voltak a nyilvánosságnak szánva s csak az iskolák falain belül voltak ismereteseek. Azon két könyv, a mely ránk maradt s egyes részeiben régibb időre megy vissza, eredeti alakjában szintén nem volt könyvnek nevezhető s valószínűleg csak magánfeljegyzések voltak. A hagyományban nincsenek könyvek csak gyűjtemények; nincs a mi értelmünkben irodalom, csak egyes állítások, mondások stb. gyűjteménye. Nincs tehát ny önálló levél sem.

Azonban ha nem is helyeselhetjük szerző nézetét az említett pontban, ezzel nem akarjuk az értekezés becsét mint összeállítást kisebbiteni. Elismerést érdemel azon vasszorgalom, a melyvel szerző a hagyományban előforduló leveleket összeállította. Öröndetes lett volna, ha a szerző a palesztinai talmudot ép oly pontosan kutatta volna át, mint a hagyomány többi gyűjteményeit. Szerző végig megy a hagyományos irodalom összes korszakain, a misnától kezdve egész a gáoni korszak egy részéig. Elmondja az egyes levelek s responzumok tartalmát. E tartalom természetesen igen különböző s így alkalma nyílik a szerzőnek jegyzeteiben különféle értékes megjegyzésre s különböző kérdések fejtegetésére. Érdekes összeállítást találunk (10. l. s 49. fejezet) a levelek s értesítések bekezdéséről. Ugy szintén nem éreketlen a decziókat egybevetése a római jogtudósok responzumaival (11. l. s 55. jegyzet), noha kétségtelen, hogy egyenes befolyásról vagy átvételről nem lehet szó. Tanulságos az egyházatyákra való utalás; meglepő Athanasius egyik fejtegetésének megjegyzése a talmudban. Azon kérdést tárgyalja (Quaestiones Theologicae 20. pont), miért jelent meg az Isten Mózesnek éppen csipkebokorban? Ugyanazon kérdést intézi egy nem zsidó (nem Sabbáth 57. b., hanem Sir hassirim rabba a 3. fej. 8. versére), Jósua b. Korchához (II. század). Egy másik kérdés (i. m. 53.) »A pénzről, a melyet a zsidók Egyiptomból magukkal vittek.« (Föhely, a mit szerző kifejtett, b. Szinhedrin 91. a. Többet láss az 57. jegyzetben.) Érdekes azon tény

kimutatása is, hogy Alexandriában mindig Palesztinát ismerték el mértékadónak; kérdéseikkel mindig oda fordulnak, nem Babiloniába. (9. l.)

Nem helyeselhetjük szerző azon módszerét, hogy kénye- kedve szerint toldásokat vesz fel, a nélkül, hogy e toldások kelet- kezését megmagyarázná (pl. 41. jegyz.) Túloz szerző, midőn azt állítja: »A zsidó írásmagyarázat (Schriftforschung) talajából majdnem egyidejűleg három irodalom fakad ki, a hagadá, a ha- lákhai misná s az epistola kezdete.« (10. l.) A kezdet nem iroda- lom. Ezen állítás különben sem hangzik jól azon kérdés mellett, melyet az értekezés elején olvasunk, miért nincs a hagyományban levélirodalom. Nem értjük, mit mond szerző mondata: »Die Re- defigur der Frage, welche in den jüdischen Gelehrtschulen so viel und so gerne angewendet wurde, dass die Schulverhandlun- gen für »Forschen« und »Sprechen« nur »Fragen« ansetzen, förderte auch die briefliche Anfrage, welche in gleicher Weise beantwortet werden musste.« (12. l.) Ferde világításba helyezi szerző a gáonok döntvényeit, midőn azt állítja: »Ha ezek (a püspökök) mesterségesen használták is a levélformát... ugy ezen előszeretettel a responzum formája iránt található a gáonok első korszakában is. Mintha a gáonok költött kérdésekre irodalmi czélból írták volna döntvényeiket!

A babilonai talmuddal az értekezés tárgya ki van merítve, mert az ezután körülbelül két századig terjedő korszakról altalá- ban keveset tudunk, levelekről s responzumokról pedig semmit sem. Szerző azonban a gáonok responzumait tárgyalja s ezeknek arány- lag gazdag voltából merészen visszakövetkeztet az előbbi száza- dokra. E pusztá állításnál hálásabban vehetjük szerző fejtegeté- sét a »Seáltóth« című könyvről. Szerző megkísérti (62. jegyz.) a »seáltá« szót magyarázni. A שאל gyök az araméusban, ugy a targumban mint a talmudban csak ritkán használtatik a »kér- dés« jelölésére. A kérdést a שאל gyök származékai fejezik ki. Nem lehet tehát a »seáltá« szót kérdésnek venni, ennek az említett könyvben nincs is értelme. A »seáltá«, nem egyéb, mint »derásá«, írásmagyarázat (Schriftforschung) 1. Ezsajas 65, 1. targum. És az említett könyvben tényleg a seálták (ritka kivétellel) valamelyik halákhával kezdődnek, a melyik egy versre vezettetik vissza. Ez- zel kiigazítandónak tartjuk szerző nézetét. Azon formula, a

melyről szerző (64. jegyz.) azt állítja, hogy egyszer fordul elő, lépten-nyomon található. (pl. 16, 17, 21, 25, 44. s. t. h.)

Az értekezés vége felé egyes adalékokat találunk a talmud s midrásirodalomhoz egyes bekezdő formákról stb. (68—79. jegyz.) Befejezésül szerző egy pillanatot vet az egész responzumiroda- lomra, kiemeli fontosságát a történetre s irodalomtörténetre. Kár, hogy a nagy szorgalomról s tudományról tanuskodó értekezést annyi sajtóhiba torzítja. Ezek közé sorolhatók talán a kö- vetkező átírások is: Hakabala (20. s 21. j.) Horiót (Hórájóth), Rabi, die Söhne Abnis (Abins) stb. Téves szerző megkülönböztetése »iggereth« s »iggartá« között (1. jegyzet.) Egyes tévedések s helytelenségek azonban az értekezés becsét általában nem csök- kentik s a zsidó hagyomány tudományos irodalma értékes ta- nulmányynyal gazdagodott.

Budapest.

BLAU LAJOS.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

II.

Lelkem sötét ...

Lelkem sötét, bús — oh! fűgén	Hűröd zengjen vadúl, mélyen,
Zengjen hárfád; csapj hát belé,	De ne vidám énekekkel:
Amíg zsongó lágy idegén	Nehogy keblem megrepedjen,
Búbánatom elnyögdelé;	Dahok, hidd el, könyeznem kell.
Hogy a remény — e kebelé, —	Mert ha szívem dalra nem kel,
S bús kedélyem újra éljen:	A bú, s bánat, mely rajta él,
Az a köny hadd törjön elé,	Uj keservre ítélke el
Ne égesse agyam, fejem.	Keserűbbre a réginel.

Sírtál ...

Sírtál — szemed köklő ivén	Mert valamint a nap szép színt
Fényesnél fényesebb	Felhőkre is lövel,
Köny ült: és én bizton hívém,	Melyet, amint az alkony int,
Hogy kéklő harmatesepp.	A közel est üz el:
Mosolygtál — és im halvány lett	Az a mosoly vad ingerű
Zafírod szép tüze	Szivekre is hatol,
Az eleven sugár mellett,	S napfényserű szelíd derű
Mely rólad rátüze.	Sugárzik rá attól.

Napod letűnt . . .

Napod letűnt, de magasztal
Még a dal, s dicsőit —
Hazád fiát, s hősi karddal
Ontott vér-fürdőit.
Szabadságról is zeng a dal
Mit kivitt és kivitt.

Elestél bár, de végképpen
Elveszned nem lehet!
Nemes véred kifolyt régen
De porrá az nem lett:
Véred a vér kebleinkben
S lelked a lehelet.

Neved hadunk során végig
Jelszóként reszkessen!
Elestedről zengjen pedig
Szűzi kar ékesen.
De feletted, mert nem illik:
Ne sirjon senkiesen!

Saul dala utolsó csatája előtt.

Harczosaim! ha nyíl érne ma itt,
Harczra vezetve az Ur hadait,
Testemen át — mi se légyen a gát:
Jusson aczélotok élire Gáth!

És te, az íjjamat hordva, mihelyt
Saul katonája nem állana helyt:
Sujts le, teríts le könyörtelenül!
Érjen a sors, mit a gyáva kerül.

Csak te ne hágyd el apád soha se,
Trónom utóda, szívem fia te!
Ránk hatalom, ragyogó korona
Vár,¹⁾ vagy fejedelmi halál öle ma.

Budapest.

IGALI IZIDOR.²⁾

JÚDA HALÉVI KÖLTEMÉNYEIBŐL.

F o h á s z.

Uram! Hő vágyaim
Legjobban ismered,
Előbb, mint ajkimon
Az esdő szó ered. —
Ha szűm színed előtt
Egyszer kegyet talált,

Vidáman várom el
A zord, hideg halált.
S kezvedbe biztosan
Ajánlom lelkemet,
Ha édes álminnival
Sötét sír eltemet.

¹⁾ Az eredetiben is föltűtés van e helyen. Fordító.

²⁾ Mult számunkban tévesen állt Iglai: Igalai helyett.

Hisz' éltem is halál,
Ha vétkeim nagyok;
De élek holtan is,
Ha hü s igaz vagyok. —
Habozva kérdezem:
Mikép kövessetek?
Parancsid érzeni
Módot mikép lelek?
Fordítsd felém, Uram,
Fényed sugárait,
Oldozd fel láncziból
A szellem szárnyait.
Mutasd a jó utat,
Mig bűnöm bánhatom;
Tekintsd gyötrelmimet,
Nehéz búbanatom.
Veszélyes útamon
Vezérlél légy velem,
Hogy törvényid nyomát
Kövessen szüntelen.
Miglen a bős halál,
Lesújtja életem,
S férges falatja lesz
E lomha sártetem:
Ha majd e gyarló test
A földbe kötözött,
Pihenve csendesen
Sok őseim között.
Mert idegen vagyok
E föld fölött nagyon,
Valódi lakhelyem
A föld alatt vagyok. —
Ifjú szívem már sok
Hiú gyönyört elért;
Mikor cselekszem már
A lélek üdvéért?
E szándokom előtt
Szüntelen akadály

Budapest.

A tomboló világ,
Melyet belém adál.
Az égi szenvedést
Hogy' lehet állanom,
Ha égő szenvedély
Nehéz igája nyom?
Dicsőt, határtalant
Mikép gondolhatok,
Ha holnap már alatt
Férgek közt porladok?
S mikép örvendhetek
E földnek élveim,
Ha nem tudom, hogyan
Folynak majd éveim?
E szüntelen keserv
Nyugalmam elvívé,
Siralmas életemet
Sorvasztva semmivé.
S míg szerteszét szelek
Szórják egyik felét,
A másik porba vész. —
Ily véget ér e lét. —
Mit érezhet tehát
A tiszta, szent kedély,
Ha egyre üldözi
Zajongó szenvedély? —
Tetszéseden kívül
Lelkemnek üdvé nincs,
Minden birtok között
Legkedvesebb e kincs.
Sötét az életem
Fénylő érnny nekül,
Csak végtelen kegyed
Szolgál szövétnekül.
De mért esdjek tovább,
Ha szűm remél, szeret?
Uram! Hő vágyaim
Legjobban ismered. —

GÓMÓRI IGNÁCZ.

TÁRSADALOM.

Zsidó közművelődési egyesület.

A párisi alliance Franciaországban kívül legelső tagjait Magyarországon nyerte, Németország s Ausztria később csatlakozott ez áldásosan működő egyesülethez. Köztudomás szerint az angol, német és osztrák zsidók azóta önállóan, de a párisi alliance-szal parallel működnek, külön-külön egyesületeket alkotván. Ezek közül bennünket első sorban az osztrák, Bécsben székelő, érdekel, s érdekel kivált azért, mert működését Galiczia és Magyarország zsidainak kulturális emelésére irányozza. A bécsi alliance Budapesten nagy rokonszenvre és támogatásra nem talált s most a vidéki városokhoz fordul, hogy azoknak támogatását megnyerje. Tagadhatatlan, hogy ügyes és az orthodoxiát el nem rettentő fellépés mellett az alliance ama törekvése, hogy hazánk azon vidékein, ahol az iskolák ügye még igen szomorú állapotban sanylik, felekezeti iskolákat állítson, célravezető és áldásos lehetne. A bécsi alliance lényegében nem egyéb, mint iskola- vagy közművelődési egyesület s kétségtelenül óhajtható, hogy a hazai zsidóság minél nagyobb mértékben támogassa. Hazánk északi vidékeinek zsidóit a kulturának s vele együtt a nemzetnek meghódítani oly feladat, melynél fontosabbat a magyar zsidóság műveltebb része maga elé nem tűzhet.

Csak két körülmény fontolandó meg alaposan: az egyik a működés vezérletét, a másik közönségünk bizalmának megnyerését illeti.

Az elsőre vonatkozólag mindenki fogja érezni, hogy a magyar zsidóság a saját s hazája reputációjával és nemzeti érdekeivel nem egyeztetheti össze, hogy kulturális törekvéseiben Bécsnek legyen alárendelve: a bécsi központtal egyenlő rangú vezérle-

bizottságot kell tehát Budapesten szervezni, mely a magyarországi tevékenységet önállóan vezesse. Kétséget nem szenved, hogy ha ily kellően megalakított budapesti bizottság a vidékhez fordul, teljes lelkesedéssel fogják zászlaját követni, s az alliance e főközlésében, melynek lajtáninenni ága Galicziával s Bukovinával foglalkoznék, magyar zsidó közművelődési egyesületet látnánk keletkezni, mely sikerrel harcolhatna a zugiskolák ellen és bölcs tervszerűséggel állíthatná fel iskoláit. Ehhez azután már csak a második körülmény kellő megfontolása és tekintetbe vétele volna szükséges: meg kell az eszmének, a vezérő egyéniségek gondos megválogatása által, nyerni azon elemeket is, melyekhez a meghódítandó vidék bizalommal viseltetik: az orthodoxiának jobb elemeit, jobbravaló papjait.

Az alliance bécsi intézői az ily szervezésébe szívesen belenyugodnának, s ha találkozónék a fővárosban néhány lelkes férfi, ki a szervezés és alkotás munkájának nehézségeit vállaira venné, úgy nemcsak fővárosi hitfeleink értelmi és vagyoni súlyának és számbeli arányának megfelelő kezdeményezéssel lépne a haza zsidósága elé, hanem egyszersmind nemzeti szempontból is fontos, az erdélyi közművelődési egyesületével vetekedő missziót teljesítené.

Szeged.

LÖW IMMANUEL.

Újabb kirándulásom a bözöd-ujfalvi szombatosokhoz.

Ismét ott voltam. Másodszor látogattam meg barátimat, kikre oly szerencsés voltam a közfigyelmet irányozni. *A múlt év július hó végén megint Bözöd-Ujfalun voltam.* Ez utamat nagyobb örömmel írom le, mint az első; mert hál' Istennek, javulást vettem észre; tagadhatatlan, hogy az ujfalvi szombatosok haladást tettek, nem nagyot, de még is észrevehető és szívűdítőt. Ha meggondoljuk, miként az emberiség csak lassan-lassan mozog, nem gyéren vissza is fordul, a helyett, hogy előre menne, örömlünk kell, hogy a bözöd-ujfalvi hitrokonainknál progresszust konstatálhatunk.

Bocsánat! Nagyot ugrottam, mindezt a végén kellett volna mondanom és nem most, levelem küszöbén. Mint tavaly, először

le kellett volna irnom, mint jutottam Ujfalura, miféle kocsi- és miféle kocsi-akadtam, szép vagy esős idő volt-e utközben, miképen fogadtak régi barátaim és miként váltam el tőlük és — a mi nem kevésbé fontos, — miért nem irtam le előbb kirándulásomat Ujfalura, noha a tisztelt szerkesztőségnek Előpatakról megígérttem volt, hogy visszatérvén Ujfaluról, tüstént leírom utamat és elküldöm Budapestre jegyzeteimet.

»Sok gondolat van az ember szívében, de csak az örökkévaló tanácsa áll meg.« Mikor ezt megígérttem, nem sejthettem, hogy sajtópöröm lesz, hogy az esküdtek el is fognak ítélni, mert oly bátor voltam, a fátyolt, mely az augusztus hóban Bukarestben összegyűlt antisemita kongresszus elnökének multját eltakarta, kissé föllebbenteni. Addig azt hittem, hogy a mit a hivatalos lap néhány év előtt mondott, azt nekem a »Revista Israelită«-ban ismételnem szabad, most megtanítottak, hogy »beszélni ezüst, hallgatni arany.« Sok ezüstbe került beszédem vagy inkább írásom, és ha Isten meg nem óv, még a börtönnel is megismerkedtem volna. Pörömnök ugyan még nincsen vége, de úgy reménylem, hogy a legrosszabb már hátam mögött van. Egyelőre nem vagyok elitélve, megint becsületes ember vagyok, mert a semmitőszék az esküdtek ítéletét eltörölte. — Minekután elmondtam az okot, miért késtem annyi ideig levelemmel, a »Magyar-Zsidó Szemle« t. olvasói ne vegyék rossz néven beszédességemet, szolgáljon mentességemül azon körülmény, hogy csak nagy ritkán nyílik alkalom velők közlekednem, és részesülvén e szerencsében, enyhítve érzem magam, ha kitérhetem előttük szívemet. — S most, miután elmondtam mindezt, térjünk vissza tárgyunkhoz.

Szerdán délután, július 27., Brassóból Segesvárnak indultam, honnan másnap délelőtt kocsi-útfal felé vettem utamat. Bözöd-Ujfalura csütörtökön délután 3 óra után érkeztem meg, oly zápor eső mellett, hogy már attól tartottam, nehogy kocsim a sikos erdei úton valami mélységbe zuhanjon. Nagy nehézséggel juthattam a faluba, mert a záporosó valamennyi hidat elvitt, de elvégre ott láttam magamat Ujfalu ismert utcáin. A nagy kérdés az volt: Hol szálljak meg? Vendégfogadó nincsen, még korcsma sincsen, Czitrom Lajos ur pedig, ki tavaly lakását fölajánlotta, a falut elhagyta volt. Sok tévedés után megtaláltam Kovács Ábrahám Chajim gabbai ur házat s hol, noha 6 maga még künn a

mezőn volt, honnan, a nagy víz miatt, csak este felé jöhetett haza, nejétől szívesen fogadtattam. Bőrig keresztül ázva lévén, midőn a szobába léptem, első kérdésem az volt: Itten a szobába nem esik be? Nagy volt örömöm, midőn a háziasszony e tekintetben megnyugtatózott. Segesvárt nem ettem, mert egyetlen egy zsidó lelket sem találtam ottan, noha arról értesültem, hogy van ottan néhány hitsorsosunk, kik figyszólván *intermittens* községet képeznek, azaz betelvén a minjáu, van község, ha hiányzik, feloszlik. Ugy látszik, hogy a szász városban a zsidó nem igen érzi magát honosnak. Szóval Ujfalura érvén, szörnyű éhes voltam. Örömet eltagadtam volna éhemet, de nem lehetett; így föl kellett kérnem a háziasszonyt, ki, fájdalom, beteges és győnge, hogy mentsen meg az éhenhalástól, amint Isten imént a vízhaláltól megóvott. Mig készült a kávé, Kovács ur könyvtárát, mely a szekrény fölött volt, kiszimatoltam. Tán nem élek vissza a Szemle tisztelt olvasóinak türelmével, ha felkérem őket, hogy kövessenek el velem együtt egy indiszkreziót, mely nem lehet nagyobb, mint a boldogult Zunz volt, midőn Rási bibliothecáját oly tüzetesen leírta. Meglehet, hogy csalódom, föltétvén, hogy e sorok olvasói nálamnál nem kevésbbé tudnivalók, milyen könyvekből áll egy szombatos bibliothecája.

Igy láttam egy kéziratot, mely több éneket, zsoltárt és imát magyar nyelven tartalmazott, mellette háborítatlanul feküdt: Erdélyi képes naptár 1885. évre. Tovább kutatván, Toepler Theophil Eduard német grammatikáját találtam, melyből, mint egy jegyzékből kiderült, a háziasszony 1866-ban németül tanult. E könyvet jól ismertem, mert én is használtam valaha azt, mielőtt a pápai benzéssrendi gimnáziumba léptem, csak hogy én *magyarul* tanultam belőle. Ez talán az oka, hogy constructioim németesek maradtak. — A következő könyv czime, melyre akadtam: כפר השני אל העדרים »Második könyv a nyájakhoz,« zsidó-német jargonban, Lembergben, 1869. nyomtatott; ép e nyelvben van írva כפר השני is, kiadója Hersch Zucker, nyomtatója V. W. Szalat; midőn az *eczetet* kerestem, behozták a kávé és így nem maradt több időm, mint a »Magyar-Zsidó Szemle« 1885. évi utolsó és 1886. évi első füzetének itt voltát konstatálni. A többi könyvről később még lesz alkalmam emlékezni.

Hat óra után Kovács a mezőről hazajövéen, kikérdeztem, vajjon mi történt a lefolyt évben? jobbra fordult-e a község álla-

potja? A mit válaszul kaptam, nagyon felvidámitott és elfeledteté velem minden utközben szenvedt kellemetlenségemet.

Mindenekelőtt tudósított, hogy *Schweiger Márton* ur a község iránt nagy részvétet tanusított, és kétségkívül az ő hatalmas befolyásának köszönhető, hogy az május hóban a vallás- és közoktatási miniszter ur ő mnga által 100 forintnyi segélyt kapott a zsidó alaphól. De nem csak erre szorítkozott Schweiger ur gondoskodása, ő kieszközölte, hogy a zsidó anyakönyvi ügy rendezésénél a bözöd-ujfalvi hitközségbe tétessék az egész Udvarhely megye zsidó lakosaira vonatkozó anyakönyvi hivatal. Ez utóbbi intézkedés által a bözöd-ujfalvi község morális és materiális tekintetben sokat nyert. Látván, hogy ily fontos hivatal az ő kezébe adatik, a község öntudata emelkedni és bizonyosan igyekezni fog, hogy a belé helyezett várakozásoknak teljesen megfeleljen. Anyagilag annyiban nyer, hogy az anyakönyv vezetője, ki mint ilyen díját az egész megye zsidó lakosaitól kapja, a bözöd-ujfalvi község valamennyi tisztí foglalatosságait, így tehát a tanítói tisztelet is viselheti és elláthatja, a nélkül, hogy a szombatosok tehetőségüket fölfülmuló áldozatot hozzanak. Annyit várhatunk a nevezett megyében lakó zsidóktól, hogy örömet fogják látni, ha implicite a bözöd-ujfalvi szombatos község fõntartásában közreműködnek. E reményem annyival alaposabb, hogy nagyobb díjat kellene adniok az anyakönyv vezetőjének, ha ez nem találna melékettisztelet. Eképen mind a két fél arra van utalva, hogy egymást kölcsönösen segítse és gyámolítsa.

De még más örvendetes hirt kaptam. Az 1885/86. iskolai év kezdetén Bözöd-Ujfalun állami iskola nyitattott meg, mely Fábán Károly tanító ur vezetése alatt áll. Hála ezen derék férfiu vallási türelmének és elfogulatlanságának, már 18 izr. gyermek, 9 fú és ép annyi leány, látogatja nagy sikerrel ez iskolát. E nevezett tanító igen nyájasan bán tanulóival, úgy, hogy ezek nagy örömmel mennek az iskolába. Mint értesültem, a zsidó tanulók szombaton az isteni tisztelet után csak egy órára látogatják az iskolát, írásbeli földadat nincsen: délután pedig egészen dispensáltaknak. Ily körülmények közt a szombatosok minden vallási aggály nélkül küldhetik gyermekeiket az iskolába, annyival is inkább, hogy a község egyik tagja, az előbbi jegyző, Kovács Dán ur, az iskolaszék gondnokának van kinevezve.

Ez iskola életbeléptetése nagy hasznára válik a községnek,

mostan már nem lesz szükséges teljes iskolát szervezni, hanem csak a vallás és héber nyelv tanulásáról gondoskodni, a mely tisztelet, mint említém, az anyakönyvvezető, ki egyszersmind előimádkozó és metsző lehet, elláthatja. Sem az anyakönyv vezetése, sem ez utóbbi tisztek ellátásával összekapcsolt foglalatosság oly aránylag kis községben, mint a bözöd-ujfalui, nem kíván annyi időt, hogy ne taníthasson 18—25 gyermeket naponként 3—4 óráig vallásra és héber nyelvre. Véleményem szerint mind ezen hivatalok egy személyben való összepontosítása nem okozhat komoly nehézséget és akadályt. Már azért is szükségesnek tartom az anyakönyvvezető, a chazan, sóchet és tanító hivatalok összpontosítását, mivel a bözöd-ujfalui község az egész megye zsidó lakosaival együtt sem képes két hivatalnokot úgy díjazni, hogy anyagi tekintetben csak némileg is meg legyenek elégedve. Pedig annyi bizonyos, hogy a társasági tekintetben kevés kellemességet nyújtó bözöd-ujfalvi községbe senki el nem megyen, ha előre tudja, hogy anyagi hasznót ott nem talál. Arra kell tehát igyekeznünk, hogy a község tisztviselője évenként legalább 500 forint fizetést kapjon. Körülbelül felével beéri, hogy családostól együtt Bözöd-Ujfalun uriasan éljen, felét pedig megtakaríthatja. Fõlõslegesen említeni, hogy a község köteles lesz e tisztviselőnek ingyen lakást adni, melyben az iskola is lehet. Jó lesz itten megjegyezni, hogy e tisztviselőnek meg lesz tiltva, az egyes községtagtól vallási functióért bárminemű fizetést követelni, kivévén azon esetet, ha e fizetést az illető egyén önszántából adja.

Azonnal megérkezésem után és amint az eső megszűnt, felkértem a község valamennyi tagjait — ez évben értesültem, hogy mindössze van 37 család, melyek közt négy született zsidó — hogy este felé gyülekezzenek össze a templomban, hol a község javáról tanácskozzunk és egyezzünk meg abban, miféle eszközökhöz kell nyúlunk, hogy azt jó vagy legalább a körülményekhez képest kielégítő állapotba helyezzük. Itt levén az általam szabott idő, a háziurral és a többi testvérrel, kik e közben látogatásomra eljöttek, a templom felé irányoztuk lépéseinket, a hol a község többségét már összegyűlve találtam.

Miután a délutáni és esti imákat elvégeztük volt, a gyűlést megnyitottam. Mindenki ki akarta fejezni halálját azon általános részvétért, melyet ide való kirándulásom által országszerte keltettem; de meggyőztem őket arról, hogy érdemem nagyon

csekély és ha van valaki, kinek hálával tartoznak, az nem más, mint a *Magyar-Zsidó Szemle* tisztelt szerkesztősége, e becses lap jószívű olvasói és barátjai, és végre t. Schweiger Márton ur. Hosszabb és komoly tanácskozásunk eredménye röviden ez volt: Hogy ismerjem meg személyesen Stern Zsigmond urat, keresztfi tanítót és metszőt, kit a község a megye beleegyezésével anyakönyvezetőnek megválasztott és hogy segítségül legyek, hogy a község gyermekei minél előbb vallásoktatásban részesíthessenek. Megvallom, hogy kissé megdöbbsentem, midőn hallám, hogy ez urat megválasztották a nélkül, hogy előbb a Szemle szerkesztőit lépésükről értesítették volna, de később, megismerkedvén Stern urral, választásukat csak jóváhagyhattam. Eljárásukat azzal mentegették, hogy valamint ők, ép úgy a megye összes zsidai azt mondták, hogy félnek Budapestről hozni tanít, nehogy ez a községet reformálja. Ünnepelesen kijelentettem nekik, hogy sem Önök sem én ilyen szándékot soha nem ismertünk, senki nem gondolt arra, hogy a szombatosokat neologus vagy orthodox zsidókká másolja át: *nem kívánunk mást, mint hogy községüket jó karba helyezzük, hogy lehetővé tegyük nekik, hogy örökké maradjanak jámbor, istenfélő és meggyőződésből hitünket valló zsidók.* Soha nem törekedtem orthodox vagy neologus zsidó lenni, én csak zsidó vagyok, én a Magyarországon egymást dülő zsidópártokat nem értem, hasznukat nem látom és csak attól félek, hogy utódjai azoknak, a kik ma egy darab Joczérért halálos ellenségek, sem orthodox, sem neologus, de még talán közömbös zsidók sem lesznek. E pártok luxusát megbocsáthatnók magunknak, ha künn béke volna, de nem most, oly időben, midőn még Franciaországban is találkozok antisemita. »A munka sok és nagy, és mindennek dacára mi elszóródunk a kőfalon, távol egyik a másiktól.«¹⁾

E gyűlésen azon örömdetes hirt is hallottam, hogy a mult esztendő folytában a temetőt bekerítették és egy darab föld megvevése által nagyobbitották. Sajnálom, hogy az eső miatt meg nem látogathattam, még másnap, pénteken sem, barátim azt állították, hogy ily zápor után az oda vezető út járhatatlan.

De igen szomorú hirt is hallottam: a község legöregebb tagja, Kovács Jakab, mult Szíván 26. (1886. június 29-kén) 84 éves

¹⁾ Nehemiás 4., 13.

korában meghalt. Tavali utamból még jól emlékezem e méltóságos aggastyánra, mint örült, midőn egy kis dohányt adtam neki, nem volt már semmi földi szenvedélye a dohányzáson kívül. Jám-borsága és istenbeli határtalan bizalma mintául szolgált a többi szombatosoknak, ő volt köztük a legbuzgóbb és leglelkesebb zsidó, nagy és kicsiny őt apa-, patriárkaként tisztelte és szerette. Ez igazi צדיק volt. Már 66 éves volt, midőn Erdély-Szentgyörgyön a körülméletési operációnak magát illettséggel aláveté, vele együtt csak Ábrahám Iczig volt, ki már mintegy 12 esztendő előtt meghalt. Csak midőn e két prozelita szerencsésen meggyógyult, tértek át a többi szombatosok is a zsidó vallásra. Sokat szenvedett Kovács Jakab e fontos következtetési lépéseért, de ő minden percében kész volt életét is a zsidó vallásért föláldozni. A kinek lelke soha sem buzgott volna vallásáért, e hitbajnok ismeretsége lelkes zsidót csinált volna belőle. Elfelejtethetlen marad azon pillanat, midőn első kirándulásom alkalmával búcsút vettem tőle. Előbb lakásán láttam és beszéltem vele, midőn később a kocsira akartam fölszállani, hogy Bözöd-Ujfalut elhagyjam, egyszerre átellenben egy ház mellett nagy kövön egy tiszteltre méltó aggastyánt pillantok meg; hozzá sietvén, Kovács Jakabot ismertem meg, ki kísértette magát — a szegény már semmit sem látott — az utcára, hogy ismét elbúcsúzzék tőlem. Áldásomat kérte, de én azon tudatban, hogy az ő imájának Isten előtt kedvesebbnek kell lennie, mint az enyémnek, ki háborítatlanul gyakoroltam hitemet, míg az ő élete szakadatlan láncza a küzdelemnek és nyomornak, melyeket csak vallási meggyőződése miatt szenvedett, én őt szólítottam föl, hogy áldjon meg engem. Pihenjen nyugodtan az örökkévalóságban jámbor lelke!

Midőn pénteken reggel fölkeltem, az ég már kiderült volt, minden arra mutatott, hogy szép nap lesz. Reggeli előtt észrevettem, hogy a háziasszony rögtön abban hagyta minden munkáját és lejött azon szobába, melyben voltam, hogy imádkozzék. Miután az imát végezte, oda néztem és láttam, hogy Fanni Neuda a nők számára irt imakönyve volt, melyből a Chállai vevése előtti imát végezte. Ugyanezen cél végett utána bejött anyósa is, ki, noha már 65 éves, elég erősnek látszik. Ő magyar imakönyvet vett elő, melyben a 151 lapon *Ehalla* (?) *imádság* fölirat alatt velős és az alkalomhoz illő elmélkedést találtam. A könyv szerzőjét nem ismerem, hiányozván a czimlap, csak annyit tudok, hogy

német szöveg utáni fordítás és hogy ez »A széplelkű Mellinger és Guttmanu Berta kisasszonyoknak a legmélyebb tisztelet jeleül ajánlatott.« Ha ezen két könyvet, valamint néhány imakönyvet, machzort és bibliát a fentemlítettékhez hozzáadjuk, Kovács gazda uram egész könyvtárát ismerjük.

Pénteken, reggeli 8—9 óra közt, Erdő-Szentgyörgyre mentem, Kovács gabbai ur szekérén. A távolság a két helység közt körülbelül egy órányi. Itt töltöttem nagyon kellemesen a szombatot, Ábrahám Lipót tanító és dr. Berger orvos társaságában: az első jeles tanító, a második kitűnő orvos, mindkettő szeretetre méltó ember. Még az nap fölkerestem Kohn B. szentgyörgyi rabbi urat, ki rám igen jó hatást tett: szerény, elmés férfiú és alapos talmudista. Tőle értesültem, hogy dr. Berger nem csak az egész vidéken ritka ügyessége és nemes lelke miatt dicsért orvos, hanem jámbor zsidó is, és így meglátogatván őt, később minden habozás nélkül megígértem nővérének, ki bár igen fiatal és hajadon, már most is bírja a bölcs Salamon által Példabeszédeinek utolsó fejezetében magasztalt háziasszony valamennyi tulajdonait, hogy eljövök szombaton délbe ebédre. Másodszor életemben történt, hogy orvos házában ettem, még pedig mindkét szombaton. Most körülbelül nyolcz éve, hogy dr. Kristeller Berlinben arra kényszerített, hogy nála töltssem a pénteki eset. Még emlékezem, mint rázták akkoriban a fényes szoba falai fejüket, midőn az ebéd előtt Kiddust és a végén Mezument hallottak, és hogy bámult az asztal, midőn csupa új edényt és bőjt ételeket látott maga fölött.

Ábrahám Lipót urnak a bözöd-ujfalvi község nagy hálára köteles, mert mióta Szent-Györgyön működik, nem csak ingyen jegyzője, de tanácsadója és vezetője is a szombatosoknak. Úgy látszik, hogy a szent-györgyi község nem méltányolja eléggé rabbiának és tanítójának tehetségeit és érdemeit, pedig csak hasznára és üdvére válnék, ha sorsát e két jeles férfiúval, kik közt mindegyik szakjában igen avatott, elszakadhatatlanul összekapcsolná.

És most a legfontosabb kérdés: miképen kell legcélszerűbben a Szemle által összegyűlt pénzt fölhasználni? Véleményem szerint nem volna helyes az egész összeget egyszerre Bözöd-Ujfalura elküldeni, hanem csak évenként kis részben. A mikvé helyreállítására, mint hallom, kétszáz forint szükséges, mivel-

hogy azonban a tavaly kapott segély érintetlen meg van, a t. szerkesztőség e czélra csak 100 frtot küldjön. Önöknek feladata lesz oda működni, hogy a száz forintnyi segély állandó legyen, és ha lehet, 150 frtra emeltessek. Nézetem szerint a község szűkegllete, mely körülbelül 700 frtra rug, négy—öt esztendőn keresztül fedezve lesz, ha a szerkesztőség az egybegyűlt összegből évenként 200 frttal hozzájárul, és csak ez évben pótolja ki a hiányt 300 frttal, melyből 100 frt a fürdő visszaállítására fordítassék. Ily formán a bözöd-ujfalvi község a zsidó alaptól állandóan 100—150 frtot, a gyűjtésből pedig 4—5 esztendőn keresztül évenként 200 frtot segély gyanánt huzzon, a maradékot, mely csak mindössze 400 frtot tesz, ő maga megszerezheti, annyival könnyebben, hogy az anyakönyv vezetőjének, melynek állami megerősítést jó lesz sürgetni, fizetéséhez az egész megye adakozik. Ha nagyobb összeg gyűlt volna össze, más intézkedést is javasoltam volna. Észrevettem ép úgy első kirándulásom idejében, mint az utolsó alkalmával is, hogy a betegek szegénységük miatt ritkán és csak midőn már késő, folyamodnak orvoshoz és gyógyszerészhez, noha ezek annyival is szűkegséesebbek, a meny nyiben nézetem szerint a vidék nem egészséges és pedig azért, mert a falu közelében sok mocsáros földtér van. Bözöd-Ujfalu völgyben fekszik, köröskörül meglehetősen magas hegyek környezik minden eső roppant mennyiségű vizet áraszt le, a posványok a melegben kiszáradván, kétségkívül a veszélyes gőzök kifejlődése következtében a falu lakói egészsége kárt szenved. Ezen a bajon aképen lehetne segíteni, hogy a szent-györgyi orvossal és gyógyszeressel, kiknek e tekintetben való jóakaratairól meggyőződtem, megegyezni kellene, hogy az első évi fizetés mellett legalább hónapoként látogassa a község valamennyi tagjait, a második pedig az ez által rendelt gyógyszereket olcsóbb áron adja. Az orvos és gyógyszerész nem követelne nagy költságot, legalább rendes egészségi viszonyok között és ha nem csalogodom, évenkénti száz forinttal e nagy szükség kielégíthető volna.

De van még más baj is. A mint értesültem, sokan a szombatosok közt oly szegények, hogy képtelenek gyermekeiket ruházni. Természetes, hogy így levén, különösen télen, midőn a falusi iskola legrendesebben látogatatik, e szülők nem küldhetik gyermekeiket az iskolába. Nyáron nem mennek iskolába, mert a szegény földmives nem nélkülözheti őket odahaza vagy a mezőn,

télen nem, mivel nincsen ruhájok. De a legtöbb tanulóknak hiányzik a könyv és a többi tanszer is. Ha azt akarjuk, hogy a szombatosok gyermekei haszonnal és sikerrel látogassák az iskolát, kötelességünk, hogy a szükséges ruházatról és a tanszerekről is gondoskodjunk. Ugy tetszik, hogy e két szükség fedezésére 50 frttal évenként beérnők. Így tehát a fent említett 300 frtnyi segélyen kívül még 150 frt kéretik, ha nyugodt szívvel állítani akarjuk, hogy a bőzöd-ujfalvi szombatos község anyagi, szellemi és erkölcsi javát előmozdítani el vagyunk határozva. Hogy szervezzük meg évenként ez összeget, azaz más 150 frtot? Szervezzene évenként, ha szűk körben is, Budapesten vagy másutt is, bazárt és nem kételkedem, hogy a 150 frt is összegyűl.

A fentebbiekből kiderül, hogy javaslataim értelmében a begyűlt összeg, mely körülbelül 1000 frtot tesz, csak 4—5 esztendőig tartana, hogy általa a bőzöd-ujfalvi község segélyeztessék. És később? Mi teendő, ha ezen gyűjtemény eredménye ki lesz adva? Ha jól emlékezem, egyik munkatársa a Szemlének már ajánlotta, hogy valamennyi templomban határozott napon gyűjtessék a szombatosok számára. Ha ezen ajánlat csak 3—4 nagyobb községben véghez vitetik, remélhető, hogy évenkénti eredménye, ha lesz a ki azt hő érdekléssel pártolja, behoz 3—400 frtot. Mintán a Szemle legutolsó számát mai napig nem láttam, nem tudom biztosan, de az eddigiekből ítélhetni, hogy Magyarország gazdag zsidóinak egyike sem adakozott, legalább nem láttam a mult füzetekben valami nevezetes összeget kimutatva. Ismerem gazdag hitsorsosaink azon gyöngeségét, hogy csak ottan és akkor adakoznak, hol és midőn a nagy világ adakozásukról tudomást vesz és ép ezért nem igen adakozók, midőn felekezeti célokról van szó; mindazon által föl lehet tenni róluk — hisz más különben ők nem oly keményszívűek — hogy e szent célra is áldozni fognak, ha valami befolyásos férfi visszaemlékeztén a talmud szavára: *רבי נכבד עשרים* hozzájuk forduland. E mellett nem lesz fölösleges a Szemlében megkezdett gyűjtést, a meddig csak lehet, tovább folytatni, ha nem hoz sokat, valamit még is eredményez. Ha mindezen javaslatok sem felelnének meg fáradozásainknak és reményeinknek, iparkodjunk más uton célhoz jutni, legyünk mindnyájan azon gondolattól áthatva: a bőzöd-ujfalvi szombatos községet nem lehet, nem szabad elhagynunk.

Bukarest.

BECK MÓRICZ.

A hitközségek és a tisztviselők.

Ily czimű cikkében (I. M. Zs. Sz. 1886. 352. l.) Weismann ur kimerítően foglalkozik a hitközségek és a tisztviselők közt fennálló viszonyok fejtegetésével. Megpendített eszméi és tett javaslatai mind megannyi bő tapasztaltságot dokumentálnak, ugy a tanügyi téren, valamint a hitk. egyéb intézményei beléltetésben uralkodó viszonyok körül, Közleményem tárgyául ugyan csak cikkének utolsó passzusát vettem; itt W. ur indítványt tesz 1. a hivatalnokok által összehívandó kongresszus iránt, melynek tárgya az izr. hitk. hivatalnokok állandósítása legyen. 2; egy orsz. izr. hitk. hivatalnokok nyugdíj-alapjának megteremtése iránt. Eldönthetetlen igazság Weismann ur ama megjegyzése, hogy a rituális intézmények közegei között, a rabbi után, a második helyet a metsző foglalja el. De hogy mint gondoskodik a hitközség, tisztelet a kivételeknek, ily fontos állásu tisztviselőjével, egy szóval kifejezhető: sehogy. Dolgozik míg bír, és ha erre öregsége vagy más okok miatt többé nem képes, odább mehet; inség és nyomoruság lesz ezután osztályrésze. S hogy ez tényleg ugy van, fájdalom, a nem ritka tapasztalat eléggé bizonyítja. W. ur bizonyára szem előtt tartotta ezen bajok megszüntetését, midőn indítványát tette; ő az iniciatívát ez irányban megkezdette, s ha az intéző körök erélyes buzgalommal és hathatós tevékenységgel a dologhoz látnak, az ige testté fog válni. Ideje is volt, kitámadni mostoha sorsuktól gyötört eme páriák érdekei mellett. Sajnos, felszólalása eddig még nem igen akadott visszhangra. Pedig az ügy oly nagyfontossága, hogy hosszúra nyúló halasztást nem tűr.

Ez időszerinti egyedüli segélyforrás a hivatalnokok számára az orsz. egyesület, ez bizony vajmi kevés, mert ilyféle segítség legfeljebb ideig-óráig lendíthet csak a szükséges, de a jövőre nézve semmi biztosítékot nem nyújt. A munkaképtelen családapán 100, egy tehetetlen özvegyen és árván 200 forint ugyan édeskeveset segít. Máshoz, mint úzérkedéshez nem foghat. De hány-szor láttuk már, hogy a kik akár egy-kétezer forinthoz jutva, kereskedéshez fogtak, utóbb két szék közt a földre estek. Világos tehát, hogy az egyesület által egyszer s mindenkorra nyújtott segély nem biztosítja a hivatalból kiesett egyént s annál kevésbé özvegyét és árváit még a legszükségesebb ellen sem. Nagyobb követeléseket pedig egyelőre nem lehet támasztani az egyesület

iránt s talán ez az oka, hogy a hivatalnokok nem igen sietnek zászlaja alá, a mi különben csekély számarányból is kitűnik. Az egyesület 220—230 rendes tagot számlál; semmi arány a magyar orsz. hivatalnokok számához képest. Ez irányban szükséges volna időközönként egy a hitközségekre, valamint a hivatalnokokra buzditólag hatni, hogy az egyesületbe lépjenek, kilátásba helyezett nyugdíjazásról említést tenni, akkor kevés hivatalnok maradna ki az egyesület kötelékéből. Az egyesület pénztárának gyarapodása céljából tán nem lenne célszerűtlen a templomokban adománygyűjtő perzselyek kifüggesztését kieszközölni és a gyűjtött összeget a hitközség előljárósága ellenőrzése mellett a kerületi előljárók által az egyesület pénztárába beküldeni.

A hivatalnokok véglegesítését illetve, legyen szabad megjegyznem, hogy ez teljesen jogosult és már régen idején lett volna.

Ha valaki nomád életét megunva, a végnélküli bizonytalan-ság helyett véglegesített állást óhajt és az egyesületben gondolja ez irányban talizmánját feltalálni, ez nem egyéb, mint a jövő fölötti aggodalom, a tisztességes megélhetés után való törekvés és nem kioroszakolt valami utáni hajszá; valósulhatatlan illúziónak sem mondható, mert jogon alapszik.

Manapság az izr. hivatalnokok zöme derék, békeszerető és jó erkölcsű egyénekből áll, a kik szellemileg is azon a színvonalon állanak, hogy megérdemelnék, hogy jobb sors után való törekvésük örökké pium desiderium ne maradjon. Ideje is volna már, hogy az általunk oly forrón óhajtott jogos kívánság valósulna is.

Orosháza.

FRIEDMANN ADOLF.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tek. szerkesztőség! Látva, hogy a M. Zs. Szemlében az anyakönyvi ügyekben felmerült még a leglényegtlenebb kérdésekre is készséggel nyújt felvilágosítást, bátorkodom egy éppen nem lényegtelen tényt közölni, és ennek folytán egy kérdést felvetni. A tény az: a vármegyei (Szilágymegye) rabbiság mint izr. anyakönyvi hivatal, a kerületében levő izr. főhitközségek kúrátorának czimezve, minden külső hivatalos kellékekkel ellátott borítékokban küldött az anyakönyveltetésre és az esetek bejelen-

MTA KÖNYVTÁRA

SCHEIBER

tésére vonatkozó utasítást és nyomtatványokat tartalmazó leveleket, melyeket a m. k. postahivatal 10—10 kr. postabérrel megterhelt. A nevezett rabbiság ez ellen a Nagyváradi m. kir. postaiszgatóságnál panaszt emelt, mire a következő választ nyerte.

A m. kir. Postaigazgatóság Nagyváradon. Sz. 7461—886.

Panéth Majer urnak, anyakönyvvezető *Vármezőn*.

Vonatkozással f. hó 20-án, 20. sz. alatt kelt beadványára, a boríték csatolása mellett értesitem önt, hogy a vallás és közokt. ügyi minisztériumnak az ön beadványában idézett rendelete szerint csak az anyakönyvvezetők egymás közt váltott hivatalos leveleire terjed ki a portómentesség, más magán személyekhez anyakönyvi ügyben küldött levelei portómentességet nem élveznek.

Már pedig a csatolt borítékban zárva volt levelet Löbl Izák kúrátornak, s nem anyakönyvvezetőnek címezte, ezért a postahivatal szabályszerűen járt el, a midőn levelét 10 krral megdíjazta. Nagyváradon, 1886. december hó 24-én. (az aláírás.)

Ennek előrebocsátása után következik kérdésem, vajjon összhangzó-e ezen postaigazgatósági válasz a közlekedési minisztériumnak 1885. évi 8082. sz. alatt kibocsátott magas rendelete értelmével? hol a portómentesség, mely az anyakönyvvezetőknek egymás közt, egyházi hivatalokkal stb. váltott levelezésére kiterjed? Már pedig nézetem szerint tagadhatatlan, hogy az egyházi kúrátor az egyházi hivatalok közé tartozik. Kérdelem továbbá, vajjon ily jogmegszorító eljárás ellen mily módon lehetne orvoslást nyerni? Maradtam egyébiránt stb.

Hidalmás.

PANÉTH SÁMUEL.
főrabbi.

Válasz:

»Kúrátor« a zsidóság nálunk nem ismer, hanem hitközségi előljárót; azonfölül a portómentesség nem terjed ki személyekhez (ad personam), hanem csak hatóságokhoz intézett levelezésekre. A portómentességet e szerint csak oly anyak. levelezés élvezi, mely ily czímmel él: »Az izr. hitk. Előljáróságának stb.« A nagyváradi postaigazgató tehát helyesen járt el, valamint bizonyos az is, hogy Panéth főrb. urnak, helyes czímezés mellett, nem lesz oka panaszra.

*

Tekintetes szerkesztőség! Anyakönyvi kerületünkhez több olyan község izraelita lakói lettek anyakönyvi tekintetben beosztva, kik egyházilag más izraelita hitközséghez tartoznak. Ezek eske-

téseiket ott végeztetik, halottaikat oda viszik eltemettetni abba a hitközségbe, ahová egyházilag tartoznak.

Már most bátor vagyok a tek. szerkesztőséghez folyamodni felvilágosításért: vajjon ezen házassági vagy halálozási esetek ott anyakönyveltetnek-e el, a hol az esketés, illetve az eltemettetés történt, avagy itt nálam, mint a kerület anyakönyvvezetőjénél, — hozzá téve, hogy a fönt érintett izraelita hitközségben is van anyakönyvvezetőség, de más kerület, sőt más megyebeli. Easedezve a tek. szerkesztőségnek, hogy ebbeli felvilágosítását megadni kegyeskedjék. Maradtam stb.

Kis-Czell.

STERN IGNÁCZ,
anyakönyvvezető.

Válasz:

Minden eset ott anyakönyvelendő, a hol előadta magát; a halálozás tehát a halálozás helyére, a házasság az esketés helyére illetékes anyakönyv helyében.

•

Tekintetes Szerkesztőség! Azon reményben élve, hogy az anyakönyvvezetés és mi még több ennél, az igazság érdekében megtevő fölszólamlásoknak becses folyóiratában szívesen egy kis helyt enged, én is bátorkodom következő soraimat azon kérelemmel hozzá intézni, szíveskedjék nekik egy-két helyt szorítani.

Ha jól emlékszem, hát e napokban olvastam, de minden esetben meggyőződtem arról, hogy még egy szerkesztőség sem csalhatatlan és még annál kevésbbé mindentudó. Hogy azonban ezen meggyőződésemről a t. olvasókat, illetve a tek. szerkesztőséget magát is meggyőződtessem, a következő tényre utalok:

Folyó évi 1-ső számú becses folyóiratának 44. oldalán W. S. urtőlegynéhány kérdés az anyakönyvvezetésre nézve a tek. szerkesztőséghez intéztetett, a melyre a tek. szerkesztőség a f. é. 1-ső számú folyóirat 45. oldalán válaszolt is, és ezen válasznak nincsen semmi alapja, sőt tökéletesen hamis és igen könnyen félreértésekre és ferdeséghez vezetheti a t. kartárs urakat. Ennélfogva kötelességemnek tartom a következőkre figyelmeztetni:

1. A tek. szerkesztőség válaszában ad 1 azt mondja, hogy az illetékes rabbi köteles az esküvő helyén lakó rabbit delegálni; ez nem áll, mert a múlt évi 1924. évi. sz. miniszteri rendelet 10. §-a

tüzetesen a következőt mondja: »Tilos ugyan bárkinek, bárhol jegyes feleket az illetékes anyakönyvvezető rabbi stb. megbízása nélkül összeadni stb., és csak az esetben, ha a kerületben több rabbi vagy r. helyettes lakik, akkor köteles az illetékes rabbi az esketési szertartási végzésével azt megbízni, a kit a jegyesfelek kívánnak.« Ennek az esetnek azonban csak ottan lévén helye, ha például egy anyakönyvi kerületben két rabbi — orthodox és neolog — van alkalmazva és az anyakönyvvezetés csak csak egy pártra van bízva, akkor az ellenpártnak joga van az esketéssel a saját papját megbízni, ha nem is anyakönyvvezető és az anyakönyvvezető rabbi nem tilthatja el, de korántsem köteles a rabbi más kerületben lakó rabbit delegálni — és ha megteszi, akkor csak jó akarat. — Továbbá az is téves, ha a tek. szerkesztőség nevezett válaszában azt mondja, hogy az eskető rabbi iktatja a házasságot saját anyakönyvébe; sőt ellenkezőleg nevezett paragraphus határozottan mondja, hogy a megbízott rabbi köteles az anyakönyvvezetőt az összeadásról három nap alatt értesíteni. Jóllehet, hogy erre a tek. szerkesztőség saját szavammal visszautasíthat, hogy ez csak azon esetről szól, ha egy anyakönyvi kerületben 2 rabbi van és az eskető rabbi az, a ki nem vezet anyakönyvet — a mi igaz is, hogy csak ily esetre vonatkozik — de ezen netáni visszautasítás esetén csak arra figyelmeztetem a t. szerkesztőséget, hogy a múlt évi 1924. sz. rendelet határozottan mondja, hogy az 1878. évi 15,940 sz. k. udvari kancelláriai rendelvény is hatályban marad és ennek 12. és 13. pontjai pedig azt mondják, hogy a rabbi az összeadást más községnek rabbijára is bízhatja (szabadságában áll — de nem köteles) és az összeadás megtörténtét a rendes illetékes rabbi, (de nem az eskető rabbi) köteles a házassági könyvében bevezetni.

Reményem, hogy ebből eléggé világosan kitünik, hogy W. S. kérdése ellenkező válaszzal fog megoldatni.

Különbön maradok ezentúl is a Tek. Szerkesztőségnek alázatos szolgálja

Z.-Szt. Grót, 1887. évi jan. 2-án.

DR. KLEIN JAKAB,
ker. főrabbi.

Válasz:

Az anyakönyvi rendelet 10. §-át helyesen értelmezi a le-
velíró annyiban, a mennyiben csakugyan annak óhajította a kul-
tusminisztérium elejét venni, hogy az egy anyak. kerületbe

egyesített több hitközség több rabbijának esketési jogát az anyakönyv vezető rabbi ne csonkíthassa. A mult január havi számunkban kifogásolt válasznak tárgyát képező kérdés azonban nem esik az itt idézett 10. §. tekintete alá; ajáljuk az ott fölvetett kérdésnek ismételt elolvasását.

Hogy az esketési eset az esketés helyére illetékes anyakönyvi hivatalnál anyakönyvelendő csak, az egyrészt magától értetődik, másrészt pedig előírva van az anyakönyvi rendelet 9. §-ában, a melyben az anyakönyvvezetőknek kötelességévé tétetik, csupán azon születési, házassági és halálozási eseteket anyakönyveikbe bevezetni, melyek az *anyakönyvi kerületekben* előfordulnak.

*

Főtiszt. Löw J. szegedi tisztelt kollegám*) e b. folyóirat m. é. december füzete 690-ik lapján közzétett figyelmeztetésére bátor-kodom régi bölcsseink szavaival fölkiáltani: *עַד הַיְּמִינוּ אֵין מִשְׁטָרִים* (ha nem is az anyakönyvvezetők, de mindenesetre a hitközségi tagokra nézve) a nm. kultuszminiszterium 1885. évi november 13-án 1924. sz. a. kibocsátott, az izrael. anyakönyveket rendezendő szabályrendelete, és te még szaporítani akarod azokat. Tegyük fel, a mi nagyon gyakran az eset, egy szegény sorsu házaspárnak születik gyermeke, de a házaspár nem eskettetett ott, a hol most lakik, hanem máshol; (a mi többnyire az eset), az újszülött törvényességének bebizonyítása céljából fordulni kell az esketést véghez vitt rabbihoz vagy anyakönyvvezetőhöz; a bélyeggel ellátott esketési j. k. kivonata kerül 1 frt 50 krba, portó oda és vissza 30 krba; de az újszülött boldog szülei nem is laknak az anyakönyvvezető székhelyén, hanem a kerületében 2—3 vagy több órányi távolságban, a születési jelentést, ha restelli a kocsi-fogadást vagy gyalogolást, posta útján ajánlott levéllel kell megtennie, a mi oda és vissza portó fejében 30 krba kerül, ehhez jár még 50 kr. anyakönyvi díj, summáson tehát 2 frt 60 krba kerül, a mi pedig szegénysorsu egyénnek, a kinek neje gyermekágyat fekszik, gyakran oly nagy és nehéz kiadás, a melyet alig vagy abszolúte nem tehet. — A rom. kath. lelkészek nem állítanak ki bé-

*) Tiszt. Strasser úr ez észrevételeit még Goldstein Lipót úr mult számunkban közölt cikkének olvasása előtt írta. Szerk.

lyeggel ellátott házassági kihirdetési bizonyítványokat (mi a szokás többi hitfelekezeteknél, nem tudom), hanem úgynevezett »elbocsátási leveleket«, a melyekkel közvetlen az esküvőt véghez viendő lelkészt a történt házassági kihirdetésről stb. értesítik; csak nekünk zsidóknak kell egy újabb miniszteri rendelet szerint bélyeggel ellátott kihirdetési bizonyítványokat kiállítani. És mi magunk alkossunk és rójunk hitfeleinkre új adókat és ne elégedjünk meg a véghez vitt törvényes esketésről stb. hivatalból való jelentéssel, csak hogy a szegény államnak 50 krral, az anyakönyvvezetőnek 1 frttal több jövedelme legyen! És nem kell-e félnünk, hogy ha a születési bejelentés oly sok kiadással és nehézséggel jár az egyik vagy a másik szegénysorsu, kivált a falun lakók közül — kivált ha az újszülött leány — a születési bejelentést egészen abban hagyja? Nem, édes kollegabarátom! Az Ön kívánsága sem az állam érdekében, sem az anyakönyvek rendezésével, sem a méltányossággal, sem a rabbik tekintélyével és méltóságával össze nem fér; hanem a vagyonos hozzon »esketési j. k. kivonatot«, a szegénynél elégedjünk meg a »hivatalos jelentéssel«.

Mivel már esküvőről beszélünk, bátor-kodom tisztelt kollegaimat és a hitközségi előjárókat egy még sok helyen általánosan elterjedt balvélemény eloszlatására felszólítani. Hogy a zsidó esküvők azelőtt és még most legtöbbször délután tartanak, ennek az oka, mivel nem szabad lakomát tartani, mihelyt a »mincha-gedola« ideje a. a. d. u. 12^{1/2} óra eljött, mert talán elfelejtene a vendégek, vagy megrészegednek és képtelenek lesznek imádkozni (l. Berach. 28.1 Tosz. czimszó halacha és ó. ch. 232 és t. h.), azért imádkoznak előbb »minchat« és a völegény bűnbánó imáját. De még sok helyen és kivált a tudatlan ortodoxok közt azon balvélemény van elterjedve, hogy csak délután, más napszakon azonban nem volna szabad esketni. Mily abszurd és alaptalan ezen nézet, tanúsítja a Gácsországon dívó szokás, a hol előkelő esketések éjszakán fátylamet és zene melletti körmenettel tartanak. Az esketés érvényessége és szentsége tehát vallási törvényeink szerint semmi napszakhoz nincsen kötve; és reggel, dél előtt vagy akármikor éppen úgy lehet tartatni, mint délután. Ha kerületemben délelőtti esküvő tartatik, akkor a völegényt figyelmeztetni szoktam, hogy ha a türelmes könyörgést imádkozni akarja,

nygi beigtathatja ezt a reggeli »semoneeszrébe«, a mint délután szokás. Szinte oly balvélemény vagy inkább babonás hit uralkodik a magyarországi zsidók közt, hogy pénteken, mint balszerencsés napon nem akarnak, sőt sokan azt gondolják, hogy nem is szabad házasodni, holott gácsországi zsidóknál a pénteki esketések igen gyakoriak; és én magam véghez vittem mint a híres Maisels Beris akkori krakói és későbbi varsói főrabbi felhatalmazottja és megbízottja az 1850-ik télben Krakkóban pénteken délután egy esküvőt. Igen érdemes volna honi hitfeleinket erről felvilágosítani.

Az eléggé ismert miniszteri rendelet 13-ik §-a felsorolja a születési esetenélbejelentésre kötelezetteket, de ki ellenőrizheti, kivált kis falvakban vagy pusztákon, tanyákon elszórtan az anyakönyvvezető székhelyétől több órányi távolságu lakókat, vajjon bejelentették-e a születést vagy nem? Itt nem segít más, mint hogy felvilágosíttassék a nép, mily üdvös és szükséges intézkedés az anyakönyvi ügy és hogy elébb-utóbb mindenkinek szüksége lehet születési levélre.

A régi, valamint az új anyakönyvek következő rovatokkal vannak ellátva: 10-ik »fiuknál a körülmetélő neve és a körülmetélés napja« — 11-ik: »leányoknál az elnevezés napja.« Tudjuk, hogy a körülmetélés alkalmával az újszülöttnak egyszersmind formaszzerű eulogiával és áldással a név adatik, valamint az újszülött leányka a tóraelölvasás alkalmával a nevét kapja; tudjuk továbbá, mily nagy fontosságu szerepet játszik a héber vagy zsidó név és ennek írása a ritualis elváló levél írásában; de ha a szülők vonakodnak, a mi fájdalom! imitt-amott már előfordul, fiukat körülmetéltetni vagy leányuknak a toránál nevet adatni, quid tunc?... Igaz ugyan, hogy a leány toramelletti névadásának a sulchan árukhban nincsen nyoma; a Chijubim közt, kiket a torához kell felhívni, előfordul: »az atya a körülmetélés előtti szombaton« és »a férj, mikor a neje a szülés után fellábadva először a templomba megy.« A talmud és poszkimban szinte előfordul csak »הַיְיִתָּה« a »bölcson kapott név«, de névadásnak minden esetre kell történnie, és ha ez elmarad, mi történjék? Mellesleg megjegyzem, hogy hitközségemben intézkedtem, hogy egy a fiuk-

mint a leányok névadásánál a kántor a héber vagy zsidó név mellett a magyart szinte fölemlitse, például: Artur ארתור דוֹהֶרְטִי, Katicza קַטִּיצָה stb.

Kula.

STRASSER LIPÓT.
ker. rabbi.

*

Jegyzéke azon anyakönyvi kerületeknek, melyek alakulását a vallás és közoktatásügyi m. k. minisztérium tudomásul vette.

(Folytatás.)

305. Gödöllő (Pest m.) Elnök: Gráf Ignác. Ideiglenes anyakönyvvezető: Herczföld Mór, tanító.

306. Léva (Bars m.) Elnök: Dr. Pólya József. Anyakönyvvezető: Kohn Ambrus, rabbi.

307. Ószlány (Bars m.) Elnök és ideiglenes anyakönyvvezető: Laufer Márk.

308. Hernád-Vécse (Abaúj-Torna m.) Elnök: Wohlgemuth Hermann. Anyakönyvvezető: Friedmann Ignác, rabbihelyettes.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

A zsidó ünnepek az iskolában.

Tekintetes Szerkesztőség! Értésemre esett, hogy a helybeli, egy év óta rendszeresített ipartanoneziskolában az illetékes hatóság az izr. felekezetű tanonezokat ünnepnapokon is az iskola látogatására kötelezte. — E bajon segitendő f. é. szeptember hó 27-én kérvényt intéztem a járási főszolgabíróhoz, mint első fokú iparhatósághoz, menten fel bizonyos ünnepnapokon az izr. inasokat az iskolalátogatás alól, és ámbár a főszolgabíró ur minden tekintetben kitünő egyéniség, a felmentéssel járó felelősséget még sem akarta elvállalni, minek következtében jogos kérelmemmel visszautasítottam.

Azonban nem tudván felfogni, miként lehet az, hogy szabad alkotmányos államban vallási, avagy lelkiismereti kényszer gyakoroltassék, felfolyamodtam megyénk derék alispánjához, mint II-od fokú iparhatósághoz, és ime a szórul-szóra lemasolt alispáni határozat, melyet becses lapjában közölni sziveskedjék.

13057. k. i. *Alispáni határozat.* A móori járási főszolgabírónak f. é. szeptember hó 30-án 3321. sz. a. hozott határozata, mely szerint a móori ipariskolában az izraelita felekezetű tanonezokat az izraelitáknak sátoros ünnepein is az iskola látogatására kötelezte, a móori rabbi hivatal által közbevetett felfolyamodvány következtében II-od fokban felülbíráltatván, határozottatott:

A móori járási főszolgabírónak fenti számú és keletű határozata megváltoztatásával az izr. vallásu ipartanonezok a móori ipariskola látogatásától felmentetnek a következő napokon, még pedig: 1. Roshasáná (ujév) mindkét napján. 2. Jomkippur (kiengesztelődés) ünnepnapján. 3. Szukoth (sátoros) ünnep 1, 2 és 8-dik napjainak délelőttjén. 4. Peszách (husvét) ünnep 1, 2, 7 és 8-dik délelőttjén. 5. Sábúoth (pünkösd) mindkét napján. — Mirel a móori járási főszolgabíró ur a vonatkozó tárgyalási ügyiratok kiadása mellett megfelelő további eljárás végett értesítetik.

9) Térszűke miatt a mult számból kimaradt.

Indokok:

A főszolgabírói határozat megváltoztatandó s az izr. vallásu ipartanonezok a határozatban említett napokon az ipariskola látogatása alól felmentendők voltak; mert a vallás és közoktatásügyi nagyméltóságu magy. kir. miniszter urnak a köztanodai igazgatóságokhoz 1877. évi január 8-án 28769. továbbá 1877. május 23-án 2712. sz. a. intézett leirataiban a középiskolába járó izr. tanulókat az említett ünnepeken az iskolabjárás kötelezettsége alól felmentette, s ha ezek azon ünnepeken felmentve vannak az iskola látogatás kötelezettsége alól, úgy arra az iskolába járó izr. ipartanonezok sem kötelezhetők. Szükséghetvére, 1886. október 25. *Sárlózy Aurél* s. k. Fejérvármegye alispánja.

Azon reményben, miszerint ezzel t. kartársaimnak és a vallás ügyének némi szolgálatot teszek, vagyok a Tekintetes szerkesztő urnak stb.

Móor.

BOCHLER P.
őrabbi.

A nagyváradai izr. hitközség költségeloirányzata az 1887-ik évre.

A számok beszélnek. Százezer mérőföldre tőlünk meg lehet itélni viszonyainkat, ha statisztikai adatokat becsajítunk rendelkezésre. Egy futó pillantás a holt számokra, hű képet tár elénk a tényekről. A bevételek és kiadások összehasonlítása azonnal megmagyarázza előttünk azt is, amit még nem tudunk.

A számok tehát mindenesetre érdekesek. Országok költségvetéseit egész világgrészek kritizálják, megyéket és városokét szintén nem hagyják meggyezés nélkül.

Egy zsidó hitközség költségjegyzéke pedig, ha egy országot nem is, de a magyar zsidóságot annyival inkább kell, hogy érdekelje, mert a magyar zsidóság egy test, egy tömeg, a melynek részeit a községek képezik, a melyeknek, mint közös esatornáknak, egybe kell folyniok. Csak is így lehetséges, hogy az egyes községekben felcsillamló lelkesedés, buzgóság a többieket is megragadja, hogy így egynek jó példája a többit is annak utánzására serkentse.

...De ne szóljunk most erről.

Számokat emlegettünk, a melyekből itélni, következtetni lehet. Nos, lássuk a nagyváradai congr. izr. hitközség 1887-ik évi költségeloirányzatát, mely a mult év december 8-án mutattatott be és fogadtatott el a közgyűlés által.

Mielőtt azonban e számokat szerény megjegyzéseink kíséretében bemutatnók, meg kell jegyeznünk azt, hogy a község jelenlegi tagjainak száma csak 250 körül van. Tekintetbe véve továbbá azt, hogy az utóbbi években a hitközség szilárd oszlopai közül többen eldőlték, s hogy a jelenlegi tagok, — kevés kivétellel — általában az u. n. polgári osztályhoz tartoznak, kiket a különféle egyletek eléggé igénybe vesznek s így a községért, ha sokszor akarnának is, sokat nem tehetnek.

Az idei költségvetés, mely a tavalyi kiadásokat csak 5—600 forint mulja felül, általában s a fentieket különösen figyelembevéve, mindenkit teljesen kielégíthet. Az említett többlet behozatala is azért vált szükségessé, hogy a tanügyi rovat bővítessék s a metszők csekély fizetése felemeltessék.

...A kiadás-rovat a következő tételeket tünteti fel: *)

1. Tiszti fizetések:

a) rabbi-helyettes fizetése	1,000 »
» » lakbéré	300 »
b) jegyző fizetése	600 »
» » lakbéré	200 »
c) főkántor fizetése	1,000 »
» » lakbéré	250 »
d) alkántor fizetése lakbérrel	650 »
e) kardalnok fizetése	400 »
f) 1-ső metsző fizetése	500 »
» » lakbéré	140 »
g) 2-ik metsző fizetése	500 »
» » lakbéré	120 »
h) egyházi fizetése	650 »
i) orgonista	250 »
k) házmester	336 »
2. Egyházi kiadások	350 »
3. Jótékonyági »	600 »
4. Tanügyi »	1,100 »
5. Énekkariak	560 »
6. Adóbehajtásiak	280 »
7. Templomvilágítás	350 »
8. Irodaszerűséglet s nyomtatványokra	150 »
9. Tartozás törlesztésére és kamatokra	1,000 »
10. Előre nem látott kiadásokra	500 »
Összesen	11,786 ft.

*) A költségvetés adatait Váradi Mór ügyvéd ur, a hitközség derék s buzgó titkára bocsátá rendelkezésemre, a miért fogadja e helyen is szíves köszönetemet.

Mint ezekből látjuk, a község, — szerény helyzetéhez képest, — jól dotálja tisztviselőit. Futó pillantással is láthatni, hogy különösen az énekkar az, a melyre a kiadások meglehetősen bőven vannak előirányozva. A kántorok, orgonista és énekes gyermekek összes gage-ja 3,100 forintot tesz ki, tehát a kiadásoknak több, mint negyedét. Ezt azonban, azon általánosan divó szokás tekintetbevétele mellett, hogy a zsidó istentiszteleteknél az énekrészek nagy szerepet játszanak, nem lehet rosszallani.

A 3. pont szerint jótékonyági célokra 600 forint van előirányozva. Ez ugyan nem sok, — mondhatná valaki — de akkor, ha megmondjuk, hogy a község tagjainak nagy része, mint egyes, igen sokszor gyakorolja a jótékonytságot, ez összeget nem lehet keveslenünk.

A tanügyi kiadásokra 1,100 forint van előirányozva; ez az idén bővített ki ennyire. Magában foglalja pedig a háttartók fizetését és azon, tandíjjizetésében álló subvenciót, a melyet a községi iskola helyét pótoló Auspitz-féle tanintézet e tanév elejétől nyer.

Lehetetlen itt elismeréssel meg nem emlékeznünk azon üdvös mozgalmáról, mely újabban a község kebelében a tanügy érdekében megindult. Az Auspitz-féle tanintézet támogatása, melynek fejében szegény községi tagok gyermekei tanulnak ez iskolában, a hittanítók tapintatos kiválasztása, az új iskolaszék alakítása mind azt mutatják, hogy az ifjabb nemzedék nevelését e község szellemi és anyagi erejével egyaránt előmozdítani igyekezik.

Nehogy szemet szurjon valakinek, felemlítjük azt is, hogy a 9. pontban felhozott »tartozás« ma már oly csekély, hogy 1—2 év alatt teljesen törlesztve lesz.

Lássuk most a fedezetet, a mely e gazdálkodó és tapintatos eljárásra valló kiadásokat pótolja.

1. Egyenes egyházadó	6,400 »
2. Czion-egylet járuléka	300 »
3. Adományok	550 »
4. Husgabella	4,000 »
5. Tandíjakból	200 »
6. Házassági díjak	200 »
7. Világítás megtérítés	200 »
Összesen	11,950 »

Ehhez nincs sok megjegyzésünk. Látjuk, hogy a legnagyobb tételez a gabella képezi, melyet — a község egy újabb határozata szerint, — a tagok általánosan fizetnek s így az egyes metszéseknél szokásos apróbb díjak elesnek. Az adományok csekély számát és összegét a fent vázolt

szerény viszonyokból szintén könnyen ki lehet magyarázni. Megjegyezzük még, hogy az előirányzat szerint 164 forint *maradványra* is van kilátás.

Megemlítendőnek tartjuk, hogy a község január 2-án választá meg új képviselőtestületét. Hatvan községi képviselőt választottak s ha a választás eredménye ellen egyeseknek kifogásuk is van, mégis, mivel az idősebbek mellett az ifjabb erők, az értelmiség magas fokával bíró férfiak mellett a józan gondolkodásukról ismert kereskedők és gazdálkodók is kellő arányban foglalnak helyet: általában véve, elég jól szervezett testületet képeznek arra, hogy egy községet virágzásra emeljenek.

A január 16-án megejtett *előljárásági választás* szintén szép reményekre jogosítja a község jóakaróit. Az újonnan megválasztott előljáróság (elnök: *Adler Ignác*, egyháziügyi osztály-elnök: *Ausländer Simon* pénzügyi osztály-elnök: dr. *Berkovits Ferencz*, pénztárnok: *Sándor Samu*, ellenőr: *Wechsler Adolf*, gondnokok: *Rosenthal Sámuel*, *Königstein Isidor*, dr. *Berger Ignác*, *Aufrecht Mór*) érdemes arra, hogy a község tagjainak bizalma benne összpontosuljon, mert az új előljáróság hivatva van arra, hogy e községet azon fokra emelje, melyen régi jó híréhez méltóan állania kell.

Nagy-Várad.

AUSPITZ ÁRMÁN.

Vidéki levelek.

Nagy-Vázsony, 1885. december.)*

Tekintetes szerkesztőség! Az új miniszteri szabályzat daczára hitk. özségünk még most is csak egy maroknyi hívekből áll, úgy, hogy az a maga erejéből bizony-bizony nem bírná hitközségi institúcióit fenntartani. De van e kis gyülekezetnek egy pártfogója, illetőleg »örangyala«, ki párját ritkítja Európaszerte, és ez a pártfogó Nagy-Vázsony birtokosa: br. Todesco Ede és annak fenkölt szellemű neje. Hogy mennyi jótéteményben részesíti e nemes család már egy évtized óta, de különösen a legutóbbi két év óta, kis községünket, azt majd a következő tények bizonyítsák. Hogy itt már egy évtized óta a nevezett család boldogult fia nevét viselő, virágzó alapítványi iskola áll fenn, az köztudomású dolog. De nem mindenki tudja, hogy az alaptőke után járó 240 frton kívül a nemes család már nyolcz év óta évenként még 300 frttal

*) Térésük miatt mult számunkból kimaradt.

Szerk.

járul a rendes tanító fizetéséhez. Ez a tett magában is elég dicső, hogy a nagy közönség is tudomást vegyen róla. De az alább közlendő bőkezű adakozás koronázza még a tágabb körökben is jótékonyágáról ismert család nemes tettetét. Mintegy két évvel ezelőtt a helybeli zsidó templom oly rozzant állapotban volt, hogy abban, szakértők véleménye szerint, csak életveszéllyel végezhetők volna tovább is az isteni tiszteletet. Ez tudomására jutván pártfogónknak, csakhamar összehívata a község előljáróit és azonnal kilátásba helyeztetett a templom újra való felépítése. Az építkezés pár ezer forintba került, mihez a község önként kétszáz forinttal járult. Mihelyt a templom felépült, a nagylelkű bárónő a felavatási ünnepre egy Bécsben készült, 600 forint értékű, arannyal és selyemmel gazdagon hímzett függönyt és asztalkendőket küldött az ünnep emelésére. A függönyön a következő szinarany betűkből álló hímzett felirat díszel:
היה היום היום הזה לפני ארון הבית בבית האללים ובין לשם הבית העירמאן מאדעסקא אשר במבשר ימי עולמי שב אל בית עולמי ביום כ"ב סיון שנת ה'תר"ץ זכרון אללים לזכרה. כי רבה זכרון היה לחסידיו בין ההיים מנה אבותיו המתאבלים עלי: עדוארד בא"מ מאדעסקא ואשתו ואפי"ן בא"מ מאדעסקא.
Visszatérvén iskolánkra, még azt az öröndetes hírt közölhetem, hogy az itt már 14 év óta működő tanító okadatolt előterjesztése folytán f. év szeptember 1-én még egy tanerő alkalmaztatott, kinek fizetéséhez szinté nagy részben hozzájárul az urodalom, és pedig olyformán, hogy az alapítványi okirat értelmében több urodalmi tiszt és eseléd gyermekei után fejenként 12 frtyi iskolapénzt fizet. Boldog község, kinek ilyen pártfogói vannak. Még csak egyben szenved hiányt Nagy-Vázsony izr. hitközsége: és ez az, hogy isteni tisztelete még a régi kerékvágásban forog, és hogy a szószerk még mindig »elárvult«, úgy, hogy az évenként sziván hó 22-én megtartatni szokott »requiemre« más községből vagyunk kénytelenek papot rekvirálni. De a mi nines, az még lehet.

HIRSCHLER DÁVID.

Tekintetes Szerkesztő Ur!

A zala-szt.-gróthi izr. hitközség egyike az ország szegényebb községeinek, de mindennek daczára jótékonytágot gyakorol oly mértékben, hogy aránylag a fővárosban is tul tesz.

Van itt izr. jótékony nőegylet, mely nemcsak a szegényeket és szegény betegeket segélyezi, de még a szegényebb leányoknak is, ha férjhez mennek, tetemesen segít pénzzel és ruhaneműekkel.

Van továbbá betegsegélyző-egylet, mely az orvos és orvoságon
MAGYAR-ZSIDÓ SZEMLE. 1887. II. FÜZ.

kívül még, a hol szükséges, ápolót rendel, élelmiszerekkel látja el és hetenkint a szükséghez arányítva hetipénzt is ad 2 firtól felfelé. Ezen betegsegélyző-egylet mult hó végén leszámolót tartott, melyet egy közös, kedélyesen vig lakoma fejezett be. A jótékonyág itt is talált okot és módot, hogy érvényre jusson, és az egylet ezen estén 74 firtot kapott, többektől természetesen, a nőegylet 15 firtot.

Midőn a lakoma legvigabban folyt, a toasztok egymást követték és minden ilyen toasztot bő adakozás követte volna, dr. Klein Jakab helybeli érdemes és szeretett főrabbin egy lelkes és gyűjtő beszédben figyelmeztette a jelenlevőket, hogy a jótékonyág terjedjen ki oly hittársainkra is, kik távol tőlünk szenvednek szükségét és küzdenek a mindennapi kenyérért. Tüzes szavainak azon kedvező eredménye volt, hogy az azonnal foganatosított gyűjtés 6 firt és 62 krt. hozott, melyeket a *Bőzöd-Ujfalv* községében élő szegény hittársaink számára fordítani méltóztatassék.

Ezen összeget én mai napon póstautalvány útján küldöm a Szerkesztő Urnak, mert láttam becses lapjában, hogy az így gyűjtött összegeket e célra átvenni és átadni szives.

Zala-Szt.-Gróth.

Dr. MISNER ANTAL.
körorvos.

Tanügy.

A történelem tanításáról a vallásoktatás keretében.

Mielőtt a kitűzött kérdéssről nézetemet jól-rosszul elmondánám, tisztelettel kérem az igen tisztelt testület nagyrabecsült elnökét, ép úgy mint kartársimat, hogy felolvasandó dolgozatomat ne azon mérték szerint mérjék, amelyre önöket méltán kihivhatta azon körülmény, mely szerint innen-onnan hat hónapja annak, hogy a tárgyalandó kérdés megbeszélésére vállalkoztam.

Dolgozatom nem lép fel nagy igényekkel, egyszerű, szerény nézetnek kérem tekintetni, melyet rendkívüli gyakorlati elfoglaltságomban magamnak alkottam s a melynek kivihetőségét most csak a második évben kísérlem meg s így annak eklatans hatását onstatálni ma még korai, elhamarkodott ítélet volna.

A kitűzött kérdés: Minő szerepe van a zsidók történetének a hittan tanításában.

1) Fölolvasatott a budapesti hitoktatói testület novemberi gyűlésén.

Hogy e kérdésre helyesen felelhessünk, szükséges előbb megállapítani a célt, melyet a hitoktatással elérni akarunk.

I.

A vallásosság nem idegen növény, melyet mesterséges úton plántálhatunk az emberbe; az egyén lelki érzelmeinek egyik legtermészetesebb és legnemesebb nyilvánulása az, mely önkénytelenül fakad az emberi szívben s a mely kezdetben sejtelemszerűen, később egész tudatossággal igyekszik nyilvánvalóvá tenni az embernek a mindenség teremtményéhez, gondviselőjéhez, minden jó kútforrásához. Istenhez való viszonyát.

Ezt a lélekemelő érzetet, mely bennünket önkénytelenül a legfelsőbb lényvel hoz összeköttetésbe, akinek mindannyian alá vagyunk rendelve; azt a bennünk élő homályos tudatot, egy feletünk uralkodó magasabb erkölcsi törvényről, melynek kútfeje Isten, ápolni és fejleszteni, léssen feladata a vallásoktatásnak.

A vallásoktatás első sorban tehát kedélyképzés, és mint ilyen, a többi tantárgyak közt annnyival méltóbban foglalhatja el az első helyet, mert csakis az ez alapon kifejlesztett érzelmevilág, mely emberi mivoltunkat a leghivebb s legnemesebb módon tükrözteti vissza, hathat erősen tetteinket szabályozó akaratunkra, és képezhet a növendékekben egy erős, a szó szoros értelmében nemes, minden állatias érzékiességtől ment egységes jellemet.

De az ember nemcsak magában álló lény. Emberi méltóságának tudata csak az embertársaival való közösségben emelkedik érvényre. Az egyén életenergiája annál határozottabban nyilvánul, minél erősebb a kapocs közte és felebarátai közt.

Közös érzés, hasonló gondolkozásmód, egy célra irányuló akarat emelik az egyén önérzetét; hisz ő sokakban él és sokan élnek ő benne. És ha ehez még érzi és tudja azt is, hogy azok az általános, magasabb erkölcsi elvek, melyek megvalósításáért saját egyéni életén belül küzd és fáradozik, nemcsak az ő eszméi, sem csupán élő embertársaie, hanem örökségül kapta azokat őseitől, kiknek ő csak folytatása, kik évezredek óta ezekért éltek és halnak, ha érzi és tudja, hogy az ő munkálkodása nemcsak a jelenben van, hanem szoros kapcsolatban áll a multtal is, akkor erkölcsi méltósága annál erősebb alapot nyer: a jelen és mult kapcsolata serkentőleg hat tevékenységére, mert törekvésének sikerét a mult biztosítja. Mintegy láncszem ő a történeti folytonos-

ságban, benne egyesül a múlt és jelen; teljes szeretettel és kegyelettel veszi magába az idők hagyományait és törekedni fog önzetlen és fáradhatatlan buzgalommal ápolni, a reá maradt életképes institúciókat, melyek ősei törekvéseinek megtestesítései, odaadó kitartással fogja fejleszteni az örökségül kapott intézményeket, mert hiszen ezek nem egy kihalt multnak, hanem egy benne folyton élő multnak termékei.

Ime, második és nem kevésbé fontos feladata a vallás és par excellence a zsidó vallásoktatásnak. Az általános vallásos érzet ápolása az egyedet teszi nemessé. A felekezeti vallásos tudat ébresztése a társadalom tagjában fejleszti a humanitás magas sztos tanait.

A zsidó vallásoktatásnak tehát az általános emberin kívül feladata lélesen a jelen kor viszonyainak alapján s azon nemzetnek, melynek körében él a zsidó, nemzeti tradícióinak kellő respektálásával, élesztetni az ifjúban a felekezeti közösség szellemét, kegyeletet kelteni benne a múlt, az évezredek múlt tiszteletét gerjesztő hagyományai és jelenben is élő magas sztos institúciói iránt és közvetlenül oda hatni, hogy átérvezve és átértve a multat, azt magába felvegye s mintegy az a vágy és törekvés lelkesítse, továbbépíteni azon az épületen, melynek alapját az ő vele folytonosságban élő ősei raktak le évezredek előtt.

II.

Mig a zsidóknál a vallásos élet egybeolvadt a családi és társadalmi élettel, és a gyermek vallásos érzülete már a családban nyert kifejlődést és nem szűnt meg folyton új meg új tápot kapni attól a társadalomtól, melyben élt és mozgott, addig az iskolának feladata a vallásos érzés keltése és a felekezeti szellem ébresztése körül oly könnyű és csekély volt, hogy a tanítónak legkisebb fáradozása és buzgótsága is már a legszebb eredményeket mutatta fel és az iskola, bár egyébbel sem foglalkozott, mint a vallás tanításával, mégsem nyújtott egyebet, mint a bibliának verbalis lefordítását, esetleg Rasi kommentárjával, minden tekintet nélkül arra, hogy a gyermeki kedély nyer-e általa melegséget és nemes hevet, és tanítottak liturgiát, melynek elemeit a növendék hazulról hozta magával és mégis meg volt a kellő hangulat és áhítat, elég erős maradt a felekezeti közösség érzete, mert hisz az iskolának ugy sem kellett egyebet adnia, mint csontot ahhoz a

vérhez és hushoz, melyet maga a családi élet nyújtott. De mióta a mi viszonyaink megváltoztak, azóta hogy a zsidó társadalom látó köre szélesbedett és az egyén inkább kifelé kezdett élni és alig fordít egy kevés időt saját benső eredeti világára, azóta a társadalommal együtt a család is elvesztette bensőségét, a gyermekek vallásos és erkölcsi érzülete otthon alig nyer tápot és kielégítést, sőt legnagyobb részt a vallásos élet számára a családban nincs is többé hely. Az a hivatás, mit eddig a család és társadalom együttesen és derekasan oldottak meg, attól fogva mindinkább az iskola vállaira nehezedik, melynek feladata időközben szintén jóval bővült.

A család megszűnt az iskola támogatója lenni, sőt a család és társadalom e tekintetben megtagadnak minden közösséget az iskolával, vele szemben ellenséges állást foglalnak el és a nép, illetve a középiskola család — és társadalom ellenére correctívája, javítóintézete lett a családnak és társadalomnak.

Nehéz feladat tehát az, amit a középiskolai hitoktatásnak meg kell oldania. Egrésről a társadalom ütötte sebeket a vallásos kedélyen, egy a pedagogia minden kívánalmainak megfelelő tanítással lehetőleg paralizálni, másrésről a jelen sivársága helyébe egy nemesebb, zsidó vallásosságtól áthatott jövőnek alapját megvetni.

Régóta képezi a »hogyan« a megvitatás tárgyát és még ma sincs teljesen megállapodás. Sokhelyt még ma is a bibliai eredeti szövege szolgál kizárólag bázisul, mások rövid kompendiumát veszik a bibliai történetnek, hozzá még a zsidó vallás hittani és erkölcsi elveinek egy jól-rosszul összeállított katechizmusát; sokan összevesznek mindent, héber szöveget, bibliai történetet, liturgiát, naptárszámítást, szent földrajzot, katechizmust s ráadásul a zsidók bibliai korszaka utáni történetét rövid dióhéjban.

És ha ezen anyagbeosztással készült könyveket akár egyenként tekintjük, akár összességükben vesszük, azt a közös vonást látjuk bennök kirívólag nyilvánulni, hogy a gyermek emlékező tehetségének lehető legerősebb igénybevételével, minél több ismeretet juttassanak a növendék birtokába; mintegy az ignoti nulla cupido elve szerint abban a hiú reményben áltatják magukat ezen sajátosság rendszer hívei, hogy ha a gyermek jól-rosszul megtanulandotta mindazon általános és részletes tetteket,

melyek akár mind e mai napig külső kifejezői a vallásnak, akár egykoron hozzátartoztak a vallásos élethez; ha a gyermek dióhéjban ismeri őseinek történetét a legújabb korig, ha a héber szöveget bizonyos folyékonyssággal olvassa és egyes imáknak nemcsak alkalmazásában tájékozott, hanem némi héber ismerettel egy-kétnek verbaliter is tudja értelmét; ha ismeri Palesztínának rendszeres földrajzát és teljesen tájékozódik a zsidó naptárszámításban — akkor majd azokat a vallásos parancsokat teljes szívvel és lélekkel fogja követni és a melyeket már-már teljesítenie nem lehet, meglepő pietással fogja méltányolni; őseink adatszerű történetét annyira magába veszi, hogy hozzájuk hasonló igyekszik lenni; az egyes imákat annak idején majd nem mulasztja el elmondani és a zsidó naptárszámítás ismerése folytán az ünnepeket meg is fogja szentelni és földrajzi ismeretei élénk vágyat keltenek majd benne láthatni ősei dicsőséges történetének színhelyét.

Hiú ábránd! A tapasztalat maga hazudtolja meg ismeretterjesztő hitoktatóinkat. Alig hogy elhagyja a növendék az iskola padjait, örömmel csatlakozik ahhoz a társadalomhoz, mely, hogy enyhé kifejezéssel éljek, közönyös a vallás iránt; azokat az ismereteket, melyeket a hitoktató éveken át beléje gyömöszölt, egymás után kezdi elfelejteni. Minden vesződés kárba veszett és a hitoktatás elé gördülő nehézségek napról-napra fokozódnak, mert az ilyen elemekkel bővülő társadalom hova tovább ridegebb és fásultabb lesz, a vallásoktatás becsméreltetik, a hitoktató hivatása a gúnynak lesz czéltáblája. Hisz a társadalom újabb tagjai a hitoktató buzgólkodása folytán erősített memoriájukból nem törölhetik ki emlékezetét annak a nyugtának és kinnak, mit az iskola padjain a magolással szenvedtek; de a legjobb igyekezet mellett sem fognak emlékezhetni annak jó és hasznos oldalára.

Ok a mi rendszerünk élő martyrjai hadat üzennek ellenünk. És a mit nekünk a tapasztalat borzasztó meztelenségében feltár, azt egy kis logikai és pszichológiai érzékkel igen természetesnek fogjuk találni.

Csakis a vallásos érzület kellő ápolásával adhatunk mi az egyén akaratí erejének erős alapot. Ez a vallásoktatás főczélja; tehát az egyén a fő, s nem a nyújtott anyag, sőt ennek mennyisége nem is jöhet tekintetbe, csakis a minősége, mert a mi anyagot nyújtunk, azzal a már ébresztett akaratot törekszünk tudatosabbá tenni, tehát csak az anyag szelleme éltet s nem annak betti-

sokasága. De felkelthetjük-e növendékeinkben a vallásos érzetet, ha csak értelméhez szólnunk, ha tisztán arra szorítkozunk, hogy már elvont, a theologusok által megállapított hitelveket és erkölcsi szabályokat száraz determinációkban, vagy egyszerűen a biblia különféle részeiből kiválasztott és az egészről kiszakított mondatokban memorizáltatunk? Igaz, hogy az értelem fejlesztése szükséges a tudatos akarat kiművelése érdekében és nem tagadható, hogy a határozott definíciókban kifejezett és bibliai erkölcsmondatok kielégítik a vallásos érzületet s megszilárdítják az akaratot, de természetesen csak akkor, ha már a vallásos érzület kellőleg fel van ébresztve és az akarat már jelentkezik; tehát a fogalmak tanítását kell, hogy az érzületi oktatás megelőzze, mert különben amit így a növendék minden érdek nélkül külső mechanikai uton jól-rosszul megtanult, azt, nem gyökerezvén bensejében, ép oly könnyen el is felejtí.

És mi a liturgiával a czélunk? Talán az, hogy áhitatot keltsen, vagy nem-e megfordítva? Hogy akkor, midőn minket áhitat fog el, vagy midőn magunkat vallásos érzületünk vezetett akaratunkkal áhitatoságnak adjuk át, ezen bennünk nyilvánuló áhitatot elmondott imákkal elégítsük ki? Az ima nem kelt áhitatot, csak táplálhatja, fokozhatja és kielégitheti azt és szükséges, hogy ima elmondása előtt bennünk a vallásos érzület már felébredt legyen. A ki ismeri az imákat, az még nem imádkozik; de akiben meg van a vallásos érzület, az akkor is imádkozik, ha nem is ismeri az imákat; tehát kell, hogy a liturgia tanítását az érzületi oktatás szintén megelőzze.

A bibliai történet rövid vezérfonala és a bibliai korszak utáni események vázlatos tanítása ugyanazon hibákat mutatja, mint a melyekkel a világ- és nemzeti történet eddigi tanítása járt, és a melyek ellen a gymnasiumi utasítások is felszólnak. «A növendékek értelmi fejlettségének tekintetbe vétele nélkül s egyzersmind emlékezetük nagy megterhelésével a történetírás összes eredményeit száraz adatokban és eszmékben kivonatatosan az ifjúság számára egybefoglalni törekednek» az ilyen módon szerkesztett könyvek.

Nevek és száraz tények, melyeknek összefüggésük nincs, melyeket a gyermek bemagolt ugyan, de nem gondolkodott felet-tük, nem érezte és nem értette át, azok nem mívelik a kedélyt, nem fejlesztik az akaratot és hasznuk nem egyéb, mint az, hogy

az iskolából kilépő növendéknek legyen módja a sok kinnal és fáradsággal szerzett ezen ismereteit a feledékenység lomtárába a többi sok lim-lom közé kebelezni.

Ha így állunk a katechizmussal, liturgiával s a zsidók történetének vázlatos tanításával, szükséges-e még czáfolmunk azoknak tanítási módját, akik a naptárszámítást kívánják per longum et latum tanítani, vagy akik Palesztina földrajzát rendszeres oktatásnak teszik alapjává? Elég ha annyit mondunk, nekünk nem czélunk a kalendariumcsinálás mesterségét zsidó ifjaink közt meghonosítani és a rendszeres földrajzi oktatással a geographia tanárának munkálkodását elősegíteni.

Kimutattam az eddigi tanításmód hiányait és most azon kérdés előtt állunk, mi alapon neveljük növendékeinket valóságosságra? Hogyan keltsük fel bennök azt a vallásos tudatot, mely ne csak egyénileg tegye őket jellemesekké, hanem mint felekezetünk hívei, felekezetünk hivatását sajátjuknak tekintve, abban őszintén, benső szükségből maguk is közremunkálódjanak.

Ez az alap nem lehet más, mint amely egyrésről pedagogiailag is megfelel a vallásoktatás fentebb kiemelt czéljának másrésről magából vallásunk tanaiból, illetve a zsidó vallásnak egészen jellemvonásából foly, és ez — kimondom — a történelem, úgy a mint az a bibliában meg vagyunk írva, s a mint az a zsidóságnak a bibliai korszak utáni fejlődéséből a mai napokig elébünk tárul.

III.

A történelem az ember társadalmi életének hű tükré; bemutatja nekünk az egyént, mint valamely nép tagját, mint a történelmi folyamat munkását. Összefüggésben láttatja velünk az eseményeket, melyek arról győznek meg minket, hogy a jelen a múltnak folytatása s midőn így a jelent megértjük, annak belátására is jutunk, hogy mi erkölcsi tények vagyunk, kik érzés, értelem és akarat szerint cselekedve, valamely czél fölé törekszünk, bizonyos eszmék megvalósításán fáradozunk, a mely eszmék egy fölöttünk álló magasabb hatalomnak, Istennek nyilvánulásai, titokteljes módon parancsolnak nekünk, s a melyek ellenére nem cselekedhetünk a nélkül, hogy emberi méltóságunkat meg ne semmisítsenők.

És midőn így bemutatjuk növendékeinknek elmúlt korok

kimagasló alakjait és társadalmi életüket és láttatjuk velük azt a közös fáradozást és munkálkodást, melylyel őseink bizonyos eszmék megvalósításán dolgoztak, midőn egyszersmind őseink életét át is éljük növendékeinkkel, akkor ők nemcsak igaz belátás és mély részvétből fakadó tiszta erkölcsi ítélettel fogják a mulat méltatni, hanem egyszersmind azon igaz és őszinte meggyőződést keltyük bennök és kifejtjük azon szilárd akarattá vált erkölcsi érzést, hogy ők is őseink folytatóiul tekintvén magukat, a reájuk maradt művek továbbépítésének szenteljék életüket teljes szívvel, lélekkel és minden tehetséggel. S ha a történelemnek általában meg van ezen kiváló erkölcsképző hatása, mennyivel inkább nyilvánul az a zsidók történetében?

Maga a biblia nem egyéb, mint egyes elbeszélésekben szemléltető konkrét módon elébünk tárt mély erkölcsi eszmék könyve. Plasztikailag van feltüntetve benne a csak erkölcsileg lehetséges folytonos fejlődés és haladás, maga a kinyilatkoztatás sem lép eléük, mint bevégzett egész. Kezdődik az Ádám és Évával s Ábrahám egész életén keresztül folytatódik — egészen addig, amint a próféták lépten-nyomon hangsúlyozzák, míg Izrael népének folytonos önmegszentelése folytán gyarapodik azon népek száma, melyek az egy isten imáadására csatlakoznak hozzá, míg a föld tele leszén ismerettel, »mint vizek a tenger mélységét befödik.«

Ha mi ezen történeteket úgy dolgozzuk fel, hogy növendékeink azokat mintegy maguk átéltetik, akkor megragadják a kedélyt, melegséggel és hévvel töltik be a szívet, általuk kifejtjük és erősítjük a szunnyadó vallásos és erkölcsi érzést, és bizton remélhetjük, hogy tanításunk nemes gyümölcsöket terem. És a zsidók későbbi története, a mint elébünk tárja nemesebbnél nemesebb alakjainak küzdelemmel és szendvedéssel teli életét, a mint a sorstól üldöztetve, megkimélve, félelme és porig alázza, nem szűnnek meg sohasem lankadatlan tevékenységet kifejteni azon tanok és eszmék megvédésében, megőrzésében és tovább fejlesztésében, melyeket őseiktől öröklött drága kincsnek tartanak, és ha növendékeink látják és érzik, hogy önzetlen, egészen az odaadásig menő törekvésük miként hódít lépésről-lépésre tért a világ összes népei között, mint hatnak a zsidóság eszméi mint élesztő mindenkoron a népek szellemi és erkölcsi életére, akkor nemcsak azt érjük el vele, hogy erkölcsi ítélettel fogják méltatni őseik fáradozását, hanem egész rokonszenvével és szeretetükkel állnak be

ők is igaz és őszinte munkásnak abba a nagy munkába, melyet hacsak a legkisebbel is járulnak hozzá, büszkén tekinthetnek magukénak.

Másrészről a zsidó vallásnak éppen abban áll főjellemvonása, hogy — a mint dr. Kármán úr egy felolvasásában megjegyezte — hivat az erkölcsi történeti élet nemesítésére kötelezi.

A legrégibb időkől fogva azok, kik hivatva voltak a zsidó nép tanítását vezetni, és azt erkölcsileg nevelni, alapul mindig az ősök történetét vették. A legrégibb időben méltányolni tudták már történelmünk becset a vallásosság keltése iránt. Érezték a mult erkölcsnemesítő hatását, és sohasem mulasztották el azt tudatosan a jelen gyakorlati céljaira alkalmazni. (Mózes V. könyve 32, 7.)

Már Hósea prófétánál is látjuk, hogy a zsidó nép isten iránti szeretetre való bírása céljából elmondja Jakab történetét, rámutat a zsidók kivonulására Egyiptomból és utal az előtte élő próféták fáradozásaira.

Vajjon nem-e az erkölcsi, történeti élet nemesítését célozták-e tanítóink és rabbijaink, midőn a hetenként felolvasott bibliai szakaszban foglalt történeti tényeket megmagyarázták az élet különféle viszonyaira alkalmazva, azokból tanúságot vontak le és szóbeli előadásaikban általában arra törekedtek, hogy azokat az erkölcsi és vallási eszméket, melyek a történetekben rejlenek, a maguk módja szerint nemcsak értelemből, hanem az érzellem minden húrját megrezegtetve, a hallgatósággal megértessék és átérettessék s ezzel akarati irányukra döntőleg befolyjanak.

S vajjon imáink nagy része más-e, mint a zsidók történetének feldolgozása költői alakban.

A zsidók kimagasló alakjai, a zsidók dicsőségteljes multja, szenvedéseik, küzdelmeik s reményteljes jövőjük, az isteni gondviselésnek folytonos nyilvánulása — ezek képezik imáink tartalmát, ezeket olvasták, ezekben merültek el áhitattal, ezek ápolták a zsidókban az ősekkel való közös érzetét, ezek nyújtottak nekik vigaszt a jelenben s kölcsönöztek nekik kitartást az életre s lelkesítették őket tovább munkálkodni az őseik által rájuk hagyott vallás érdekében.

Azt hiszem, eléggé kimutattam, hogy a zsidó vallás oktatásának alapja ugy a pedagogia követelménye, mint vallásunk ter-

SCHÖN DÁVID. VÁLASZUL HOCHMUTH ÁBRAHÁM FÖRABBI URNAK. 123

mészetének kiváulma folytán nem lehet más, mint a történelem, és most az a kérdés áll előttünk, mit és mennyit tanítsunk a történelemből s a mit tanítunk, azt hogyan tanítsuk?

Budapest.

(Folytatjuk.)

STERN ÁBRAHÁM.

Válaszul Hochmuth Ábrahám főrabbi urnak.

Főtisztelendő Hochmuth ur a M.-Zs. Sz. mult évi deczerberi füzetében az általam ugyan e folyóiratban közzétett, a hitoktatásról szóló cikksorozatot bírálat alá vette és ez alkalommal nézeteket és állításokat közölkéztetett, melyeknek téves voltát kimutatni, minthogy nagyobb részt ellenem irányultak, kötelességemnek tartom. Nehéz földadat ugyan. Mert a tekintély birnevében álló főtisztelendő ur szava sokkal nyomatkoosabb, mint az egyszerű hittanáré, a ki különben is a sok küzdelemmel és fáradással járó foglalkozása mellett alig szentelhet időt arra, hogy az általa követett irányról a nyilvánosság előtt kötelességszerűen számot adjon nemcsak, hanem még gyakran mellékes dolgokba kapaszkodó bírálatokra is feleljen. Joggal várhattuk volna Hochmuth urtól, hogy utbaigazításait, melyekkel a hitoktatást előmozdítani, annak irányát és szellemét befolyásolni magát hivatottnak érzi, hogy állításait és figyelmeztetéseit kellően megokolva és meggyőzően hozta volna a szakértő közönség fóruma elé; ez ügyünknek előnyére válhatott volna, ezt köszönettel fogadtuk volna és illő tisztelettel. A főtisztelendő ur ezike ezt nem eredményezheti.

Először is reflektálok a 699. oldal elején kifogásolt idézetekre. »Aboth II, 5. egészen félre van értve, mert am haarecz nem jelent tudatlant, hanem oly embert, kinek foglalatossága nem a tudomány, hanem valami anyagi ügy.« Itt a félreértés bizonyára nem részemről történt, mert én csak az általános, ugy a zsidó irodalomban, mint a közudatban évszázadok óta élő fölfogást követtem, mely az a. h.-ot azonosítja a tudatlannal. Főtisztelendő H. urnak csak kell tudomással bírnia arról, hogy a talmud számtalan helyen szembe állítja az a. h.-ot a talmidchacham-mal, hogy újabb és régibb írók ezen terminust »idiotával« fordítják, hogy Maimuni a szóban forgó misnához jegyzi, hogy a. h. az, kinek intelligenciája nincs, amibár lehetnek némi jó erkölcssei, a mit Maim. a Zeraim-hoz irt bevezetésében még világosabban kifejti, sőt hogy végre Tosszefoth Kiddusin 40. b. félre nem érthető világossággal kijelenti éppen ezen misnára vonatkozólag, hogy a. h. az, a ki nem tanult. Míképen is lehet valakit már foglalatosságánál fogva az a. h.-ok sohasem nagy tisztelthen

részesült osztályába sorolni, mikor a misna — Horájoth, III, 7. a főpapról is, a kinek foglalatossága csak az állásának megfelelő, föltételezi, hogy a. b. is lehet. Az utalás Wessely magyarázatára senkit sem jogosít föl, hogy a köztudatban és irodalomban egyaránt évszázadok óta meggyökereedett fölfogást hibásnak mondja, a nélkül, hogy eltérő nézetének tudományos bizonyítását csak meg is kísérelné. Ha pedig H. ur Wesselyt olyanira egyedüli mértékadó tekintélynek ismeri el, nem értem, hogy kevés sorral előbb őt teljesen megtagadja. Szerinte ugyanis Aboth, I, 17. nem azt jelenti, hogy nem a tanulmány a fődolog, hanem a vallásos vagy erkölcsi cselekedet, miként ezt mindeddig általánosan magyarázták, hanem azt, hogy »a tudósok ne elégedjenek meg a tanulmányozással, hanem járjanak elő jó példával«. Ez a magyarázat már egészen H. uré; tehát nem értem annak hibáztatását, hogy én az eddig érvényben lévő magyarázatot követtem, annál kevésbbé, minthogy ez alkalommal már Wesselyvel is összhangzásban maradtam.

De már megengedi főt, H. ur, hogy én az ő magyarázatát alapatlannak, minthogy semmi által sem bizonyítottnak tekintsem. Mert a főtisztelendő urnak hivatkozása a Lyddában elfogadott elvre Kiddusin 40, b. sem bizonyítja azt, hogy a tanulásnak nem az erkölcsi cselekvés a célja, hanem az maga önmagáért, ép úgy mint a töle idézett Sabbat, 127, a, helyesebben Peah, I, a, azt nem bizonyítja. Az utóbbiban csakis három megnevezett cselekvéssel szemben adatik a tanulásnak az elsőbbség, az előbbire nézve pedig utalom őt Baba Kama, 17, a-ban foglalt magyarázatra, valamint Wesselynek, a kit ő is tekintélynek elismer, Aboth, I, 17-nél olvasható nézetére. Az említett talmudi hely szerint a határozat csak a tanításra és nem a tanulásra vonatkozott, és W. szerint Akliba és Tarfon közt nem is volt nézeteltérés, mert az első a tanulatlanságról, a második a tanult emberről szólott, de mindketten megegyeztek abban, hogy a cselekvés, kivált az erkölcsi, minden tekintetben fölötte áll a tanulásnak. Vagy talán W. csak akkor kizárólagosan mértékadó tekintély, ha ellenem szolt, különben pedig nem?

Ezt tartottam szükségesnek megjegyezni H. ur által azon néhány sorban koezkrátatott állításokra.

Van-e *theológiánk*? H. ur azt mondja, hogy ő eleget nyujtott belőle még számunkra hittanárook számára is; de ugyanott elmondja, hogy nem akarta a még fennmaradt mélyreható kérdéseket eldönteni. Tehát még vannak mélyreható kérdések, és az, a ki oly világosan sejteti velünk, hogy ő bir azon képességgel, milyent e kérdések eldöntése föltételez, épen ő nem teszi azt, nem tanuskodik-e már ez is a mellett, hogy nincs *theológiánk*,

a mely a mélyreható kérdéseket megvitatni és megoldásukra törekednek? A kérdések régiebb keletű volta nem ment föl bennünket azon kötelesség alól, hogy megoldásukon fáradozzunk. Azonban valószínűleg H. ur sem tagadja, hogy korunk gondolkodó theologusai előtt, sőt a kor tudományos teoriáit befogadó köztudatban is, fölmerülhetnek a vallással összefüggő újabb kérdések, melyek megérdemelnék, hogy a legnemesebb elmék velök foglalkozzanak. Ezen kérdések ignorálása csak a vallásosság kárára történik. H. ur maga, midőn a czikkében azt követeli a hittanítástól, hogy az a kor *vallásos tudatának* megfelelően, ezen postulatummal elismeri, hogy a kor vallásos gondolkodása és érzülete általakul a haladó műveltségnek behatása alatt, és hogy a hittanításnak ezen körülményhez alkalmazkodnia kell, mert — a mint ezt a hittanához irt előszóban dicsegetre méltó öszintességgel kijelenti — ez »máskülönbén Isten szentélyében elkövetett aljas képmutatás volna«; ott azt is követeli, hogy a hittanítás *modern műveltségünknek és tudományos meggyőződésünknek megfelelően*, de kijelölje most meg ezen alkalmazkodás határait, vagy ki legyen hivatva szabatos meghatározására annak, mennyiben férhetnek össze az új teoriák a vallás tételeivel? Ki más, mint a theologia?

Az emberi tudat egységes; vallásos és tudományos meggyőződés egy egységbe olvadnak itt össze; az igazság is csak egy. A »két lélek« theoriájának kísértete ne járjon közöttünk.

Vallásunk megkülönböztetően hirdeti az emberiség fokozatos fejlődését; a történet minden egyes korszaka egy-egy fokozatát képezi ezen fejlődésnek, és, ha a kor vallásos tudatáról szólhatunk, a *vallásos* fejlődésnek is. A talmud maga kijelenti, hogy négy tétele Mózesnek a próféták által megváltoztatott, pl. azon az erkölcsi felelősséggel összefüggő tétel: »Megemlékszik az atyák bűneiről a gyermekeknek is.« Ezekiel által, a ki kijelenti, hogy csak a bűnös maga haljon meg. Makkoth 24 a. Szintén a talmudban előfordul nézet az, hogy Mózes hatszáz-tizenhárom törvénye a XV. zsoltárban tizenegy, Jezsájásban hat, végre Ámosban csak egyetlen egy tételben van összefoglalva. U. o. Ezen és hasonló talmudi mondások, még ha hagádikus jellegűek is, nem sejtetik-e velünk azt, hogy az ethikai fogalmak átalakultak, hogy a vallásos igazságok különféle korokban különféleképp hangsúlyoztattak, vagyis, hogy H. ur szavaival éljek, a »kor tudata« kifejezésre jutott?

A főtisztelendő ur követelésében, hogy a hittanításnak meg kell felelni korunk vallásos tudatának, örömmel ismerem föl a művelt pap benső és őszinte meggyőződésének nyilvánulását; de hangoztassa csak ezt az ugynevezett orthodox irány képviselői előtt, bizony nem képzelhető,

hogy e tekintetben vele egyetértének. És ő mégis azt mondja, hogy az orthodoxia és neologia közt csakis eszthetikai differenciák vannak. E szerint Zunz és Szófer csak különböző eszthetikai irányok képviselői voltak, és Maimuni és Ben Adréth közt semminemű mélyreható elvi eltérések nem voltak! Igaza van H. urnak, »ne álmítsuk magunkat üres nagyszájú beszédekkel.«

Áttérek most a hitoktatás módszerére.

Két tételt állítottam én föl. Az egyik az, hogy a hitoktatás legyen induktív, az ismeretesből, a tapasztalatból induljon ki; a másik, hogy concentrikus legyen, azaz, ha valamely érzület ébresztettünk, vagy valamely igazságot megismertettünk, ott ne állapodjunk meg, hanem használjuk föl az alkalmat, midőn a gyermek lelkében bizonyos képzetek előtérbe lépnek, és csoportosítsuk mindazt, ami azokkal benső összefüggésben, rokonságban van. Az első tételt így fogta föl H. úr, hogy a hitoktatásnak csak akkor lehet eredménye, hogy ha példákön alapszik, és ehhez fűzi aztán a kérdést, mi lesz az azokon alapuló hitoktatásból, ha a tanítvány a bibliai alakok erkölcsi jellemének árnyoldalait is megismeri? E kérdés meglepett. A cikkíró arra nem is gondolt, hogy már a tanító kötelessége a tanulót ezen árnyoldalakra nem annyira figyelmeztetni, mint inkább annak fölismerésére vezetni. Az ott említett tapasztalat alatt természetesen nem más, mint lelki tapasztalat érthető; mert midőn a növények egy-egy cselekedeten gyakorolta erkölcsi ítéletét, megismerte a jót és örült rajta, vagy a rosszat is megutálta, akkor egy processus ment végbe az ő lelkében, az egy élménnyel, egy tapasztalattal gazdagabb lett. A gyermek lelkében fölmerülnek ez alkalmakkal az adottakhoz hasonló viszonyok, cselekedetek, ezek összehasonlítása által jutunk az általános törvényre, a szemlétekből absztraháljuk a fogalmat, amint Pestalozzi után minden pedagógus megteszi, azaz absztraháltatjuk. *Ezen általános törvénynek kötelező alakot ad a bibliai törvény, melyet itt ismertettünk.* Az erkölcsi ítélet, valamint a vallásos érzés minél gyakoribb nyilvánultatása, a szoktatás, mint a nevelés főeszköze, képezi az iskola vallás-erkölcsi nevelését. De nemcsak történetek, hanem érzületek, milyenek a szoltárokból megszólalnak, a próféták erkölcsi és vallásos oktatásai képezik a kiinduló pontot a növendék ítéletének gyakorlására, érzelmének ébresztésére, az akarat és jellem fejlesztésére.

H. ur megjegyzése, hogy mi megfosztjuk a szentírás pozitív tetteit parancsoló jellegüktől, az előbbieket szerint ép úgy alaptalan, mint félelme, hogy a tanuló rossz példát is nyerhet a bibliai olvasmányokból, melyeket Philó elbeszélő alakban kinyilatkoztatott erkölcsannak nevez;

ő pedig e félelmével ellentétben, maga követeli, hogy mi buzdítsuk tanítványainkat a biblia gyakori olvasására. Ép úgy alaptalan az az aggodalma, hogy valamely bibliai kritika, melyre ugyan mi nem figyelmeztettük tanítványainkat, megingatja az örökké érvényes törvényeket, melyeket az magában is fölismert, melyeket ennek alapján Istentől származottaknak, szenteknek és igazságoknak elfogadott. Vagy az autoritative ráparancsolt törvényt, föltéve, hogy ezen ráparancsolásnak van valami nyoma, nem ingathatná meg az a rettegett bibliai kritika? Talán mélyebb gyökeret ver az a gyermek lelkében, mint az ítéletét és érzelmét fejlesztő oktatás, mely Isten parancsát csak az erre kellően előkészített és fogékonyra tett ifjú lelkének adja át?

Az agáda, a zsidó ethikának ezen kimeríthetetlen kincsára, szintén a bibliai elbeszélésekhez fűződik és mi csak a régiek biztos nyomdokaiiban járunk, a módszerünk az erkölcsi oktatásnak a hagyomány által szentesített útja. Arról azonban megnyugtathatom H. urat, hogy tanítványaink a bibliát isteni eredetűnek tanulják, a prófétákban Isten szellemétől áthatott férfiakat tisztelnek; az azok által hirdetett, saját érzületeikkel összhangzó igazságokat nem ingathatja meg bennök semmiféle bibliakritika.

Végre még azt. Én nem zártam ki a rendszeres hittant, ez a III. és VIII. osztályban adatik elő; továbbá nem jelentettem ki, hogy tankönyv nem szükséges, mert tényleg használók tankönyvet, sőt Hochmuth urát, mint VIII. osztályban alkalmazhatót, magam is ajánlottam.

Budapest.

SCHÖN DÁVID.

KÜTFÖK.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

119. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

29266. szám.

Zemplén megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg intézett rendelettem megengedtem, hogy Tarczal község az izr. anyakönyvi ügy rendezése tárgyában 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott körrendelettem mellékletének 298. szám alatt **Bodrog-Keresztúr** székhellyel felvett izr. anyakönyvi kerületből kiléphessen s külön önálló izr. anyakönyvi kerületet képezhessen.

Budapest, 1886. december hó 29-én.

Trefort, s. k.

120. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

30068. sz.

Temes megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg intézett rendelettem megengedtem, hogy a buziási járás területén fekvő összes községek, az izraelita anyakönyvi ügy rendezése tárgyában, 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott körrendelettem mellékletének 422. száma alatt Temesvár székhellyel felvett izraelita anyakönyvi kerületből kilépjenek, s **Buziás** székhellyel külön önálló izraelita anyakönyvi kerületté alakuljanak.

Budapest, 1886. december hó 21-én.

Trefort, s. k.

121. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

42926. szám.

Sáros megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg menesztett, és f. évi 42926. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy a f. évi június hó 19-én 21158. sz. a. kelt rendelettemmel Palocha székhellyel engedélyezett izraelita anyakönyvi kerület székhelye **Palocha** községből **Csires** községbe helyeztessék át.

Budapest, 1886. december hó 29-én.

Trefort, s. k.

VEGYES.

Irodalmi hírek. *Deutsch Henrik*, Genesis vagyis Mózes első könyve,

masszoretikus szöveggel, magyarra fordította és nyelvtani s tárgyi magyarázatokkal ellátta. Budapest, 1887. — *Seltmann Lajos*. A nő a talmudban. H.-M.-Vásárhely. — *שְׁבִיל הַלֵּקֶט השלם* először kiadta *Buber S.* Vilna. — *Buber S.* Sammlung agadischer Commentare zum Buche Esther (héber szöveg). Nach Handschriften herausgegeben mit kritischen Noten, Erklärungen und einer Einleitung versehen. Vilna. — *H. M. Bien*. Easter ere, The new Hagodoh shel Pesach, a prologue and one character poem. Cincinnati. — *Takács István*, Nyelvünk ikes igéi és a Révai szabálya. Irta újévi ajándékol a nemzet magyar ajkú tagjainak. Budapest.

Hírek. *Dr. Kaufmann Dávid*, az orsz. rabbiképző tanára, a madridi Real Academia de la Historia tagjának választatott. — *Dr. Schnitzer Armin*, komáromi főrabbi hivataloskodása 25. évfordulóját december 16-án ülte meg hitközsége. — *Az angol-zsidó történelmi kiállítás* (Anglo-Jewish historical exhibition) április 4-én nyílik meg.

Zsidók külföldön. *Dr. Nissim Jakob* orvos Szalonikiban a szultántól a Kaimakam czímet nyerte. — *Daud-Effendi Molcho* a magas porta első fordítója Konstantinápolyban a francia kormánytól a becsületrend paranesnokává neveztetett ki. — A dei Sincet akadémia Rómában a nyelvészeti nagy díjat *dr. Simon Lévi* pályaművének ítélte oda.

A rabbiképző-intézet Rómában januárban nyílik meg összesen nyolcz hallgatóval. Megjegyzendő, hogy több község jelentékeny évi segélyt szavazott meg az intézetnek — nem úgy, mint nálunk Magyarországon, a hol a községek mindent a fővárostól várnak, de adni alig adnak valamit, a rabbiképzőnek tán legkevésbé.

Érdekes eset adta elő magát, mint egy francia felekezeti lap egyik eredeti levelében olvassuk, az utolsó sátoros-ünnep alkalmával Szalonikiben. Az olasz konzul, Grimaldi-Bruni, meglátogatta az egyik zsinagógát, a hol a szentírás fölolvásásakor őt is fölhívták, a konzul meg, szokás szerint, adományt ajánlott föl.

Új lap. *Dr. Goldschmidt*, hazánk fia, jelenleg weilburgi rabbi, új lapot indít e cím alatt: »Pädagogium für Interessen der isr. Religions-schule.« Ein Mentor für den jüdischen Religionslehrer. A havonként egyszer megjelenő lapnak, mely egész évre 4 márkába kerül, a következő rovatai lesznek: pedagógiai értekezések; a zsidó hitoktatás diszcipli-

nának módszertana; próbaeladások; közlemények a vallásiskola körül; bírálatok; paedagógiai művek és tankönyvek bibliographiája.

Főolvasások Berlinben. Lapunk egy barátja a következőkben közli azon zsidó tárgyú »hétfői főolvasások« címét és sorát, melyeket az idén Berlinben tartanak. 1. Január 17. D. L. Zunz, ein Lebensbild, *Dr. D. Cassel*. 2. Jan. 24. Die Klagelieder Jeremiae, *Prof. Dr. Steinhilber*. 3. Jan. 31. Die jüdische Kanzelrede im vorigen Jahrhundert, *Dr. J. Müller*. 4. Február 7. Herder und das Judentum, *Dr. Ritter*. 5. Febr. 14. Die Waisenpflege in der hiesigen jüdischen Gemeinde, *Dr. Jutrosinski*. 6. Febr. 21. Die Rührung ethisch und aesthetisch beleuchtet, *Prof. Dr. Lazarus*.

Bözöd-Ujfalú. Újabb adakozások: Braun Salamon gyűjt. *Puchón*: a zsidó község 2 frt, 20-os bárczákbán 3 frt 20 kr. Összesen 5 frt 20 kr. — Radó Vilmosné gyűjtése *Budapest* 20-os bárczákbán 3 frt. — Dr. Misner Antal »bözöd-ujfalvi szegény hitsorsosaink segélyezésére gyűjtés útján« *Zala-Szt-Gróton* 6 frt 62 kr. — Összesen 14 frt 82 kr. Utolsó kimutatásunk tett 1033 frt 21 krt. Az adakozás összege e szerint 1048 frt 03 kr.

Hálás község. Odesszában nem választják a rabbist örök időre, hanem csak évről évre. Az idén megese, hogy a szavazásnál dr. Schwabacher, ki Odesszában 26 éve rabbija, 871 szavazat közül csak 393-at nyert és e szerint negyedszázadot meghaladó működés után megszünt a derék község lelkészének lenni. »Ilyen gaztettet zsidók csak nagy ritkán szoktak elkövetni«, jegyzi meg ez alkalomból egy orosz zsidó lap.

Karaita főiskola. A karaiták Oroszországban pénzt gyűjtenek, hogy Eupatoriában főiskolát nyithassanak. Érdekes egyúttal fölemlíteni, hogy a legújabb adatok szerint a krimi félszigeten 400 karaita család lakik.

Jótekonny intézetek és hagyományok. *Lublinban* és *Florenzében* zsidó kórházakat nyitottak, *Rómában* menedékházat zsidó gyermekek számára, *Karlsruheban* »Israelitisches Landesstift« név alatt internatust a tanítóképzők növendékei részére. — Anshel-Reichenstein *berlini* kereskedő 150,000 márkát adott a városnak tanítók özvegyeinek és árváinak segélyezésére felekezeti különbség nélkül. Dr. Oestreich ugyancsak *Berlinben*, elhunyt orvos 30,000 márkát hagyott a zsidó községnek s 21,000 a szinylők házának.

Abbé Bauer, kit III. Napoleon alatt annyit emlegettek, s ki a Suez-csatornát fölszentelte, mint egy német lapban olvassuk, kitért zsidó és 1819-ben *Budapest*ben született.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

ÖTÖDIK FEJEZET.

A szombatosság első korszakának irodalma.

II.

A szombatos költészet viszonya a szombatos prózai irodalomhoz. — A régebb szombatos költészet alkotó részei. — Himnuszok és egyéb vallásos énekek. — Az unitáriusoktól átvett, illetve átdolgozott énekek. — Egyéb kölcsönzések. — A zsidó vallásos költészetből átvett darabok. — Eredeti szombatos énekek. Nyelvészeti jelentőségük és költészeti becsük. Polémiai irányuk. — Az énekekben előforduló adatok a *talmud*- és *midrás*ból. — Az Eössi András meg a Péchi Simon iskolájából való énekek. — Énekköltők. Alvinezi Énok. Bökenyi János. Pankotai Tamás. Péchi Simon. — Versfők. Dallamok.

Egészen más alakot, mint régebbi prózai irodalma, mutat a szombatosság régebbi költészete. Az előbbi csak hézagosan ismerjük, úgy a mint majd kivonatokban, majd csonkán fennmaradt: az utóbbinak főbb munkái szerencsésen teljes példányokban jutottak ránk. S míg az előbbi mindenben magán hordja a kezdetnek jellegét s csak a következő korszakban fejlődik és válik igazán jelentékenynyé: az utóbbi magával az új vallással és azonnal erejének és szépségének teljességében tűnik fel s épen az első korszakban éli virágzásának idejét, a következőben pedig már hanyatlik. Az erős vallásos meggyőződés és a lángoló hitrajongás, melyek a legkeményebb küzdelmek közt megalapították a szombatosságot, hatalmasan pengették az akkori magyar líra legzengetesebb húrjait és költészetet szültek, mely meghihetve a friss lelkesedés s a küzdelem első heve által, kivált egyházi költészetünket maradandó beccsel bíró termékekkel gazdagította.

Ezen régibb költészet az összes szombatos irodalomnak egyetlen része, mely eddigelé közelebről, bár korántsem elég hiven és pontosan ismertette van. ¹⁾ Alkotó részei a következők: 1. *Himnuszok* s egyéb vallásos énekek, 2. *Tanköltemények* és 3. Bogáthi Fazakas Miklós *zsoltárfordítása*.

Mint a reformációban általában, úgy a tőle kiindult szombatoságban is nagy jelentősége volt az egyházi énekeknek. Minden szombatos istentisztelethez tartozott legalább egy vagy két ének, ²⁾ s az ilyeneknek előteremtése az új vallásalapítókna mindenestre egyik legfontosabb és legsürgősebb teendője volt.

Köztük meg a Dávid Ferencz unitarizmusá közt annyi volt az érintkezési pont, hogy az első szükséglet fedezésére bátran folyamodhattak az akkori unitárius énekeskönyvhez. ³⁾ Könnyen találtak abban énekeket, melyeknek iránya és felfogása megegyezett a magukéval, köztük néhány olyant is, melyet maguk az unitáriusok a reformátusoktól elfogadtak volt. Ezek közül többet apróbb-nagyobb változásokkal átvettek, másokat átdolgoztak, illetve szombatos szellemben módosítottak, míg másoktól majd csak a kezdősorokat, majd a refráinet, majd egyéb részleteket kölcsönöztek.

A régi szombatos himnáriumban ilyformán elég gyakran előfordulnak énekek, melyek egészben vagy részben megvannak az unitáriusok, illetve kálvinisták régibb, itt-ott még mai napság használatban levő énekeskönyveiben is. ⁴⁾ Csak elvétve találunk

¹⁾ Legelőször *Lugossy és Kriza* többször idézett értekezéseiben. A későbbiek közül I. *Toldy*, A magyar költészet története (1884. kiadás) 205—6. l. *Jakab Elek*, a Bogáthi Fazakas Miklósról írt cikkének II. folytatásában, Kereszt. Magvető 1880. évf. 159. l. ff., *Kardos* i. h. 34. l. ff., *Nagy Sándor*, Szombatos codexek. Az utóbbi, nagy szorgalommal összeállított értekezés azonban nem tesz különbséget a régibb és újabb, valamint az eredeti szombatos költemények és a fordítások közt.

²⁾ Következik abból, hogy a *Régi Szombatos Énekeskönyvben* ugyanarra az egy alkalomra rendszeren előfordulnak *tanítás előtti és tanítás utánra* való énekek. L. fent III. 118. l. ff.

³⁾ L. róla *Szekely Sándor* i. h. 70. l. ff., valamint Várfalvi *Nagy János* »Az unitáriusok énekeskönyveiről« című tanulságos értekezését, Kereszt. Magvető 1871. évf. 93. l. ff.

⁴⁾ A tényállást helyesen így adja elő *Nagy Sándor* i. h. 30. l. és 34. l. ff., csak hogy téved, midőn (i. h. 36. l.) azt állítja, hogy »míndezen kölcsönzések a szombatos felekezet életének későbbi éveire, az elnyomatás napjaira esnek; legelső himnuszai kivétel nélkül eredetiek.« Mint alantabb

benne olyant is, melyet a magukéval megegyező hangulatánál s irányánál fogva, valamely más énekgyűjteményből vettek át a szombatosok.

Az ilyen azonban nem mint isteni tiszteletre való egyházi ének, hanem mint épületes olvasmány, a voltaképi énekeskönyv után talált helyet és világosan nem egyéb, mint az egyik vagy másik kézirát írójának vagy tulajdonosának önkényes hozzáadása. A II. számú énekeskönyvben például a kódex vége felé némi eltérésekkel található az 1607-ig az erdélyi fejedelmek udvarán élő *Rimay János*nak »A jó hitű ember szelid e világon« kezdetű költeménye. A feliratban hiányzik a szokásos megjegyzés, milyen ünnepnapra vagy isteni tiszteletre való, hanem általában az mondatik, hogy »*Igen szép ének.*« ¹⁾

Az efféle kölcsönzések csak általános tartalmu költeményekre, például hálaadásokra, reggeli s esti imákra szorítkozhattak, s ezekben is hiányzott a határozottan szombatos szellem. A szombatosok által befogadott zsidó ünnepeknek megfelelő magyar énekek pedig egyáltalán nem léteztek. Az unitárius énekeskönyvben alig találtak néhány darabot, melyből ügygyelbajjal csinálhattak szombatra való éneket; mind a többi zsidó-ünnepre nézve, nem akadtak ott egyetlen egyre sem, mely bár csak az átdolgozásra alkalmas volt volna. Különben is csak vonakodva folyamodtak az unitárius énekeskönyvhez, melyen túladtak, mihelyt csak szerit ejthették. Énekeskönyvük *legrégibb* ránk jutott példánya vagy *husz* ilyen átvett, illetve átdolgozott unitárius éneket tartalmaz. A körülbelül tíz évvel később írt példányokban már csak *tíz* található, ²⁾ a következő korszakban alig

látni fogjuk, ép megfordítva áll a dolog. A régibb unitárius, illetve református énekek, melyeket a *Régi Szombatos Énekeskönyv* átvett, illetve átdolgozott, a következők: a 10. (csak a kezdősor), 11., 16—18., 21—22., 26., 29., 31., 33., 77. (néhány eltéréssel megvan a mai unitárius énekeskönyvben is), 78. (u. o. megvan a 2. első versszak), 83., 88., 91. (néhány eltéréssel megvan a mai kálvinista énekeskönyvben), 95. és 98. sz. alatti énekek. V. ö. Várfalvi *Nagy János* i. h. 96. ff., *Jakab Elek* i. h. 173—5. l. és *Nagy Sándor* i. h. 34. l. ff.

¹⁾ *Régi Szombatos Énekeskönyv*, 80. — A nyelvezet itt ódonabb és általában eredetibb, mint a kiadásokban; v. ö. az első két versszakot: *Krisztánál* i. h. 169. l. és *Toldynál*, A magyar költészet kézikönyve I. 193. l.

²⁾ A fentebb (132. l. 4. jegyz.) felsorolt husz unitárius ének közül tíz (a 17., 22., 78., 83., 88. 95—98.) csak III-ban, a *Régi Szombatos Énekeskönyvben* 1604 körül írt példányában található. Az 1615—1626-ig írt I. és II-ben mindössze már csak tíz van belőle.

félannyi s ezt a keveset is, mint látni fogjuk, még egyszer gyökeresen átdolgozták.

A zsidó vallásos költészethez pedig, melyből később oly bőségesen merítettek, kezdetben csak ritkán szoktak folyamodni. Még nem jutottak elég közel a zsidósághoz, melynek irodalmát akkor valószínűleg nem is ismerték még közelebről. Mindössze csak két halottas éneket, s ezt a kettőt is csak későn, úgy látszik, e korszak vége felé vették át.¹⁾

Annál égetőbb szüksége volt az új felekezetnek olyan énekekre, melyek áthatva a maga szellemétől, tüzetesen megfelelnek vallásos életének. Nem szenved kétséget, hogy a szombatra való negyvennégy ének, a régi szombatos himnariumnak jó harmad része, valamint a különféle zsidó ünnepekre irt énekek nem sokára az új vallás megalapítása után, kis részben tán azzal egyidejűleg, keletkeztek. Szerzőik csakugyan még nem ismerik azokat a hangzatos új versalakokat, melyeket Szenczi Molnár Albert, 1607-ben megjelent szoltáraiban, francia minták után legelőször behozott a magyar költészetbe.

Ezen énekek, melyek rendeltetésével, tartalmával és szellemével a fentebbiekben elég alkalmunk volt megismerkedni, leginkább kihívták a kutatók figyelmét. Külső alakukat már többen ismertették és összevetették a XVI. és XVII. századbeli költészetünk egyéb termékeivel, melyekkel verselésre, rímelésre és strófaalkotásra nézve mindenben megegyeznek.²⁾ Kiemelték tisztá, zamatos magyarságukat, »mely mai nap az ódontság bájával és erejével hat«; figyelmeztettek nyelvészeti fontosságukra és bővebben kimutatták, hogy a szombatos énekeskönyv »majd minden lapján részint nemökben páratlan, részint régiségbuvárainknál már egyes példákban ismeretes, őskifejezéseket és szólásmódokat tüntet fel.«³⁾ Költői szépségük és erejük felől az elismerés leg-

melegebb hangján, mondhatni: lelkesedéssel nyilatkoztak mindazok, a kik eddigelé közelebről megismerkedtek velök. Lugossy »XVII-dik századi irodalmi virágzásunk nyíló kelyhét« látja bennök. Úgy találja, hogy »ugyanazon ünnepélyesség úgyszólván sábeszi fényöltöny lebeg mindegyikén, s mintha a sátoros ünnepre (?) meggyújtott hétágu arany gyertyatartó fénye kápráztatná mindegyikében szemünket!«¹⁾ Kardos Albert szerint »a szombatos énekek a XVI. század lyrájának kiválóbb termékei; az egyházi célra szolgáló költészet pedig bennök tetézik.«²⁾ Nagy Sándor végre azt állítja, hogy a szombatosok vallásos lelkesedése »ajkaikra oly szép hymnusokat adott, minők összes egyházi költészetünk termékei közt vajmi csekély számmal találhatók.«³⁾

Költészeti szépségüket azonban nem csekély mértékben csökkenti az a polemiai irány, mely bár nem oly kirívóan és sértőleg, mint az alantabb megbeszélendő tanköteményekben, de azért elég élesen nyilatkozik ezekben az énekekben is. A minden oldalról megtámadott, végig üldözött szombatosságnak költői könnyen elragadhatták magukat dogmatikai fejtegetésekre, theologiai vitatkozásokra s ezek révén kemény, gyakran epés kifakadásokra, a mi különben tökéletesen megfelelt az akkori idők szellemének s izlésének.

Egy szombatra való ének például így kezdődik:

Kegyességnek szent atyját, ezeknek nagy urát,
Ki engedte megérnünk ez mostani órát,
Kedves, drága zaj szóval⁴⁾ kiki nyitván száját
Jer, magasztaljuk hívek, hirdessük szombatját!

de már a rákövetkező második versszak nagyban megzavarja a különben szép éneknek költői hatását:

Szemérem és gyalázat! emberi szerzésért
Az istenét megvetni, költött vasárnapért,

illetve zsidó műszók magyar fordítása által teremtettek, alantabb még szólni fogunk.

¹⁾ I. h. CV. és CXVI. l.

²⁾ I. h. 46. l. Használó értelemben nyilatkozik Beöthy Zolt., A magyar nemzeti irodalom történeti ismertetése, II. kiadás I. 49. l.

³⁾ I. h. 33. l.

⁴⁾ III-ban: »száj szóval«.

¹⁾ L. fent III. 594. l. 1. jegyz. Ez a két (104. és 105.) ének csak a legkésőbbben irt II. számú kódexben, s ott is a végén, még pedig a többinél ifjabb keltű írással található. L. Kriza, Új Magyar Múzeum, 1851—2. évf. II. 170—1. l. Az előtte álló eredeti halottas ének után az 1620-ban író másoló oda tette: »Finis adest operis, mercedem posco laboris«; csak azután következik a héberből fordított e két ének, melylyel a kézirat véget ér.

²⁾ Lugossy i. h. CIII. l. ff.; Nagy Sándor i. h. 37. l.

³⁾ Nagy Sándor i. h. 37—8. l. és bővebben Lugossy i. h. CXVIII—CXIX. l. Arról a sajtószertű terminológiáról, melyet a szombatosok a héber,

Kit isten bán és utál törvényszegéseért
Nagy dicsőséges neve megtékozlásáért. ¹⁾

Még tanulságosabb e tekintetben egy *pésah*-ra való ének, melynek közepe felé előfordulnak a következő jellemző versszakok:

Ki nem látja azt, hogy biblia kívül
Holmi ünnep áll, jött ki olasz közül,
Maga ²⁾ Romában isten törvényéről
Pápázás között szép bizonyság fen ül.

Kérdjék rá papát, nagy szépen megvallja,
Hogy az ő ünnepét, nem az nagy Ur hagyta,
Hanem római papák alkotmánya;
De zsidó törvényt Istenének ³⁾ mondja.

Isten szerzésit, bibliában tartja,
De ő ünnepit ott lenni nem mondja,
Rómából költnek bizonynyal megvallja
Ember-Istenről ⁴⁾ mint czéhek csinálta.

Tagadás nélkül ⁵⁾ ezt is ő megvallja:
Pésah ünnepet, úgy mint Isten hagyta,
Ő is tartotta: ⁶⁾ de azt Victor pápa,
Zsidót megúván, más nyelbe ⁷⁾ csaptatta.

Ez rít változás lön akkor Rómába
Hogy Commodius lön olaszok urává,
Eszendő számot Christusról számozva
Irtak hetvenben száz fölött akkorba. ⁸⁾

¹⁾ 20., 1 és 3.; a szombatra való énekek közül v. ö. még 36., 22. (a szombatot »csak im az minap, hogy Nagy Constantinus vala császár Rómába — letétetvén néppel az Sylveszter pápa tüntette vasárnapba«) és a 37. éneket. Egy újhöld napjára való ének elpanaszolja (49., 7.), hogy a világ ezen napot már nem ünnepli, »inkább akar bolondul pápa után futni — hogy nem szent törvényeinek hagyásában járni.«

²⁾ Maga = noha.

³⁾ T. i. isten törvényének.

⁴⁾ Azaz: Jézusról.

⁵⁾ I-ben: Tagadatlanul.

⁶⁾ T. i. Jézus is.

⁷⁾ I-ben: nyelvébe.

⁸⁾ 60., 11—15. Egy szintén *pésáh*-ra való ének előadja ezen ünnepnek eredetét, s hogy kovásztalan kenyérral kell azon élni, azután pedig így folytatja:

Hallja pogány ez dolgot, de semminek tartja
Mert istennek ünnepét háta mögé rakta;
Juže, hasa kedveért inkább néz Rómára
Hogynem menyei urnak parancsolatjára. (58., 5.)

Világos, hogy az efféle kitérések, az által, hogy a lírai ömlengést, valamint az áhitatos emelkedést megakasztják, az illető költeményeknek nem csekély hátrányára válnak.

Lehetetlen volt fel nem ismerni a zsidó szellemet, mely ezen énekeket áthatja. Csakhogy ezen szellem egyebek közt és tán a leghatározottabban olyan körülményben nyilatkozik, mely kevésbbé szembeszökő s azért eddigelé kikerülte a kutatóknak figyelmét.

Hogy ezen énekek a zsidókat, mint istennek kiválasztott szent népét magasztalják és vallásukat, kivált ünnepeiket, mint az egyedül igazakat dicsőítik: az az ő-szövetségre vezethető vissza, melynek befolyása alatt a szombatosság létre jött. Ha azonban ezen énekekben találkozzunk a biblia utáni zsidó irodalomból, a *talmud*ból és *midrás*ból, szóval a zsidó hagyományból átvett nézetekkel és adatokkal: úgy azon befolyással állunk szemben, melyet maga a zsidóság, vagy tüzetesebben: a rabbinikai zsidóság már akkoriban gyakorolt az új felekezetre. Az ilyen nézetek és adatok pedig már a *Régi Szombatos Énekeskönyvben* elég sűrűn fordulnak elő.

Láttuk, hogy a zsidókkal *tisri* hó elsejére teszi az újévet, melyet Mózes könyvei még nem ismernek; hogy a későbbi zsidó hagyománnyal azt állítja róla, hogy »ez nagy világ teremtese ez időkor lett«, s hogy e napon a zsidó imakönyvvel elmondhatja híveivel, hogy »megtérés, ima és jótékonyosság elhárítja a rossz végétet.« ¹⁾

A 73. éneknek kezdete:

»Jött be új esztendő
Ma napja első
Ki állott új holddal elő
Igy innep kettőzö.«

megegyezik a *talmud* egy tételével. ²⁾ Azon ének, mely mindeniktől követeli, hogy a három főünnepen »Örvendjen ő is, mást is örültessen« csak egy régi zsidó hagyománynak szavait ismétli. ³⁾

A *pésáh*-ra írt énekek a *talmud* azon állításából indulnak hogy ezen ünnepen, mely Izraelnek hajdanában megváltást hozott

¹⁾ Fent III. 592. és 651. l.

²⁾ *Ros hasná* 8-a: וְהָיָה חַג שְׁחֻחַדֵּשׁ מִתְחַבֵּר בּוֹ יְהוָה לֵאמֹר הָיָה חַג הָאֱדֻמִּים וְהָיָה חַג הָאֱדֻמִּים וְהָיָה חַג הָאֱדֻמִּים.

³⁾ 1. fent III. 651. l.

az egyiptomi rabszolgaságból, egykor történni fog a jövődő megváltás is, melyet majd a Messiás hoz. ¹⁾ Az egyiptomi rabszolgaság tartamát, melyet a biblia (Móz. II. k. 12, 40) 430 évre tesz, a zsidó hagyomány által felállított számítás szerint, 210 esztendőre teszik. ²⁾

Egy sátoros ünnepre való ének egészen a *haggadát* követve s majdnem annak szavaival dicsőíti istent:

*Oszlopot mert Áronért,
Mannát adta Mózesért,
Szép forrást Máriáért,
Csak holtokig kedvükért. ³⁾*

Két más, szintén sátoros ünnepre való ének elbeszéli, hogy

*Ur satora körül az egész nemzetség
Tizenkét karban állott,
Annyi számú folyam erős közikálából
Bőséggel szolgáltatott,
Mint szent írás mondja, velük járt mindenütt.
Szükségük nem juthatott; ⁴⁾*

csak hogy ezt nem a »szent írás mondja«, hanem egy régi zsidó hagyomány.

Miképen jutottak a rabbinikai irodalomból merített ez adatok a *Régi Szombatos Énekeskönyvé*? Világosan úgy, hogy az illető énekek szerzői úgy, mint a fentemlített zsidó imadaraboknak fordítói, megfordultak külföldi egyetemeken, hol ezen irodalommal megismerkedtek. ⁵⁾

Hogy pedig az ilyenek már az első szombatos énekszerzők közt voltak, azt, ha köztük nem is találkoznánk Péchi Simon nevével, már magukból az énekekből is megtudhatnók.

¹⁾ 59. és 52. ének; l. fent III. 381—2. l.; v. ö. Babil. Talmud *Ros hasaná* 11-a: בנין נאמר בנין עתיד לנגאל.

²⁾ 60, 2; v. ö. a 210 ének (ד' שנה) kiszámítását *Pirké di rabbi Eliezer* 48. feje, valamint az úgynevezett *Targum Jónáthán* fordítását Móz. II. k. 12, 40.

³⁾ 72, 6; v. ö. *Midrás Tanchumá* Móz. II. k. 1. fejezetének kezdetéhez: והבאר בזכות מרים... העני בזכות אהרן... hogy ezen isteni adományok az illetők halálával megszűntek, l. u. o.

⁴⁾ 71, 3. és 72, 3.; v. ö. *Tanchumá*, u. o. és *Midrás-Rabbóth* Móz. V. k., 19. fejezet.

⁵⁾ Eössi tankölteményeiben, a hol pedig leginkább nyílik rá alkalom, sehol semmi nyoma a rabbinikai irodalom ismeretének; az ő- meg az újszövetség az egyedüli tekintély, melyre hivatkoznak.

Vannak énekek, melyeknek pórias, gyakran bárdolatlan nyelvezete, hanyag verselése és silány rimelése, valamint nyers polemijája s a rabbinikai irodalomnak tekintetbe nem-vétele azonnal elárulják, hogy szerzőik Eössi András *népies* iskolájából valók, földbirtokosok, tán jámbor föld-, vagy kézművesek voltak. Egy szombatra való énekben (36. sz.) például előfordulnak a következő versszakok:

Mi kell egyéb annál, mint mikor embernek kedve szerint ő dolgoz!
De jó szerencsében meghízott zsidóság mégis mint farba ruga, ¹⁾
Holott benne vala minden földi jóba, kiből isten kihányá,
Törvényi szegéseért mindenszer áldásit rajtok tevé átokká.

Oka tehát áldás elfordulásának szent törvény elhagyása,
Kit mihelyt ki megvet, törvény szent árárt ²⁾ is ottan az farba rugja,
De jó megvetésért, ha tekintí, esett véletlen nyavalyába;
Embernek törvényi, igaz, elég példák, istennek ő dolgába.

Gaz természet végre szállana emberbe, Ur azt eszében vevé,
Tegnapi Ádámnak és Éva asszonynak ottan törvényül szerzé,
Hogy az ő hat napi munka után való heted napját őrzend,
Mind pereputyostól azt neki szentelné, őt azon emlegetné.

Égészen más, mívelt és *iskolázott* szellemre ismerünk, ha ezen pórias nyelvezettel és silány verseléssel összevetjük Péchi fent (III. 381. l.) közölt költeményét vagy az elviselt üldözések miatti megkapó panaszkodat (fent. III. 442—3. l.), vagy pedig a Lugossy által közzétett mutatványokat. S épen ezekben az énekekben találjuk a rabbinikai irodalomból vett adatokat.

A *Régi Szombatos Énekeskönyvben* előforduló szántiz különféle ének közül, ha a tankölteményeket nem tekintjük, mindössze csak *nyolcznak* ismerjük szerzőjét.

A versfökből ugyanis kiolvashatjuk, hogy *Énok*, egész nevén: *Alvinczi Énok*, két szombatra való éneknek volt szerzője (6. és 7.); *Bükényi János*, illetve *Johannes* három szintén szombatra valónak (18., 3. és 17.), *Pankotai Tamás* egy újhold napjára valónak (48.), és végre *Péchi Simon* egy ugyanezen alkalomra, valamint egy *pésáíra* való énekek. ³⁾ Ha Péchi Simon kivesszük, vajmi keveset tudunk ezekről is.

¹⁾ Czélzás Móz. V. k. 32, 15-re.

²⁾ I-ben: *Urdí*.

³⁾ 46. és 52. Feltűnő, hogy az előbbinek versfői a nevet így mutatják: Simon Peptsi; a második P.-vel kezdődő versszak (»Pusztán semmit« *sál*) úgy látszik, későbbi hozzáadás.

Luthernek, Dávid Ferencz által fordított éneke »Erős város nekünk az isten«, vagy »Krisztus feltámadá, igazságunkra útát szerze«, vagy »Jer, emlékezzünk keresztény népek«, vagy pedig »Viri venerabiles sacerdotes dei.«¹⁾ De találunk ezek mellett ilyeneket is: »Nektek emlékezem, ha meghallgatnátok. Jó Hunyadi«, vagy »Szerencsének forgásáról«, vagy pedig: »Régen vala az nemes Perzsiában.«²⁾

Eredeti szombatos dallamok, úgy látszik, még nem léteztek. Hogy az úgy szólva, rögtönzött énekeskönyvük számára ilyeneket írjanak, arra nem volt elég idejük, tán szakértő emberök sem.

¹⁾ L. 44., 11., 38. és 58-nak nótáját.

²⁾ L. 36., 82. és 53-nak nótáját. A sok tekintetben érdekes szombatos dallamokról alantabb tüzetesebben szólnunk.

Budapest.

KOHŒ SÁMUEL.

(Folytatása következik.)

A mózesi törvények észszerű megokolásának története a X-XII-ik század zsidó vallásfilozófiájában.

BEVEZETÉS.

A szentírásmagyarázat, mely bizonyára nem fiatalabb, mint a szentírási könyvek gyűjteményének bezárása, különböző, de egymáshoz szorosan fűződő korszakok láncolatában nyulik le e mai napig. Azonban e magyarázat korszakainak leg többjében nem szolgáltat nekünk annyi segítséget a szentírás igaz megértéséhez, mint amennyit tanulhatunk belőle azon kor megismerését illetőleg, amelyben a magyarázat keletkezett.

A szentírásmagyarázat története a gondolkodás kétezereves történetéről beszél nekünk és értesít bennünket a tudományoknak különböző céljairól és törekvéseiről a különböző időkben. Mert az elmúlt idők csaknem valamennyi korszakaiban minden gondolkodó saját gondolatait és azon elveket, melyek egész lényét foglalkoztatták, melyek elméjének egyedüli táplálékát képezték, melyeket az életben és természetben folyton feltalált, mindezeket kétségtelenül megtalálni vélte e szent, e csodálatos könyvben.

A szentírásra nézve fölvetett kérdések már önmagukban is — eltekintve a reájuk adott feleletek formájától és tartalmától — kiváló módon jellemzik keletkezési idejük szellemét. Vannak kérdések, melyek egész váratlanul keletkeznek bizonyos időkben, míg viszont már meglevő, fontos és sűrűn megbeszélt kérdések századokon át figyelmen kívül hagyatnak, míg nem egy reájuk kedvezőbb időkben újra előtérbe lépnek és újult erővel tárgyalatnak.

Az a kérdés, vannak-e a szentírási törvényeknek észszerű okai, gyakran teljesen mellőzve van, máskor emlegetik, míg ismét máskor előszeretettel tárgyalják — legalább a zsidóktól származó szentírásmagyarázatban.

Azon kérdések közül való ez, melyek már a legelső szentírásmagyarázókat foglalkoztatták.

Midőn Júda önálló állama megszűnt és a zsidók idegen uralom alá, vagy éppen idegen országba kerültek, egyrészt nekik volt alkalmuk megismerkedni más művelt népek törvényeivel, másrészt ezen népek a zsidók törvényeit bírálhatták és támadták meg. Mindenesetre ezen kölcsönös hatás volt az, mi a zsidókat első ízben bírta arra, hogy saját törvényeiket más, eddig figyelmen kívül hagyott szempontból is megvizsgálják.

A saját és idegen törvények összehasonlítása világosan föltűntette előttük az előbbiekné nagyszerű előnyeit és csak ekkor értették meg igazán ezeknek jogos és tökéletes voltát. Ez bírta őket rá, hogy azon törvények czélszerű voltának bizonyításával külön foglalkozzanak, melyeknél ezen czélszerűség nem volt eléggé szembevetendő és éppen azért a pogányok támadásával és gúnyjával szemben különös védelemre szorultak; »mert ezen törvények azok — jegyzi meg a talmudban bölcseink¹⁾ — melyeket az idegen népek leggyakrabban támadnak meg.«

Már pedig a kinyilatkoztatott tan hívei nem kétkelhetettek abban, hogy ezen törvények sem nélkülözhetik azon czélszerűséget, mely a többiekénél oly szembevetlő.

Könnyen megérthetjük az eddig mondottakból, miért lép föl a szent törvények megokolásának kérdése először az alexandriai zsidóknál és kiválóan Philónál és kortársainál, a kik t. i. az ősi hazától távol, az eredeti nyelvtől elidegenedve, görögül írták műveiket és a legtöbbször kerültek azon helyzetbe, hogy környezetükkel vitába kellett bocsátkozniok vallásuk tárgyában, mert Philó idejében már »a szent törvények dicső híre eljutott minden lakott országba és egész a föld határaihoz eljutott.«²⁾

Bizonyára éppen ezen, vagy legalább nagyon hasonló körülmények bírták rá a Rómában élő Flavius Josephust, hogy a mózesi törvények megokolásával foglalkozó munkához fogjon. Fájdalom, ezen munka, melynek megírását »Antiquitates« című munkája befejezésében ígéri, nem jutott ránk és valószínűleg nem is lett szerzője által befejezve.

Korántsem volt ismeretlen e kérdés a *misna* bölcsei előtt sem, bár természetesen itt igen megváltozott alakban jelenik meg. Azon apologetikus és filozófiai jelleget, mely kiváló tulajdonsága volt a törvények megokolásának az előbbi korszakokban,

¹⁾ Jóna 67. b.

²⁾ Vita Mosi I. p. 80. (ed. Mangey).

itt teljesen nélkülözi, mert nem idegen népekkel szemben akarják a törvényeket megokolni. A törvények megokolásakor a *tanaiták* előtt csupán azon egyetlen czél lebeg, hogy a törvény tartalmát ily módon jobban megértvén, ezt annál igazabban és pontosabban teljesíthessük.

Az *amorák* évszázadokra terjedő iskolai vitatkozásaiiban a mi kérdésünk teljesen háttérbe szorúl és csupán egyes elszórt megjegyzések mutatják, hogy lételet nem veszté el teljesen.

A szent törvények észszerű okainak kutatása teljes erővel a X-dik században lép fel újra az arabs vidékeken lakó zsidóknál és a XII-dik század végéig folyton emelkedik. Ujjászületését majdnem teljesen hasonló okok idézik elő, melyek egy évezreddel előbb Philót és Flaviust hasonló munkálódásra ösztönözték.

Az arabs zsidók koruk műveltjeinél — éppen ugy mint elődeik Rómában és Alexandriában — meghallgatást kerestek és találtak.

Azon kor volt ez, melyben a zsidóságban — a karaita mozgalmaktól indítva — nem csupán mindent a bibliából, de már magát a bibliát is magyarázni kezdték; midőn a hagyományos felfogás iránti legnagyobb tisztelet sem akadályozta meg a biblia-magyarázókat, hogy keressék a bibliai szöveg eredeti értelmét, eltekintvén a hagyományos magyarázattól; midőn még a régihez szorosan ragaszkodó körökben is érvényre jutott ama mondat, melylyel már évszázadokkal előbb Rabina böles fia bámulatba ejtette Rab Kahanát: »A bibliai vers eredeti értelmét megtartja, bármiként magyarázza is azt a hagyomány.«¹⁾

Ugyancsak ezen korban oly férfiak lépnek fel a zsidóság körében, kik koruk filozófiai műveltségétől áthatva, gondolataiknak szabad menetét semmi által fékezni nem engedték, kiindulván azon szilárd meggyőződésből, hogy a filozofia és a hit okvetlenül ugyanazon eredményhez vezetnek.

Az új alapra fektetett *bibliamagyarázat* egyrészt, a *filozófiai gondolkodás* másrészt, voltak tehát a törvények okai után újra megindult kutatás hatalmas táplálói.

Habár a zsidóknál megindult filozófiai munkálódás ily nagy befolyással volt a szent törvények megokolására, a megokolás ezen korban nem történt filozófiai, hanem racionális alapon. Nem

¹⁾ Sabbath 63. a.

igyekeztek a törvényeket a filozofia elveivel azonosítani és a bibliai törvényekben filozofiai törvényeket találni, mint azt Philó tette, hanem a józan gondolkodás és a mindennapi tapasztalat útján igyekeztek e törvényeknek csodálatosan igazságos voltát megmagyarázni és azokat megokolni.

Hogy pedig a filozofiai munkálódás és a törvények megokolása miért lépnek föl egyszerre a zsidóknál, azt a közös ok magyarázza meg, mely mind a kettőre közvetlen hatást gyakorolt és ez az arabok filozófiája volt.

Szaádja gaönt, ki először kísérli meg ezen korban a törvények megokolását, kétségtelenül a törvények azon felosztása indította a munkára, melyet az arabok vallás-filozofusoknál (Mutakallimun, kalámölcsöi) talált.

A törvények felosztása ugyanis kezdete a törvények megokolásának, a mennyiben a törvényeknek bizonyos elvek szerinti felosztása már azoknak némi megokolását is magában foglalja. A ki azt hiszi, hogy a törvényeknek külön-külön nincsenek észszerű okai, az nem osztályozhatja azokat, mert szerinte valamennyinek ugyanazon jelentősége és fontossága van.

Ezen értelemben kezdik a zsidó vallásbölcsesek valamennyien a törvények megokolását azok felosztásával.

A mily bizonyos, hogy valamennyi zsidó vallásbölcse és a törvények felosztását illetőleg arabok befolyás alatt áll, éppen olyan kevésbé valószínű, hogy ezen befolyás az egyes törvények megokolására is kiterjedt; részint mivel nincs is tudomásunk, hogy az arabok ily megokolással foglalkoztak, részint mivel a dolog természete kizárja, hogy a zsidók saját törvényeik megokolásában mohammedán befolyás alatt állottak.

A törvények megokolásánál saját belátásukat követték az egyes vallás-filozofusok és habár egyes törvényekre léteztek általában elfogadott okok, melyekkel valamennyinél találkozunk, alig mutatkozik az egyes vallásbölcsesek egyénisége valahol teljesebb világításban, mint éppen itt.

Mialatt azonban így az egyes törvényeket bonczolás alá vették, nem volt a zsidó vallásbölcsesek között egyetlen egy sem, ki ezen eljárásból azon következtetést vonta volna le, hogy a törvények csak annyiban és csak akkor érvényesek, a mennyiben az eredeti ok még érvényben van.

Nem volt és nem is lehetett ezen eljárásnak az a célja, hogy behozonyíttatván a törvény okszerű és észszerű volta, a híveket ennek megtartására rábírják, vagy éppen a törvények megtartását azok észszerűségétől függővé tegyék. A szent törvény örök és magasabban áll minden emberi gondolkodásnál: így vélekedtek mindig — az okok, melyeket emberi észszel számukra találunk, nem számítanak általános érvényességre.

Mily eszme vezette tehát a zsidó vallásbölcseket a törvények megokolásánál?

Részint — mint előbb említettük — hogy a törvényeket idegen támadás ellen megvédjék, de főleg az, melyet Majmuni oly találóan kifejez és mely kétségtelenül valamennyinek szeme előtt lebegett: »azért keressük a törvények okait, hogy belemélyedjünk a törvények szellemébe és hogy Isten bölcsességét törvényeiben éppen úgy bámulhassuk, mint a természetben.«

A következőkben meg fogjuk kísérteni ezen munkálódás történetét adni, kezdve Szaádjánál egészen Majmuniig, folytonos tekintettel arra, mint éri el az utóbbi gondolkodónál ezen munkálódás tetőpontját. Ő, ki a megelőző kutatásokat rendszerében egyesíti, e kérdést egyelőre befejezi. A kérdés fejtegetése ugyan ő utánna sem szűnik meg, sőt inkább a törvények okainak kutatása, mely mindeddig több ellenzőre talált, Majmuni munkája folytán általános érvényűnek lett elismerve, ugyanígy hogy rövid idő múlva tanácsosnak válték a törvények megokolását mindjárt a gyermekoktatásba fölvenni.¹⁾ A kutatás jogosultságát senki sem vonja már kétségbe és a szerzők legfőbbje saját erejüket tartják erre nézve csekélynek. Majd a kabbala is befogadta e kérdést. Mi ezen alkalommal az első és fő korszak befejezéséig kísérjük el a törvények megokolásának történetét.

¹⁾ Lásd Rosin: *Ein Compendium der Gesetzeskunde* című munkáját. Boroszló 1871.

Budapest.

VAJDA BÉLA.

(Folytatása következik.)

IRODALOM.

A ZSIDÓ NEVELÉS ÉS OKTATÁS TÖRTÉNETE.

Geschichte der Erziehung und des Unterrichtes bei den Israeliten von
B. Strassburger, Stuttgart.

A történet ágai között a nevelés története azon rész, melyet legkésőbbben kezdtek ápolni és tárgyalni. A történetírók először a politikai történetre fordítják figyelmüket, azután fejlődik ki az irodalom- és művelődés-történet és végre a nevelés-történet.

Ezen fejlődési menetet minden művelt népnél megtaláljuk. A németek is csak egy fél századdal ezelőtt kezdtek különös figyelmet fordítani a nevelés történetére. A magyar irodalom csak mintegy 30 év óta képes ilyféle munkákat, t. i. nevelés-történeti monografiákat fölmutatni. De mindezen történeti munkák egyoldalú szubjektív szempontból vannak felfogva. Ezek közül sok teljesen ignorálja a zsidó vallás befolyását az emberiség fejlődésére; mások meg azt tanítják történeti könyveikben, hogy az emberek egyenlősége, a rabszolgaság megszüntetése, az általános emberi szeretet, az általános népiskola még csak a kereszténység behozatalával jutottak érvényre.

Igen örültem tehát, hogy egy zsidó tanfőúr azon gondolatra jött, hogy a zsidók neveléséről egy összefüggő és terjedelmesebb történetet írjon. Ezért is üdvözljük ezen főtnevezett könyvet, mint időszervi irodalmi jelenséget.

A szerző a nevelést a zsidóknál 5 korszakra osztja; u. m.: 1. a talmud előtti, 2. a talmudi, 3. a talmud utáni, 4. a chéder és jesiba korszakára, 5. Mendelssohntól a jelenkorig; függelékül Württemberg izr. iskoláinak történetét adja, kapcsolatban a zsidó iskolai irodalom jegyzékével és zsidó szerzők névsorával, a mennyiben ezek a zsidók nevelésének képét kikerekítik.

A mi ezen felosztást illeti, inkább szeretnénk volna, ha a szerző a zsidók neveléstörténetét több és rövidebb korszakra osztotta volna fel, és ha a szakaszokat az illető korszakban uralkodó vezéreszmével, vagy ezen korszakban irányadó férfiak nevelési czimezte volna.

Az első fejezetben hivatkozik a szerző a szentírásnak sok passzusára, melyek az azonkori nevelésnek találó képét nyújtják, és egyebek közt rámutat azon nézet tévességére, hogy csak a kereszténység föllépése óta kezdett a nő tisztelt állást elfoglalni a társadalomban és hogy csak azután részesültek a leányok gondosabb nevelésben.

A második fejezetben nagyon sok mondatot idéz a talmudból eredeti nyelven, hozzátéve azoknak fordítását. Az olvasó megértheti belőlük, hogy az annyiszor rágalmazott talmud mennyi jót és bölcsést tartalmaz és hogy a talmudi irodalom, bár semmiféle összefüggő tudományos nevelést nem tartalmazott, mégis az akkori zsidóságnak tananyagáról, tanulmányokról, tanítói tulajdonokról és köteleességeiről, tanítási időről, tantervről, a tanítás fontosságáról és céljáról már azon időben tiszta fogalma volt. Éppen az tartozik a történeti tanítás céljához, hogy az elmúlt időket jobban megismerjük és hogy a régi időt ne becsméreljük, a jelent ellenben túl ne becsljük.

A harmadik fejezetben leírja a szerző a zsidó nevelés mi voltát Európa és Ázsia különböző országaiban eredeti kútfők és különösen jó történeti munkák után, pl. Jost, Gudemann, Steinschneider után.

A negyedik fejezet a chéder és jesiba leírására van szánva. Igen szemléltetően bizonyítja, hogy a zsidók minden időben, minden nyomor mellett magukat mégis föntartották és ezen fönnállásukat atyáik vallásához való ragaszkodásuknak, a biblia és talmud tanulmányozásának, az isteni s főleg a magas szeszemiek iránt való érdeklődésüknek, a jámbor családi életnek és gyermekeik nevelése iránt való érdeklődésüknek köszönhetik. Így pl. Büdinger naplójából a következő érdekes jegyzetet idézi: »Egyetem hetedik és nyolcadik évében boldog emlékeztető atyám oktatott, többnyire a téli napok esti óráiban, a pentateuch szóbeli fordításában. Oh, ha képét ismét lellem elé idézem, a jámbor agg képét (akkor a hetvenes években volt), a mint ő a nap fáradalmaitól és terheitől kimerülve, papucskóban járkálva, pipára

grájva, elhozta nekem a könyvtartó deszkáról a nagy és tiszteltem bibliát; azt az asztalra téve, oda hívott engem, hogy üljek le; a mint engem nyájas komolysággal intett, hogy jól figyeljek arra, a mit olvasni fog; a mint azután a heti szakaszt velem fellapoztatta és ismételtette, azután tovább ment, mi közben tanítva és magyarázgatva a szobában fel és alá járkált. Mily kitartó türelemmel fordította le nekem németre és mily fáradhatatlanul ismételt minden szót, minden mondatot. A mint ezután bevégezt lezke után anyám (béke lebegjen porai felett!) jó hangulatban egy darabka cukrot, vagy más kisszerű adományt a következő mondással dobta — megelégedésének jeléül — a bibliára: »nesze Mózes, ezt az angyal hozta neked!« Oh! a fájdalmas s egyszersmind jótékony visszaemlékezés! Mily igaza volt: ezt az angyal hozta neked! De ez az angyal ő maga volt.»

Az ötödik fejezetben Mendelssohnnak, a nagy bölcsésznek életét és művelődését jellemzi, hatalmas, maradandó befolyását a zsidó iskolaügy fejlődésére, a zsidó irodalom emelésére. Európa államainak legfontosabb rendeletei, rendszabályai, utasításai, felsorolása után, melyeket a különböző kormányok a zsidó hitközségi ügyek rendezésére és a zsidó iskolaügyek szervezésére közrebocsátottak — áttér szerző a jelenlegi művelt zsidók közt uralkodó indifferentizmusra a zsidó vallás és zsidó irodalommal szemben és ajánlja a zsidóknak a felekezeti nép- és középiskolák föllállítását.

A hatodik fejezet a württembergi zsidó iskolaügy történetével foglalkozik, a mely tartományban azelőtt igen kevés, most pedig egészben véve 12,000 zsidó lakik. Az egész országban 50 tanító működik, ezeknek segélyző-egyletük van, melynek alapja 24,000 márkára rúg.

Nagy és megbecsülhetetlen hibája e könyvnek az, hogy az osztrák zsidó iskolaügyre csak kevés figyelmet fordít, a magyar zsidó iskolaügyet pedig teljesen mellőzi. Ilyen két államban, mely együttvéve körülbelül egy millió zsidó lakost számlál, mely egy Rappaportot, egy Löwöt, egy Wesselyt, egy Schwábot képes felmutatni, és melynek még most is igen sok hírneves férfia, rabbija, rabbi- és tanítóképző szemináriuma van, mondom, ilyen két országban a zsidó nevelésügyért bizonyára több említésre méltó intézkedés történt, mint sok más, zsidó lakosságban szegény

országban. Azért ezen munkát be nem végeztnek, hézagosságnak, hiányosnak kell tekintenünk.

Ha e könyvet hézagossága mellett is e lapokban megbeszélésünk tárgyává tettük és németül olvasó hitsorsosainknak figyelmébe ajánljuk, tettük azért, mert a zsidó nevelésük bevégeztetebb, összefüggőbb története még nincsen és azon reményünk kifejezésével tesszük ezt, hogy a magyar zsidó irodalom is nemsokára birtokába fog jutni ilyen műnek, névszerint a magyar zsidók neveléstörténetének birtokába.

Mert ilyen könyv nemcsak a zsidó tanítók és a tanügy barátjaira, hanem minden zsidóra jótékony befolyással volna; mert igen mély igazságot tartalmaznak egy híres francia írónak következő szavai: »On néglige trop l'histoire des écoles dans les livres d'histoire; c'est en racontant les effets, oublier la cause.« »Az általános történelem könyveiben nagyon elhanyagolják az iskolák történetét, ez annyi, mint felsorolni az okozatokat és elfelejteni az okot.«

Budapest.

LEDERER ÁBRAHÁM.

ESZTER.

Kaján lelkü pogány szolgák
Sudár törzsét összevágák,
Lombját, galyát mind véle;
S egy darabját jól élésve.
Gyönyölködtek a 'szivós' fa
Vajjon újra kiké-e?

„Uran, király! az a fa ott
Sötétíti fényes lakod!
Ha megnőne még jobban.
Tornyod felett látszanék ki —
Hogy ne nőjön, tiltsd meg néki,
Vagy vágasd ki, de nyomban!”

Gyenge szellő, gráoszt lehelő
Nyög a lombok közül elő,
A hajnal rá könnyezik:
Harmat alatt hajlik az ág,
Hajlott ágon nyíló virág
A királyi ablakig.

„Ah! szépséges virágkehely!
Tied e hely — lehelj, lehelj,
Nekem édes illatot!”
„Tied lennék, nem mennék el,
De jaj, nekem bervadnom kell —
Ah! hisz törzsem kiirtod?”

És nem vesz el, és újra virít
Szép virágot százezernyi
Gyönyörűen virulva!
És tovább él, örökké él,
Nem oly sudár, de terepály
A felvagdalt 'szivós' fa.

Budapest.

IGALI ISIDOR.

IBN GIAT.

Az engesztelési ünnep estéjén.

A kis galamb, ha fogyni kezd a nappal,
Az Úrnak árnyát keresi föl estve.
Bámúlva néz — ím! néma már a nappal
S az Isten hajlokába fészkel estve.
Fájón kiált, a míg csak tart a nappal
— S felkelne: — Mily vontatva jó az estve!
Add ránk kegyed! immár repül a nappal,
Szerelmedet ne vond meg, óh, ma estve.
Esdő szavát fogadd, mit küld' e nappal!
Reggel előtted állt s előtted estve.
Irgalmat adj! nézd, futva mén a nappal
És nyújtja immár árnyait az estve!

KALIRI.

Az utolsó ítélet.

Dicső neved s hatalmadat zengik térségi a földnek.
S szózat rivall az ég felől: félelmes ítélet a földnek!
Közelg a bosszu napja már, zúgnak mélységi a földnek.
A harsona erős szava riadoz, intésül a földnek. —
»Jámbornak üdv!« ujongva kél a hang végérül a földnek.
Aggály, iszony és rettenet borzasztja lakóit a földnek,
Midőn szavad itélni kezd, büntetni határit a földnek.
»Engedjete utat!« riad remegőn tájáról a földnek.
S — mindenható dicső Urunk — te szólsz szeliden a földnek:
»Mért fél a nép? Ujongjatos, zordon mélységi a földnek!« —
Mi földi, ám ismerje meg, hogy ő királya a földnek,
Dicsérik őt az égiek s kinzott lakói a földnek!

Veszprém.

CSERHÁTI MIHÁLY.

TÁRSADALOM.

A zsidók jótékonyága.

Barát és ellenség egyaránt elismerik, hogy a zsidók hit-sorsosaik iránt felebaráti szeretetet gyakorolnak. Támogatják az ügyefogyottakat, táplálják az éhezőket, ruházzák a mezítlén iskolagyerekeket, gyógyítják a szegény betegeket, és ha meghalnak, eltemetik. Nem sorolom fel ezeket, hogy érdemeiket szedjek, dicséretet arassak a zsidók részére. Először is, mert ezzel egyebet sem tesznek kötelességüknél. Másodszor, mivel vallásunk alapítói s forrásai: Mózes törvénye, a próféták igéje, a szent irományok szerzői, a talmudbeli és későbbi tanítóink az emberszerető jótékonyágot ismételten s nyomatékosan a legelső s legszentebb kötelességnek tartják. A bálvány-imádás tiltásán és a szombat-tartásán kívül, nincs törvény Mózes öt könyvében, mely oly sokszor s minden kínálkozó alkalommal ismételtetnék, mint az emberszeretet több nemű s modu gyakorlása. A próféták a legeményebb kifejezésekkel ostromozzák a felebarát nyomora iránti résztvételességet és szellemük lángjával, szívök hevével követelik Isten nevében a szegények gyámolítását. A zsoltárok, Salomon példabeszédei, Jób könyve meg nem szűnnek dicsérni s magasztalni a jótékonyágot s könyörületességet. A szentírás nyomdokaiba lépnek a talmudisták és a középkori moralisták. Semmi okunk sincs tehát, dicsekedni jótékonyágunkkal; sőt kérdésbe tehető: eleget teszünk-e vallásunk tanának, a tóra parancsolatának? Ha Mózes öt könyvének figyelmes olvasója nem kiméli a fáradságot, hogy a külön-külön nevezés alatti kegyes adományokat összeszámítsa, melyeket a törvény a nyers termelés után beszedett; ha figyelembe veszi azt is, hogy minden hetedik évben — Semita — az egész termés szabad jószágá volt akárkinek, s mindenféle kölcsön elengedve s törlesztve volt: akkor meglepve látjuk, hogy a terme-

lőnek egész jövedelme 15—20 százalékát kellett jótékony célokra szentelni. Oly magas szempontból tekinti vallástörvényünk annak követőit, a felebaráti szeretet ily magaslatára akarja emelni!

Látni való, hogy minden jótékonyágunk mellett még nagyon messzire elmaradunk a törvény mögött és e szerint nincs okunk dicsekedni. Inkább lehetne azon árnyoldatra rámutatni, hogy jótékonyágunk rendesen *lokalizálva* van és a község határain túl nem terjed. Igaz ugyan, a mikor valahol árvíz vagy tűzvész támad, kezünket mélyebben csusztatjuk zsebünkbe; de ezen mindennapi eseteken kívül, a nagy és gazdag községek egy cseppet sem törődnek a vidéki zsidók nyomorával. Így például az árvaintézetek világért nem vesznek be vidéki árvákat, mentegetésül az alapszabályokra hivatkozván, melyek ezek felvételét kizárják. Mi pedig azt gondolnók, ha leggazdagabb községeink igénybe veszik a párizsi *Hirsch* báró nagylelkűségét, jótékony intézeteik gyámolítására, hát miért nem vehetnék igénybe hazánk kisebb s szegény községei a nagy s gazdag községek jótékony intézeteit? Azon körülmény, hogy a nagy községek magukhoz vonzzák a vidéki gazdag zsidókat, a hátrahagyott szegényeknek s nyomorultaknak némi jogosultságot ad amazoktól támogatást, segélyezést követelni.

Azonban hagyjuk ezt. Nem ez czélja czikkünknek. Mert mi is belátjuk, hogy például a budapesti izraelita hitközség nem lehet szegényháza az egész magyar zsidóságnak. Korlátozások szükségeseek, habár nem oly szűk keretben.

Sokkal károsabbnak mutatkozik ezen lokalizálás hitfelekezetiünk *vallási ügyeiben*. Nem tagadhatni, hogy nagyobb községeink roppant áldozatokat tesznek — talán többet, mint kellene s nem a legczélszerűbb módon — az istenitiszteletnak, úgy külsőleg, pompás templomok építésében, mint belsőleg, méltóságának és szépesítésének emelésére. Ily áldozatkészségről tanuszkodnak a tanintézetek is, kivált a hitfelekezeti népiskolák. De ama vallási buzgalom és emez az iskola iránti érdekeltség tovább nem mennek, mint a község határáig. Elszigetelt voltakban mitsem törődnek a nagy s gazdag községek a nyomorult állapottal, melyben az istenitisztelelet a szegény községekben sínlódik. Ép úgy nem érdeklődnek az iránt, képesek-e a kisebb községek hitfelekezeti iskolát fenntartani? Azoknak a nagy községeknek pedig sej-

telmük nincs, mily szégyenletes s nyomorult állapotban van hazánk száz meg száz községeiben az istenitisztelelet, úgy külsőleg a helyiségre, mint belsőleg a megtartására nézve. Várható-e, hogy ily istenitisztelelet hatással lesz az áhitatosság ébresztésére, a szív nemesítésére, az elmének Istenhez való emelésére, az erkölcsi élet buzdítására? Ha még fölemlítjük, hogy ezen imaházakban, helyesebben: imazúgokban husz-harmincz év óta az Isten ígéje nem hirdettetett, hogy valamely oktató, felvilágosító, épületes egyházi beszéd nem hallatszott a szószékről, úgy pontosan elképzelhetjük a számtalan szegény vidéki községekben megtartani szokott istenitiszteletnak e torzképét. Lehet-e csodálkoznunk, hogy a vallásosság s az erkölcsiség napról-napra süllyed? A köznapi, kivált a nép alsó rétegeiben mozgó, kenyérkereset kísértéseinek s az életért való küzdelemnek hullámai szüntelen alá-alámosásák a vallás és erkölcsiség bástyáit, melyek helyre állítása s kijavítása az emelő s oktató istenitisztelelet feladata. Ha azonban ez sem az egyik, sem a másik kellekkel nem bír, ha a vallásosság és erkölcsiség nem ápoltnak, nem öntöztettek a szentírás üdítő vizeivel, az istenitisztelelet puszta, üres, eredmény nélküli formává válik.

Az istenitisztelelet e képeinek szakasztott mása a *hitfelekezeti oktatás* a szegény községekben. Vagy egészen hiányzik a csak névleges hitfelekezeti iskola is, vagy ha megvan, oly állapotban található, hogy nem felelhet meg feladatának. Az ifjuság ilyen módú oktatásából kifolyó káros következmények képzeltethők, s fájdalom, érezhetők is, különösen hazánk észak-keleti megyéiben, hol a zsidók tömegesen laknak. Az itt uralkodó s eléggé ismert társadalmi bajokat egyedül az iskola orvosolhatná. A hol jól berendezett iskola van, ott minden kikerült tanuló bir annyi érettséggel, hogy tudja, hogy valamely becsületes pályára kell lépnie. Vagy kitanult kereskedő, vagy mesterember, vagy földművelő lesz, vagy tudományos pályára adja magát. Hol rendes iskola van, ott a tapasztalat tanúsága szerint napról-napra gyérülnek azon ifjak, kik a levegőből akarnak élni s mások terhére vannak. Csakis az iskola segítségével szoríthatók ki azon pocsolyák, melyek a társadalmi légkört megrontják. De önnön erejükből nem segíthetnek magukon sem a szegény községek, sem pedig az olyanok, melyek föltűtések óta sűrűsödő szellemi homály borong. Ezek hitfeleik segédkezésére

vannak utalva; nekik kell helyettük e nehéz munkát elvégezni. Avagy nem teszik-e azt hazánk keresztény hitfelekezetei is? Valóban sokat lehet és kell nekünk is tanulnunk tőlük. A két református egyház évenként százezreket fordít ily czélokra. Egyház képviselői bejárják a kerületeket és megvizsgálják, hol javítandó az istenítisztelet, hogy méltóságosabb legyen, hol segíeyendő az iskola, hogy feladatának megfelelőhessen, és a felszűrülő nemzedékeket a vallásnak nevelje. Sőt a r. kath. egyháznak is, melynek községei nem szorulnak oly nagy mértékben kívülről való segíeyezésre, megvannak Szent-István és Szent-László egyesületei, melyek az egyházi irodalom népszerű termékeinek terjesztésén kívül azt is kitűzték czéljukul, hogy szegény községeknek vagy templomát, vagy iskoláját segítik.

De nemcsak hazánk keresztény hitfelekezeteitől, hanem más országbeli saját hitfeleinktől is sokat tanulhatunk. A bécsi zsidó »Allianz« támogat évről évre szegény községeket vagy templomi, vagy iskolai ügyekben. Elöttünk fekszik f. évi január havában kiadott jelentése, melyből láthatni, hogy ezen évben tizenhat szegény községet segíeyezett. S mily csodákat művelt Galiciában ugyanezen évben? A chászidismus sötét fészkeibe, melyek évtizedek óta a leghevesebb fanatizmussal elzárkóztak a felvilágosodottság minden sugarától, áldásosan működő iskolákat állítanak. A németeknek van »Gemeindebund«-juk, az angoloknak »Anglo-Jewish-Association«-jük és »United Synagogue«-juk hasonló czélokra. Kell-e még rámutatni a párisi »Alliance israélite universelle«-re?

E példák daczára mi magyar zsidók kivételt képezünk, vesztég maradunk, összekulcsolt kezekkel. Mindegyik község csak édes énjéről gondoskodik s fagyos közömbösséggel viseltetik hitfelekezetünk közügyei iránt. Szemünk láttára zülленek szét a hitfelekezeti kötelek, míg a keresztény hitfelekezetek a legnagyobb féltékenységgel és buzgalommal őrzik a hitfelekezeti közszellem ében tartását. Ez pedig másképen nem lehet, mint ha a hitfelekezet összes ügyeiről, mindegyik községének vallási s tanintézetének jó karban tartásáról gondoskodik. Azért nem viszik hazánk zsidai azon szerepet egyéb ügyekben sem, mely őket megilletné és nem képeznek oly tényezőt, melylyel számolni kellene. Így sújt bennünket Ámos próféta szemrehányása, hogy Izrael nagy városai: Cziön és Samária nem szánják József romlását!

Vagy talán addig várjunk mi magyar zsidók e bajok orvoslásával, míg más országok ily czélú zsidó egyesületei, könyörülvén rajtunk, segítséget hoznak? Összeférhetne az hazánk hírnevvel, méltóságával?

De honnan teremtsük az alapot, az ily tevékenységre szükséges anyagi erőket? Erre nézve is utánozzuk a református hitfelekezeteket s kövessük példájukat: adózzuk meg magunkat vagy a lélekszám, vagy az országos adókulcs alapján. Az első mód a zsidóság szellemének, az egyenlőség elvének, Mózes törvényének (M. II. 30. 15.) jobban megfelelő s könnyebben is volna keresztülvihető, míg a második mód nagy áldozatokat róna egyesekre. Hazánkban van 630,000 zsidó; vessünk ki minden lélekre, vagyonkülönbség nélkül, évenként öt krajczárt; akkor minden évben 31,500 forintnyi összeg áll majd rendelkezésünkre, melynek segítségével 50—60 községet támogathatnánk hol templomépítési, hol rabbi alkalmaztatási, hol iskolai ügyben.

A mint én híveimet ismerem, egyik sem fog kibujni akarai ezen csekély évi fizetés alól, sem szegény, sem községi hivatalnok, sem tanító. Mindegyik örömet és készséggel teszi fillérét a vallás oltárára. Ha a gazdagok, hogy szentirási kifejezéssel éljek, mikor Isten szívököt érinti, nagyobb áldozatokat hoznak a szent ügynek, hálával elfogadjuk; de követelni nem követeljük. Csak személyes tevékenységüket s buzgó részvételüket kérjük. Először mivel példájuk vonzó erővel lesz a tömegre; másodsor mivel azok a közbizalommal bírván, biztosítékot nyújtanak arra nézve, hogy a sáfarkodás az összegyűlt összegekkel kifogástalan és becsületes lesz, és nem fog fordíttatni majd egyébre, mint a kitűzött szent czélra.

A szegény községeknek az előadott irányban való támogatásán kívül, egy régi zsidó intézményt is föléleszthetnénk, t. i. vándor-szónokokat alkalmazhatnánk, kik azon templomokban, hol állandósított rabbi nincs, 2—3-szor egy esztendőben Isten igéjét hirdetnék. Századunk első évtizedében s a múlt században minden-napi dolog volt, hogy kitünő és népszerű szónokok — darsóok — bejárták az országokat, szombaton, sőt köznapokon is prédikáltak, és a hallgatóság csüggött ajkaikon. Napjainkban az állam is kiküld vándortanítókat, hogy vagy gazdasági, vagy egyéb anyagi czélok gyarapítására való ismereteket terjesztszenek; miért átalnánk mi ugyanezt tenni a vallásosság és erkölcsiség emelése

végett? A r. kath. egyház is követi ez eljárást, mely oly városokba is küld kitűnő, lelkesítő misszionárius szónokokat, melyek különben sincsenek fenkölt papok híjában.

Ébredjünk tehát, szeretett híveim! Rázzuk le a közöny bilincseit! Olvaszszuk fel vallásunk melegével a jégkérget, mely az emancipációért való küzdelem óta szíveinken képződött. Ezen küzdelem csak kifelé irányozta törekvésünket és elvonta azt belügyeinktől. Miután, hála Istennek, az megszűnt, lássunk vallásunk belügyeihez, tegyünk valamit hitfelekezetünk közérdekeiért! Elleneink szemrehányják nekünk a szolidaritás érzelmét; de miben mutatkozik ez? Legfeljebb abban, hogy egy vérvád alkalmával mindnyájan felháborodunk; közügyekben nálunk, fájdalom, a szolidaritásnak nyoma sincs. Érvényesítsük azt azon irányban, melyben hazánk minden hitfelekezete érvényesíti. Érdeklődjünk hitfelekezetünk közügyei iránt, lépjunk ki az elszigeteltségből a köztérre, és tegyük azt, mi első sorban vallásunk köztünk is mélyen súlyodott tekintélyét, méltóságát helyreállítsa, emelje, a vallásosságot, erkölcsiséget, művelődést előmozdítsa, gyarapítsa, fokozza, mikkel közvetve édes hazánk érdekeit is szolgáljuk.

Hozzátok, tisztelt kartársaim, fordulok! Karoljátok fel a megpendített eszmét, szóhaljátok megvalósítása érdekében a szószékről, a község tanácstermében, a családokban! Ébresszéték a közszellemet, a közérdekeltséget s serkentsétek híveiteket oly tetterre, mely a »kiddus hassém« elnevezését megérdemli! Ne éljünk csak a múltban; éljünk a jelennek, a jövőnek, hogy vallásunk megrendített alapját erősítsük, biztosítsuk!

Önöket is, tisztelt zsidó tanítóság tagjait, felhívom, hogy körükben az előadott ügyet pártolják, azt propagálják, érte buzdítsanak, lelkesítsenek! Hiszen önök nemcsak a közművelődésnek, hanem a vallásnak is napszámosai, s így jól tudják, hogy a vallásosság és erkölcsiség az iskola összes céljai elérését előmozdítja.

Előre hallom az ellenvetést: az eszme létesíthető és keresztülvihető volna, ha hazánk zsidói nem szakadnak vala két ellenséges pártra, melyek közt semmi összefüggés, semmi érintkezés nincs, sőt hadi lábbon állnak egymással. Én pedig azt gondolnám, hogy a haladó- s orthodox-párt, elveik épségben tartása mellett, a jelzett célzt közösnek tarthatja és annak elérése végett bátran egyesülhetnek. Taníttassanak az orthodox községek iskoláikban

a bibliából mennyit akarnak, nem bánám, a talmudot is. Ép úgy nem akarnánk reájuk oktroyálni seminarista rabbikat. Megvolnának elégedve, ha az alkalmazandó rabbik a miniszteri rendeletnek megfelelően, a középiskola első négy osztályát bevégezték. Legközelebb szándékunk az istenítisztelet rendjébe, a község egyéb vallási ügyeibe avatkozni. Egyéb cél nem lebeg szemünk előtt, mint a vallás tekintélyét emelni, a vallásosságot előmozdítani, az ifjúságot tanítani, művelni és ez által a koldusbotot kezéből kiragadni, a polgáriasságot a legszegényebb község zúgába bevinni. Bármennyire elágazzanak vallási tekintetben, ebben találkozik a két párt törekvése és célja. Ébredjünk, egyesüljünk!

Veszprém.

HOCHMUTH ÁBRAHÁM.

Egy szó a bírósági elválasztásról.

A napokban jelentkezett nálam nőszülés végett egy hívem, ki néhány év óta kerületemben lakik és kit mindenki nős embernek tud. Kérdésemre, hogyan akar ő nőszülni, ha első nejétől sem törvénytől, sem egyháztól még el nem vált, azt a választ kaptam, hogy neje a keresztény vallásra térvén át — véleménye szerint — válólevél átadása nélkül is léphet ő második házasságra.

Ez igaz volna, amennyiben tényleg Ében Ha ezer 1. §-ának 10-ik pontja határozottan megengedi a hitéből kitért asszony férjének válólevél nélkül is második házasságot kötni. De ez a mai világban nekünk rabbiknak nem mértékadó, mivel az ismeretes 1863. évi udvari kancelláriai, illetve 87,414. sz. helytartótanácsi rendelet 27-ik ipontja ezt mondja: »Zsidó házastársnak a keresztény vallásra áttérése által a házasság fel nem oldatik.« De hogy a rabbi a két ellenkező törvény miatt kétségsbe ne essen, az említett magas rendelet idézett pontja mihez tartásúl módozatokat szab, melyek ilyen esetben irányadók legyenek.

Azonban ha figyelmesen olvastuk e módozatokat, nemcsak okulni nem, de pirulni fogunk azon különbség miatt, mely még mindig egy magas rendeletben a zsidó és keresztény vallás között tétetik. — Idézzük csak a módozatokat. Az első így hangzik:

»ha zsidó házastársak egyike a keresztény vallásra áttért, mind az elválás, mind pedig a házasság felbontása esetén, mindenk előtt az illetékes keresztény lelkész köteles a keresztény hitre áttért házastársnál a kiegyezkedést a fenn előirt módon megkísérteni, mely esetben szabadságában áll ezen kiegyezkedést a zsidó házasságnál is megkísérteni, stb.«

Mit céloz a keresztény lelkész, esetleg a bíróság kiegyezkedési kísérlete? mi után törekedjék mind a kettő, midőn a felek előtte megjelennek?

Szerintem csak az lehetséges, hogy a keresztény lelkész illetve a bíróság próbát tegyen a zsidó-vallásban még megmaradt félt hithűtlen társa követésére bírni — kikerestelkedés által. Hisz a férj vagy a nő, ha egyszer kikerestelkedett, ha akarna sem térhet többé vissza *nálunk* a zsidó vallásra.

Már pedig nem hiszem, hogy van rabbi, ki ilyen elintézés után nyugodtan teheti félre azt a törvénykönyvet, mely ilyen eljárászt inaugurál. Vagy tán azt tűzze a keresztény lelkész, illetőleg a bíróság feladatául, hogy a zsidó félt az immár keresztény féllel közös háztartásra indítsa?

Ezt az interpretációt nem vagyok hajlandó elfogadni, mert nem képzelhető, hogy ilyformán mintegy törvényesen szentesítsék a törvénytelen házasság. Már csak azért sem, mivel a módoszatok másodikika azt mondja: »ha mindkét zsidó házastárs a keresztény hitre tért, fenhagyatik nekik, házassági köteléküket az illető keresztény lelkész által szentesíttetni.«

Ebből eléggé világosan látszik, hogy a rendelet fogalmazója a házaselet törvényes jellegét óhajtja. De ha ő azt egyrészt kéri, ne gördítsen másrészt akadályt a hithű zsidófélnak új házasság frignél azáltal, hogy minden alap nélkül előbb bírói felbontást és azután zsidó válólevelet követel.

Mi történik, ha a keresztény hitre tért fél jogával élve, minden törvénykezési eljárás nélkül kereszténynyel megházasodik?

Vajjon köteles-e a keresztény, a keresztény hitre tért fél vagy plane az esketést végző keresztény pap a bírói elválasztást föltétlenül megvárni? Én úgy tudom, hogy bármely keresztény pap ilyen esetben fel van mentve a bírói gyámnokság alól.

Miért legyen épen a rabbi utalva ott az esketést csupán előzetes bírói felbontás után végezhetni, hol egyházi törvénye az

elválást magában a hitcserében látja és a váló-levél átadásától egyáltalában dispenzál?

Helyén lenne az említett magas rendelet idevágó pontját már revideálni!

Simánd.

FISCHER MIHÁLY.

Billroth és a zsidók.

Billroth tanárnak a bécsi főrendiház tagjává kinevezése alkalmából egy gránci antisemita lap emlékeztetbe hozza a híres tudós bizonyos nyilatkozatait, melyeket egy 1876-ban megjelent iratában — Über das Lehren und Lernen der medicinischen Wissenschaften an den Universitäten der deutschen Nation — tett a zsidókról. Jóllehet Billroth első rangú tekintély az orvosi tudomány és chirurgia terén, a zsidókról mondott ítéletében semmiképen sem mondható szakembernek. De lehetetlen nem csodálkozni azon elfogultságon, mely említett nyilatkozatait jellemzi és melyen látszik, mennyire csökkent a zsidók elleni előítélet még a kiválóbb elméknek is itélőtehetségét. Azt mondja Billroth, hogy »különösen Magyarországból és Gácsországból érkező fiatal emberek, kik többnyire izraeliták, mint az orvosi tudomány hallgatói úgy tartják fenn magukat, hogy gyujtóval házlnak vagy pedig a posta- és telegráf szolgálatában alkalmazást nyernek, akár Bécsben, akár egybeütnék.« A zsidók — és első sorban a magyar zsidók — csak hálások lehetnek Billroth udvari tanácsos iránt azon bókért, melyet a zsidó fajnak kitartásaért és tanulási vágyáért mond. És ha tényleg vannak házáló zsidó diákok — mert nagyon kell a tényt kétségbe vonnunk — kell-e a miatt szégyenkezniük, a miért a klasszikus ókor tudvalevőleg Sokrates egyik tanítványát dicsőítette, a ki csak úgy volt képes a bölcsesség tanulásának szentelni napjait, hogy éjjelenként egy kertész számára rajzok és vízmerítés által szerezte kenyerét. Arra is emlékeztetjük Billroth urat, hogy a kereszténység zsidó származásu alapítói közt is voltak, kik nehéz munkával tartották fenn életüket. — Azon gácsországi és magyarországi ifjakra, kik becsületes tanulásukat annyi nélkülözés között és annyi erkölcsi erővel folytatják, csak tisztelettel tekinthetünk, még akkor is, ha zsidó törzsből valók, abból a törzsből, melyet a lefolytához közeledő XIX. század

megint gúny és lenézés tárgyává szeretne tenni. Őszintén sajnálhatjuk, hogy még a tudománynak nagy emberei is, kikre büszkeséggel és örömmel tekint a mívelt emberiség — a helyett, hogy letöröltni iparkodnának a megvetés méltatlan bélyegét, melyet sőt századok fanatizmusa rá nyomott a zsidó vallás híveinek homlokára: maguk is hódolnak a fanatizmusnak és arról elfelejtkeznek, hogy a tudomány csak akkor hoz áldást és boldogságot, mikor humanitással párosul. Humanus gondolkodás pedig annál inkább kötelessége a tudomány embereinek, minél magasabb polczra emelte őket tudományuk.

Gráz.

DR. TOCHEN.

Ifjuságunk s a zsidóság.

Mindama tényezők között, melyek a hazai zsidóság jövőbeli fejlődésében vagy hanyatlásában közreműködhetnek, egyik legfontosabb amaz álláspont minősége, melyet ifjuságunk felekezéttel szemben elfoglal. Ifjaink ragaszkodása a zsidósághoz ennek emelkedését, közömbösségük vele szemben hanyatlását jelenti. És a dolgok jelenlegi perspektívájában csakugyan meg kell barátkoznunk e gondolattal. Mert a tények bizonyítják, hogy legodaadóbb barátaink és a legjobbak a mi sorainkból legfőlebb pillanatnyi könnyebbülést szerezhetnek nekünk, de képtelenek a jövőre nézve valamire való modus vivendit — és itt talán eredeti értelmében használható e röpke szó — számunkra megállapítani. S a mennyiben a társadalmi élet révén folynak ellenünk az áskálódások, a társadalom sokkal elfogultabb irányunkban, semhogy azoknak alávalóságát beláthatná. De a tudomány tere sem nyújthat nekünk elég szilárd védelmi alapot, mert az antisemitizmus már nemcsak a társadalomnak, de a tudománynak is rákfenéje lön; napirenden van a leggaládabb tudományos hazugságok és hamisítások kihilása ellenünk, sőt egyesek megbélyegezni vélnek egy-egy hírneves tudóst, ha megjegyzik róla, hogy zsidó. Vajmi szomorú kilátások a jövőre.

A dolgok illetén állásában egyedül az ifjuság az, mely a zsidóság sorsának jobbrafordultra iránt reményünk horgonyát képezheti; az ő szilárd fellépése a zsidóság érdekében dönthet sor-

sunk felett a jövőben. És valjon milyenek kilátásaink e tekintetben?

Berényi Sándor szerint (M.-Zs. Sz. III. k. 613. sz.) a legjobbak. Én magam, csakugy mint ezikkiró, szintén a mostani zsidó ifjuság tagja vagyok s én azt felelem: *rosszul állunk!* Ha a zsidó ifjuság ugyanazt a közömbösséget fogja tanusítani vallásával szemben, mint a melynek a közelmúltban voltunk tanui, ugy bezzeg ingadozó talajon áll jövőnk s mi gyöngye szegre akasztottuk bizodalunkat.

Mert bár az antisemitizmus feltünése az utolsó években hatalmas visszahatást keltett a zsidóság kebelében, mely első sorban az egymással való szorosabb sorakozásban nyilvánult; de talan épen ifjuságunk az, melyen e visszahatás tünetei leggyéreb-
ben mutatkoznak, és ő (bár ne volna ugy) eleven czáfolata ama vádaknak, melyekkel uton-utfélen illetnek bennünket. A zsidók a legapróbb dolgokban is szolidaritást vállalnak el egymással — mondják elleneink. De tekintésük csak ifjainkat s nevezeték csak egy momentumot, melyben ők válllvetve iparkodnának saját közös érdekeiket győzelemre juttatni. Valami borongó sejtelen támadhatott ugyan bennök, mely önkénytelen is a zsidósághoz való szorosabb ragaszkodásra készíti őket; de azért még igen távol vannak attól, hogy, mint kellene, szellemük, eszméik, gondolkodás módjuk teljesen összeforrt volna a zsidósággal.

A zsidók — így hangzik az ellenünk kiadott vádléval második pontja — tisztán faji s vallási érdekeiknek élnek, de a nemzeti eszmékkel mitsem törődnek. Ifjuságunk e pontban is megczáfolja a vádat, s a mily baj volna, ha magyar nemzeti érdekeink iránt csakugyan közömbösséggel viseltetnék, ép oly sajnos, hogy e tekintetben tulságba is ment. Ezzel szemben ifjuságunk legnagyobb része mit sem törődik felekezeti ügyeinkkel, tulhelyezi magát a vallás legfontosabb szabványain, melyek szorosan hozzátartoznak a zsidóság lényegéhez, s az előtte nagyrészt ismeretlen általános- s irodalomtörténetünket mythosnak s illetve pozitív szárnypróbatásnak tekinti. Minderről meggyőződhetik az, ki ifjuságunk beléletét figyelemmel kíséri.

Elesnek tehát a rosszakaratú vádak, de megmarad nekünk a nagyobbik baj: ifjuságunk megbizhatatlansága vallási és felekezeti érdekeink szempontjából. S ha e szomorú jelenség alapokait kutatjuk, csakhamar rájövünk, hogy családai s iskolai neve-

lésünk ferde iránya és hiányossága képezi a baj kutfejét. Hogyan lelkesüljön ifjúságunk a zsidóság intézményeiért, ha nem tanulta ismerni népünk dicső múltját? ha szülei házában nem látja a vallás gyakorlatát? Mikép buzduljon vallásunk szent eszméiért? S ne ámitsuk magunkat: a zsidóság érdekében való hathatós működés nem indulhat ki azoktól, kik a vallás felől gúnyral, ha nem megvetéssel beszélnek; s nem várhatunk üdvös tevékenységet azok részéről, kik ezredéves történelmünk ismerete nélkül szükölködnek, vagy ha ismerik, lenézőleg nyilatkoznak felőle. S ifjainknál mindez tényleg így van; így van, vagy — mint mondók — a jó példa s vezetés hiányában, vagy sokszor kényelemből és fejtetőre állított okoskodások alapján. S ha áll ez művelt ifjainkról, úgy talán még inkább áll ifjúságunk azon részéről, mely az intelligencia osztályába nem sorolható. Ifjúságunk ezen részének alapos ismerője előtt nem titok, mennyire vesztette fékét ennek kebelében a hitetlenség, s mily megdöbbentő tájékozatlanság uralkodik köreiben mindafelől, a mi zsidó.

A hazai zsidó ifjúságban tehát, a milyennek az most mutatkozik, nincsenek meg a zsidóság jövőbeli erősödésének vagy csak nyugodt fejlődésének feltételei; a vallási közömbösögtől s történelmi járatlanságtól nem várhatunk sikeres védekezést kifelé s egészséges fejlődést befelé. Azért gondoskodjunk a baj orvoslásáról idejekorán, míg nem lesz késő, s mi hasztalan megbánásban nem fogjuk kárhozhatni előbbi gondatlanságunkat. A belátóbbak ifjaink között — mert hisz nem vagyunk hiájával, hál' Isten, az ilyeneknek — iparkodjanak kor- és pályatársaikat jobb meggyőződésre birni, s felekezetiünk vezérifjai vessenek ügyet inkább, mint eddigelé, a házi és iskolai nevelés ferdeségére és hiányaira, nehogy a hazai zsidóság veszedelmes csorbát szenvedjen a jövőben. Caveant consules!

Budapest.

ENYEDI MÁTYÁS.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tekintetes Szerkesztőség! Becses folyóirata ez évi első füzetében Schwarzstein S. B. úrtól egy cikk jelent meg, melyre válaszolni, kartársaim nevében is, kötelességemnek tartom. Én cikkíró urat ballomáshól sem vagyok szerencsés ismerüi, de erősen

gyanítom, hogy rabbi, még pedig fő. Kitetszik ez abból, hogy egész epe helyéről eredő szavakkal ócsárolja és kárhoztatja azon anyakönyvvezetőket, kik egyszersmind mint *רשעים* is fungálnak. Olyanoknak tünteti föl ezeket, kik felekezeti életünket aláássák és bennünket a világ előtt nevetségesekké tesznek. S miért mindez? Mert a fölpanaszolt esetben az esketést *רשעים* végezte.

Kérdem cikkíró: e minden esetre sajnós eset csak azért történt és történhetett-e, mert *רשעים* végezte az esketést? Nem történhetik-e és nem történt-e már ilyen, vagy ehhez hasonló ott is, hol oly funkcionárius fogadta el a házassulandóktól az eskütételt, ki káftánban jár és az előimádkozói funkciót nem végzi?

Tagadhatatlan, hogy meg kellene válogatni azokat, kikre az anyakönyvvezetést és ezzel kapcsolatban levő rabbifunkciók végzését bizzuk, de az nem ott kezdődik ám, hogy a *רשעים*-ot lehúzzuk, tisztelt cikkíró úr! Kövesse inkább Weizmann és Friedmann urak példáját, hasson oda, hogy javíttassék helyzetük, nem lesznek akkor köztük »kóborlók és földönfutók is.«

Jász-Arokszállás.

WALLERZ ÁRON,
h. rabbi.

*

Tekintetes Szerkesztőség! Előrebocsátom, hogy kerüiletemben némely hitközség, melynek anyakönyvvezetési joga az új akvi rendelet folytán megszűnt, csak 1880. évben kezdett általában anyakönyveket vezetni, minek következtében sok szülő, ki újszülött gyermekét bejelenti, nem képes házasságának törvényes voltát kimutatni; hogy vezetendő be tehát ezen gyermek, törvényesnek vagy törvénytelennek?

Ha a kihirdető rabbinak személyes tudomása van a házassulónak hadmentességéről, követelendő-e más hivatalos bizonylatok is, pl. keresztlevél stb. Ha a menyasszony sehol sincs bevezetve, mi teendő akkor?

Különösen felkérem az iránt becses véleményét nyilvánítani, valjon nem háramlik-e reám valami felelősség abból, hogy a nekem átszolgált akvekben vakarások, tentás helyek és javítgatások fordulnak elő?

Noha meg vagyok győződve, hogy a kibocsátott kormányrendeletekről más úton is értesül, mégsem mulasztatom el

ezúttal a következő rendeletet, melyet Besztercze-Naszódmegye főispánjától vevék, másolatban közölni:

A vallás- és közoktatásügyi m. kir. miniszter úr ö nagyméltósága folyó évi október hó 18-án 39,792. szám alatt kelt rendelete szerint az izraelita lakosság felhívandó, hogy a folyó év végeig a községi előjáráság előtt, vagy összes anyakönyvi eseteik történet anyakönyvelését beigazolják, vagy pedig anyakönyvelendő eseteiket utólagos anyakönyveltetésé iránt folyamodjanak és ezen folyamodványokat az eljárási iratokkal a szükséges engedély kinyerése céljából a miniszter úr ö nagyméltóságához leendő fölterjesztés végett ezimed ide küldje be. — Besztercze-Naszód vármegye közigazgatási bizottságának Beszterczén 1886. november hó 19-én tartott üléséből. *Báró Bánffy Dező*, főispán.

Maradtam hitrokoni s hazafiúi tisztelettel stb.

Besztercze.

HOROVICZ JENŐ,
rabbi.

Válasz:

Hasonló esetekről értesült a miniszterium s azért rendelte el az ily helyeken az anyakönyvi eseteknek újból s oly módon való összeírását, hogy kitudódjék, melyek nincsenek még anyakönyvelve, hogy ezeknek utólag való anyakönyvelése elrendeltet-hessék. Ez egyúttal a felelet főtiszt. Horovicz úr első kérdésére. — Ad 2.: Keresztlevél szükséges. — Ad 3.: A menyasszony folyamodjék utólag, hogy anyakönyvbe bejegyeztessék. A folyamodás címzését és benyújtását világosan elmagyarázza a közlött főispáni rendelet. — Ad 4.: A mennyiben a vakarások stb. aggályosak, tanácsos lesz erről a hatóságot értesíteni.

*

Jegyzéke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás- és közoktatásügyi m. kir. miniszterium tudomásul vette.

(Folytatás.)

309. *Bars-Szent-Kereszt* (Barsm.) Elnök: Singer Jakab. Anyakönyvvezető: Tyroler Adolf rabbihelyettes.

310. *Kis-Czell* (Vasm.) Elnök: Rosenberg Henrik. Ideiglenes anyakönyvvezető: Stern Ignác vallástanító.

311. *Simonyi* (Vasm.) Elnök: Schmerc Jakab. Anyakönyvvezető: Friedmann Miksa rabbi.

312. *Szolnok* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Adler Ignác. Anyakönyvvezető: Schwarcz Lázár rabbihelyettes.

313. *Árokszállás* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Hoffer Miksa. Ideiglenes anyakönyvvezető: Hevesi József vallástanító.

314. *Kisujszállás* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Schwarcz Mór. Anyakönyvvezető: Weisz József rabbihelyettes.

315. *Mezőtur* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Löwinger Izsák. Anyakönyvvezető: Goldberger Mihály rabbi.

316. *Jászberény* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Buck Zsigmond. Anyakönyvvezető: Büchler Áron rabbi.

317. *Török-Szt-Miklós* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Böhm Sámuel. Anyakönyvvezető: Stein Pinkász rabbi.

318. *Tisza-Beő* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Gróf Sándor. Anyakönyvvezető: Weisz Salamon rabbihelyettes.

319. *Karczag* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Grünwald Ármin. Anyakönyvvezető: Schück Salamon rabbi.

320. *Tisza-Földvár* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) Elnök: Schwarcz Ferencz. Ideiglenes anyakönyvvezető: Steiner Eliás.

321. *Pegyernek* (Jász-Nagykun-Szolnokm.) (Új kerület.) Elnök: Schwarcz Jakab. Anyakönyvvezető: Klein Hermann rabbihelyettes.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

A spanyol zsidók a Balkán félszigeten.

A szerbiai spanyol zsidók.

I.

Mikor az ugynevezett spanyol zsidók a Balkán félszigeten először megjelentek és annak különböző vidékein letelepedtek, akkor a Balkán félsziget nagy átalakuláson ment keresztül. Az ozman népek özöne előtt ez volt az utolsó hatalmi harc az ott lakó népek között, és még mai napság is ennek nyomai belejárt-szanak a délszláv népek történetének sorsára, bár ötszáz év múlt el azóta. A közbeneső négyszáz éves török uralom sem volt képes annak emlékét eltörölni.

A bevándorlott zsidók nem folytak be az átalakulás a nagy harcába, de annyi bizonyos, hogy a politikai és vallási surlódások az ő letelepedésüknek csak is kedveztek. Emberre, munkás kézre szükség volt. A spanyol zsidók azonban gazdagság hírében állottak, azonfelül pedig koruk egyik legmiveltebb népe volt, nem csoda tehát, ha nem igen gördítettek a különben is belső szervezkedéssel elfoglalt és pártokra szakadt Balkán félszigeti népek nagy nehézségeket bevándorlásuk elé.

Azt meg kell adni, hogy jó része a bevándorlott zsidóknak nem jött üres kézzel. Nem hozták ugyan magukkal azt a fényt, a nagy vagyont, mivel ősi hazájukban birtak, de elhozták családi kincseik egy részét és a mozgó tőkét, szóval azt, a mit a nagy üldözések és szorongattatás közepette megmenteni tudtak. Még mai napság lehet a Balkán félszigeten lakó spanyol zsidóknál női ékszereket látni, miket még letelepedésük idején hoztak magukkal és mik az ötvösmivesség remekei. Magamnak is volt alkalmam Bitolia-Monastirban, Szófiában, Szalonikban ilyen ékszereket látni, melyek páratlanul szépek és mesés értéket képviselnek.

Hoztak azonban még a spanyol zsidók magukkal mást is, a mi jó hatást tett a Balkán népekre: alázatosságot és véghetetlen nagy szerénységet. Nem csoda. Ezek a boldogtalanok kimondhatatlan sokat szenvedtek. Mindegyik család története egy-egy teljes tragédia volt tele martíromsággal. Megviselte őket az üldözések kiszívása, a vándorlás keserű érzete, a hontalanságnak lelket ölő tudata.

A kegyetlen üldözések után elkergetett spanyol zsidó számára az egész nagy világ csupa idegenség volt, és egyetlen törekvése az volt, hogy valahol tüzhelyet találhasson, hová fejét is lehajthassa, a nélkül, hogy ezzel másnak essék terhére. Lelkének nagy bűját, baját, szívének végtelen keserűségét önmagába fojtva, annak hangot sem adva bolyongott a Balkán zord vidékein, annak járatan utain.

Volt köztük sok irástudó, a ki a szenvedések e korszakát leírhatta volna, a ki érzelmeiknek kellő hangot adhatott volna, de nem tették, legalább nekem, ki sokat kutattam e tekintetben, nem sikerült máig találnom valami egykoru följegyzést. Csak a mi szájról szájra, nemzedékről nemzedékre átszállott, ad némi csekély fölvilágosítást, vet némi sugárt a spanyol zsidók legrégebbi történetének homályára a Balkán félszigeten.

A spanyol zsidók előtt a Balkán félszigeten élt zsidók sorsát ezuttal nem kutatjuk. Most csupán a spanyol zsidókról akarok egyet-mást elmondani, még pedig lehetőleg rendszerben, a mennyiben először a hozzánk legközelebb fekvő Szerbiában letelepedettekről.¹⁾ azután a Macedónia, Bosznia, Bulgária és Törökországban levőkről. Azt hiszem, hogy a tárgy érdeke és kevésbé ismert voltánál fogva csak jó szolgálatot teszek a zsidó irodalomnak, midőn azt a keveset, a mit fáradságos utánjárással megtudnom sikerült, rövid vonásokban elmondok.

Dusan István, kit a történelem silni (a hatalmas) melléknévvél jelez, ült a szerbek trónján, mikor a portugall zsidók oda bevándoroltak. Dusan fia volt a szerencsétlen Urošnak, kit a saját fiának pártja Svečaniban a Rigómezőn megfojtott.

¹⁾ Dusan István Zakonikjáról lásd: *Magyarország*: Srb. Letopis, — *Rač*: Istor. IV. — *Strausz Adolf*: Bosnien Land u. Leute. I. — *Safařík*: Památky pisem. Jihošlov. — *Kucharsky*: Monumenta juris slov. — *Novaković St.*: Zakonik Stefana Dušana. — *Palacky*: Strojní zakoní cafe St. Dušana s nejstanimi zakony v Čechách. *Glasnik*: VI. VII.

A fiatal Dušan első tette, mihelyt Daniel érsek 1336-ban felavatta, már magán hordta a gyűlöletet, melyet a görögök ellen érzett. Éles szemével jól látta, hogy elérkezett a kedvező pillanat, a korhadt byzanci uralmat teljesen megtörni, megszüntetni s helyébe az egész Balkánon a szerb uralmat állítani. A viszonyok külsőleg is előnyösek voltak terveire nézve, a mennyiben Konstantinápolyban az özvegy Anna császárné mellett az ellencsászár Cantacucen pártja is versengett a hatalomért, s ő a viszálykodó pártok majd egyike, majd másikához állott s így gyengítette mindakettőt. Csupán Byzancz ellen Dušan tizenhárom hadjáratot viselt, győzelmes seregeit annak várfalai alá vezette elszakította Byzancztól, már uralkodásának elején, annak összes nyugati tartományait.

Dušan székhelye Prilip volt, de uralma alá tartoztak Janina, Trikala, Vodená, Ochrida, Bitolia-Monastir, Castoria, Strumica is. Gyors hódításai következtében Szerbia oly terjedelmet nyert, minőt sem azelőtt, sem aztán el nem ért. Ez időtájt Szerbia fénhatósága alatt állottak: Bulgaria, Macedonia, Albania, Görögország egy nagy része és Thessalia.

Ez a nagy kiterjedés okozta közvetve, hogy a török oly könnyű szerrel ejthette e tartományokat birtokába. Egy központból kormányozni nem tudták, felosztották számos helytartóságokra, s a helytartók igen lazán függtek össze. Mind önállóságra, függetlenségre törekedett, s midőn a hatalmas Dušan meghalt, egymás ellen agyarkodtak, a közös veszélyben össze nem tartottak, sőt kárörömmel nézték a más bukását.

Dušan már 1346-ban oly erősnek érezte magát, hogy az általa kinevezett János patriarchával a szerbek, görögök és bulgárok császárának koronáztatta magát. Dušan a »silni« bizonyára elfoglalja Konstantinápolyt, ha Nagy Lajos magyar király nem viseltetik irányában ellenséges indulattal s ha ennek következtében Velence a támogatást meg nem tagadja.

De nemcsak nagy hadjáratokkal volt a szerbek császára azon időben, mikor a spanyol zsidók megjelentek, elfoglalva, hanem messzemenő vallási reformok után is törekedett. Dušan, ki első vette fel a szerbek között a császári czimet, egyuttal alapítója is volt a Konstantinápolytól teljesen független szerb patriarchatusnak, melynek székhelye Ipeken volt.

A surlódás a szláv és görög papok között már régebben

fennállott, s ha néha-néha engedékenyek voltak a szerbek Róma iránt, ezt azon egyszerű okból tették, hogy általa jobban ellensúlyozhassák a görög papság féktelen elhatalmasodását. A teljes szakadás azonban a serei synodusban történt 1352-ben, a mikor Dušan összegyűjtötte az összes szerb és bulgár papokat, azok által a szerb egyházat függetlenné jelentette ki, s II. Jánost első szerb patriarchának nevezvén ki, megszüntetett minden további befolyást Konstantinápoly részéről a szerb egyházra.

De Dušan még tovább is ment, üldözöbe vette a Balkánon, s különösen a Szerbiában és Bulgáriában levő görög papokat, és saját szláv papjait fényes adományokkal, terjedelmes földbirtokokkal látta el. E miatt aztán Callistus, a konstantinápolyi patriarcha egyházi átokkal sújtá a szerb császárt, a mit daczára komoly törekvésének, nem sikerült neki megszüntetni. Dušan a maga személyére nem vette a dolgot nagyba, de népének vallásos érzelme ebben rettenetes csapást látott, sőt ma is fennmaradtak egyes szerb népmondák, melyek a szerb császárság rohamos bukását ez átoknak tudják be.

Dušan császár a bevándorolt zsidókat különös pártfogásába vette. Mint ura majdnem az egész Balkán félszigetnek, megengedte nekik, hogy bárhol letelepedhessenek és községeket alapíthassanak. Alattvalói iránti igazságszeretetről fényes tanubizonyosságot tesz világhírű Zakonik ¹⁾ törvénygyűjteménye, mely a törvény-

¹⁾ Bár kizárólag a zsidókkal a Balkán félszigeten, vagy specialiter Szerbiában eddig munka még nem jelent meg, mégis azok számára, kik a szerb történet iránt nagyobb érdeklődéssel viseltetnek, s azokban csupán szórványosan előforduló idézeteket a zsidókra vonatkozólag eredetiben kívánnák tanulmányozni és kutatás tárgyává tenni, a következőkben összeállítjuk mindazon műveket, melyek Szerbia történetére vonatkoznak: *Raič J.*, Istorija rasyeh slavenskih narodos stb. stb. *Kratkaja istoria Serbij.* — *Schimek.*, Politische Geschichte des Königr. Bosnien u. Rama. — *Pejacsevica Xav.*, Histor. Serviae. — *Engel J. Ch.*, Geschichte von Serbien u. Bosnien. — *Davidovics D.*, Déjanijak istorii serbsk. — *Vidakovics M.*, Istorija slovensersk naroda. — *Milutinovics S.*, Istorija Serbije stb. *Possart P. A. F. K.*, Fürstenthum Serbien stb. *Medakovics D.*, Povéstnica srbskoga naroda od najstarij vremena stb. *Ranke L.*, Die serbische Revolution. — Serbien und die Türkei stb. ugyanaz oroszul Bartenev és szerbül Novakovics fordításában. — *Cunibert B. S.*, Essai historique sur les révolutions et l'indépendance de la Serbie. — *Hilferding A.*, Pisma od istorii Serbov i Bolgar stb., ugyanez szerbül Milisevics fordításában. — *Majkov A.*, Istorija serbskago jazyka po pamjatnikam, pisanym Kiriliceju, v svjazi s istorieju naroda. — *Grigoro-*

nélkül Európa összes művelt országaiban. Általánosan elterjedt kínos állapot volt ez, mely nem tisztán vallási türelmetlenségen alapult, hanem inkább okozta a mozgalmat egy beteges, rothadásnak indult társadalom, mely kapva kapott a kibocsátott jelszón, s az alatt az ürügy alatt, hogy a keresztény vallásnak tesznek jó szolgálatot iparkodtak meggazdagodni, elsajátítván az előzőtt vagy halálra kintzott zsidók összegyűjtött vagyonát. Nem volt a spanyol zsidók előtt más út, hacsak Ázsiába nem mennek, mint a Balkán félsziget.

A balkáni félsziget az ő különféle alakulásaival, mit topografiailag már külsőképp is feltüntet, az ő különféle szokásokkal bíró nemzeteivel, a spanyol zsidókra is természetesen különféle befolyással bírt. Már a letelepedés első korszakában más működési tér nyílt a boszniai zsidóknak, mint a bulgár vagy szerbiaiaknak, más viszonyok közé jutott a macedoniai, mint a byzanci zsidó. Annyit azonban általánosságban minden esetre meg kell jegyezni, hogy a hol nem avatták be magukat a külső politikai viszonyokba, sehol nem vettek tevékeny részt a pártok küzdelmeiben, hanem hűségesen iparkodtak megtartani az érvényben levő törvényeket és rendszabályokat, s visszavonulva szerényen a saját maguk körébe, boldogoknak érezték magukat abban a tudatban, hogy a világnak ezen a pontján ősi vallásukat fentarthatják, ápolhatják.

Velenceze volt ez időtájtban a legnagyobb kereskedelmi hatalom. Velenceze kezében volt összpontosítva majdnem az egész keleti kereskedelmi forgalom, az ő közvetítésével jutottak a kelet remek ipartermékei a nyugoti országokba és viszont a nyugoti árucikkek kelet felé. Ezt a spanyol zsidók jól tudták, s legügyesebben fogták fel a helyzetet a Boszniába vándorolt zsidók.

Alig képződtek Boszniában a spanyol-zsidó kolóniák, már is élénk összeköttetésbe léptek az olasz tengerparttal. Tiszta becsületességükkel s lelkiismeretes pontosságukkal annyira megtudták nyerni nemcsak a bosnyákok, hanem a velencezeiek bizalmát, hogy összeköttetésük a legrövidebb alatt a legszívélyesebb és legbensőbb lett. Különösen Ragusa, melynek birtokában voltak kizárólag Bosznia gazdag bányái, vette leginkább igénybe a spanyol zsidók közvetítését.¹⁾

¹⁾ Ragusát illetőleg, mely az egész déli szlávországra nagy és maradandó befolyást gyakorolt, a következő műveket sorolhatom fel: *Lucius J., De*

A spanyol zsidók a bányászat iránt nagyban érdeklődtek, s valóban az ő tevékeny és okoszerű működésüknek tudható be, hogy annak idején, Bosznia óriási kincsei oly rohamosan kerültek a világforgalomba. A föld méhében rejlő temérdek nemes ércz napfényre került, és az egész európai piacot elárasztották a bosnyák bányából kikerült arannyal. Ekkor a spanyol zsidók előbbkelő Dubrovnik várában laktak.

Dubrovnikot a ragusaiak építették és sánczokkal erősítették meg, hogy ott levő főbányájuk támadások ellen védve legyen. Még mai napság is láthatók Dubrovnik romjai Szerajewótól 3—4 órányi járásra dél-nyugatnak. Mintegy 25 év előtt találtak itt a bosnyák bánok idejéből származó zsidó sírkövet. Körülbelül száz évig laktak már a spanyol zsidók a Balkán félszigeten, mikor a török azt uralma alá hajtotta.

A Balkán félsziget északi részébe, kiváltképen a Szerbiába vándorlott zsidók e század alatti működéséről igen kevés adat van, a mit tudunk, az azt mutatja, hogy ők politikai szerepet nem játszottak, de hogy minő hasznos szolgálatot teljesítettek az országnak gazdasági tekintetben, azt bizonyítja amaz eljárás, melyet velük szemben a hódító törökök tanusítottak. Míg ugyanis a keresztényekkel szemben szigorúan követelték, hogy azok a mohammedan hitre térjenek át s vagyonuk birtokában csakis ezen feltétel alatt maradhattak meg, addig nem volt rá eset, hogy egy zsidótól is követelték volna a kitérést. A hitükben megmaradt keresztényeket nemcsak megfosztották vagyonuktól, állásuktól, szabadságuktól, hanem folyton éreztetve velük fölényüket, kegyetlenül üldözték őket. Innen van az, hogy pl. Boszniában a lakosság egy része, hogy szabadságát, vagyonát megtarthassa, áttért a

regno Dalmatiae et Croatiae. — *Engel*, Geschichte von Ragusa. — *Micosi*, Otior. Croatiae liber unus. — *Cataliniich*, Storia della Dalmazia. — *Kukljerich-Sakcinski*, Archiv za povjestnicu jugoslavensku. — *Fortis Abate*, Viaggio in Dalmazia. — *Lowerich*, Osservazioni stb. stb. — *Kohl J. G.*, Reise nach Istrien, Dalmatien stb. — *Wilkinson J. G.*, Dalmatia and Montenegro. — *Švear J.*, Ogleđalo Ilirije. — *Seljan D.*, Zemljopis pokrajina ilirskih. — *Ilčić L.*, Narodni slavonski običaji. — *Valentinelli G.*, Bibliographia della Dalmazia stb. Monumenta historica slavorum stb. Jura regni Croatiae, Dalmatiae stb. — *Makusev V.*, Materialy dlja istorii dipl. Raguzskoju republiku stb. Izsledovanije ob istoričeskih pamjatnikah i bytopisateljah Dubrovnika (Ragusa). — *Leontović F.*, Drevnec chorvatskoh-dalmatskoc rakonodatelstov. — *Friedrich S. Kraus*, Sitte u. Branch der Süd-Slaven.

mohamedan hitre. A zsidókkal elnézőbben bántak a törökök. A kérdés csupán az, vajon a zsidóknak szabad volt a törökök bejötté előtt Szerbiában földet vagy házat tulajdonjoggal birni, s azt a törökök tőlük is ép úgy elvettek-e, mint a keresztény lakóktól. Annyi bizonyos, hogy a legutóbbi időig alig lehetett Szerbiában zsidót találni, ki házat vagy földet tulajdonának nevezhett volna. A török, tudjuk, bejövetelekor minden meghódított tartományánál tabula rasat csinált, s így az összes ingatlanok felét a vakufnak (az egyháznak), felét a szultánnak tulajdonául osztotta föl. Ez utóbbiból azután a bégek, spáhik és jancsárok kaptak részeket szolgálataik fejében, a mit azok azután keresztényekkel munkáltattak meg. Nézetem szerint a spanyol zsidóknak bevándorlásuk után szabadságukban volt házat és földet is venni, legalább Dušan császárnak valóban liberalis intézkedései és rendeletei után csakis azt lehet következtetni, de ha még nem lett volna, úgy ama zajtalan, szerény visszavonultságnak kell betudni, melyben a spanyol zsidók éltek. Az mindenesetre konstatálva van, hogy nem voltak szorítva bizonyos kijelölt városok vagy helységekben letelepedni, hanem tetszésük szerint választhattak maguknak valamennyi városok között szabadon lakóhelyet. Mióta Belgrád városának közepén, hol három század előtt közös nagy temetőhely volt, egy nagy sírkövet találtak, melyen héber betűkkel az állott, hogy ott az ismert Abrabanel család egyik tagja nyugszik, tudva van, hogy még Belgrádban is már laktak akkor zsidók, pedig Belgrád igen gyakran cserélt tulajdonost. Ezt a sírkövet ezelőtt 12 évvel ásták ki, s be is van téve a zsidó hitközség tulajdonát képező egyik házban, s mintán a zsidók nem szoktak magukban lakni, úgy mi sem természetes, mint hogy e sírkövegyüttal azt is jelenti, hogy a belgrádi zsidó hitközség már legalább is 300 éves.

De egy más körülmény is bizonyítja, hogy Belgrádon legalább is háromszáz éve van meg a zsidó hitközség. Jom Kippur napján ugyanis, mikor a meghaltak lelki üdvéért imádkoznak, felolvassák a belgrádi községnél működött összes rabbik névlajstromát. Ez a felolvasásra kerülő névlajstrom olyan hosszú, olyan gazdag, hogy a fentti következtetést csak megerősítve látjuk. Ha azonban e hosszú községi szervezetről valami nagyobb mérvű kulturális működést feltételezünk, akkor alaposan csalódunk, legalább a belgrádi zsidóknál, kik a nagy világtól egészen elkülönítették

magukat s egy külön kis világot képeztek, melyet légmentesen iparkodtak elzárni minden külbefolyás elől. Mig a bosnyák zsidók a világkereskedelemre irányították egész figyelmüket, addig a belgrádi zsidók, hova-tovább, csupa vallási dolgokkal bibelődtek.

Belgrád lassanként gyűlőhely lett az összes vallási rajongók számára, kik itt mintegy központot képezve, szívesen látták maguk között, s nagy kitüntetésekkel fogadták körükben a világ híresebb kabalistáit. Nemcsak érdekes, de sok tekintetben tanulságos volna, ha valaki azt a fáradságot venné magának, hogy összegyűjténé a helyszínen az adatokat, az egyes családoknál elszórvá még meglevő okmányokat, kéziratokat, melyek a vallási rajongás e korszakára vetnek világot. Szerintem, most volna erre a legkedvezőbb alkalom, mert a mai államszervezet rájuk végre is átalakulási hatással leend, és félt, hogy ennek bekövetkeztével ezen értékes és mindenesetre nagyon érdekes okmányok is elvesznek. A benső jó viszony, melylyel politikailag összeköttetésben állunk jelenleg Szerbiával, valamint a közvetlen vasúti összeköttetés Belgráddal nagyon megkönnyítené egy-egy törekvő fiatal zsidó tudósunknak e részbeli törekvését.

Előttünk a belgrádi zsidó-hitközség történetéből a legutolsó 150 év ismeretes. Az adatok egy nagy részét a helyszínen szereztam meg, főként pedig ki kell emelnem Haim Davités szerb külügyministeri titkár magyarázatait és följegyzéseit. E helyütt is meg kell említenem, hogy Haim Davités a szerb spanyol zsidók közül a legmagasabb állami tiszttséget viseli, tagja a szerb tudományos Akademiának és franczia, szerb, spanyol nyelven több irodalmilag becses művet irt s tett különféle folyóiratokban közzé, melyek kivétel nélkül a spanyol zsidók életéből vannak merítve s hazafias szellemben költőileg kidolgozva. De ha csak 150 évre szorítkozik följegyzésünk a belgrádi zsidó hitközségre vonatkozólag, nem hagyhatom fölemlítés nélkül Brown Edward angol tudós művét, ki mintegy kétszáz év előtt beutazta a Balkán félszigetet, s e nevezetes utazásáról nagyobb szabásu utleírást adott ki, mely bővelkedik rendkívül megkapó, festőileg kidolgozott részletekben. Általános fölfogását és nézetét a Balkán félszigetről ugyan nem érzek hajlandóságot vele osztani, mert úgy látszik, hogy a tudós angol utazó kedélye nagyon fogékony volt a pillanatnyi benyomásokra, s mindig a szerint mondott ítéletet általánosságban, a mint valamely helyről épen személyesen győződött meg. Hogy csak

egyét említsek, ennek feltüntetésére fölhozhatom, hogy Brown ur például Larissában találkozott a török szultán táborával, s a rendkívüli fény és pompa, a mit a török császári udvar ott kifejtett, oly mély hatást gyakorolt rá, hogy attól elkábulya, könyvében határozottan kijelenti, hogy nemcsak lehetetlen lesz valaha is a török uralmát a Balkán félszigeten megtörni, hanem tart attól, hogy a félholdat egész Európa s talán a világ fogja hovatovább uralni. Nem tudom, fiatal ember volt-e Brown, mikor lent járt, ha az volt, ugy könnyen megérhette a kort, mikor savójai Jenő herczeg számtalan balkánfélszigeti mecset minaretjére keresztet rakatott.

Brown könyvében Belgrádról igen részletesen beszél, s midőn annak fontos kereskedelmét tárgyalja, gyakran megemlékszik a zsidókról is, kiket igen ügyes kereskedőknek jellemez, bárha el nem tagadható, hogy ez az anglus alapjában zsidógyűlölő volt. Főlemlíti összeköttetéseiket Ragusával és főként Béccsel, hol számos spanyol zsidó rokonaik laknak.

De Brownnál sokkal nyiltabban tárja fel zsidógyűlöletét Jukić ferenczrendi barát, ki a legkiméletlenebb módon kel ki minden alkalommal a zsidók ellen, épen úgy mint a törökök ellen. Jukić azonban még tovább megy rosszakaratában. Hogy a műveletlen köznép hitelt adjon az ő nézeteinek, nem átalított leírni egy csomó hazug történetet a népre ható babonás modorban, és sikerült is neki ilyen módon a zsidógyűlöletet terjesztetni. Így a nép között azt hirdette, hogy az újonnan született gyermeket minél gyorsabban lássák el keresztséggel, mert ha a gyermek esetleg a keresztség fölvétele előtt halna el, úgy lelke török vagy zsidónak tekintetik, mely minden körülmények között pokolra jut, testét pedig, épen úgy, mint a török vagy zsidó testét, nem lehet a keresztény temetőben eltemetni.

Minden körülmények között azonban köszönettel tartozunk Brownnak, bármily szellemben írta legyen is könyvét, azt az egyet tisztán látjuk belőle, hogy a zsidók nem voltak megvetettebbek a többi nem török felekezetű szerb lakóknál, s hogy bizonyos tekintetben fontos faktort képeztek az országban, annak gazdasági életére nézve pedig döntő befolyással bírtak.

Az a szerb közmondás: *Psu što spava čivutu što obečava* a zeni što plače ne vjeruj ni dlake, magyarul: alvó kutyanak, sokat ígérő zsidónak, síró asszonynak hajszaínyit se higj — újabbi

keletű lehet, mert a régi közmondásokból, melyek a különféle felekezetek egymáshoz való viszonyát ecsetelik, azt látjuk, hogy a katolikus nem a zsidót, hanem a görög-keletit tartotta a legmegbizhatlanabb embernek, ki szavát soha sem tartja meg, a görög-keleti szemében ismét csak a katolikus ember volt ellenszenves. Ugyanezt mondják a bulgárok a szerbekről, a szerbek viszont a bulgárról, mindketten a törökről, a török meg mindkettejükről. A zsidót megbizhatatlannak és szőszegőnek sehol sem látjuk jellemezve a régi közmondásokban. Abban az egyben valamennyien bámulatos összhangzással egyetértenek, hogy az örmények kedvére, az örmények szavára a nap soha sem kelne föl.

Épen úgy változott meg a Balkanon a zsidó čifut neve is. Kezdetben ez a szó čifut nem jelentett mást, mint tudóst (vir doctus), mert csakugyan a bevándorlott zsidók sokkal többet tudtak, s több műveltséget bírtak a többi lakóknál. Ma a čifut szó csufnév, mely elvetemült, romlott gazembert jelent.

Budapest.

STRAUSZ ADOLF.

A pesti zsidó község költségvetése.

Az ország első hitközsége előjáráságának most megjelent 1886-iki jelentését olvasván, mintha egy új hír gyenge pendítését, tán csak érintését sejtjünk. Hangot még nem hallani, csak rezgést, mintha messze távolból közelednék. . . . Az elnökség »a hitközségi s felekezeti kötelek tudatát« akarja élesíteni és ébresztetni. »S felekezeti kötelek« — hál' Isten, szólhatni tehát Budapesten erről is, anélkül hogy kinevetnék az embert. Vagy nem a pesti község irt föl a miniszterhez a szombati rendelet ügyében? Persze, ezt az ország közvéleménye tavaly sürgette s Pest tavaly csak Pesten akart maradni, tagadván, hogy neki zsidó közigygekhez bármilyen köze volna. De végre a váci — igenis a váci — hitközségtől megtudta Pest hivatalosan, hogy a miniszter szombati rendelete csakugyan exisztál — vajjon honnan tudta meg ezt Vác? — s fölirt ellene s csakugyan nem kapott (még) választ. Ezzel Pest szerencsésen egy sorba került a többi hitközségekkel, kik szintén hiába kérnek valamit ő exciájától. S mi ugy érezzük, hogy Pest sosem állott inkább elől, mint midőn a többi mellé állott. E helyen hova-tovább tudatára fog ébredni annak a nagy anyagi és szellemi és erkölcsi erőnek, melyet képvisel, s előbb-utóbb oda fog állani, a hol az egész ország óhajta látni, a hová az egész ország szerint

kötelessége állani: a hazai zsidóság *élre*. Igenis, a pesti zsidó községre több van bízva a pesti zsidók községi intézményeinél! A »felekezeti kötelek« tudatának élesztése és ébresztése — országszerte: ez is az ő feladatai közé tartozik. Legalább addig, míg szervezet hiányában a magyar zsidóság vezér nélkül szűkölködik. . .

»Térjünk már most jelentésünk részleteire.«

A szertartás körében némely alaki változások rendelkeztek el; »lényegesebb reformok csakis lassan, idővel, lelkeszeink hozzájárulásával eszközölhetők.«

Az oktatásügy körül igen sok történt. Új fiúiskolát állítottak s egy új párhuzamos osztályt nyitottak meg. A hitoktatók testületté alakultak. »A középiskolai hitoktatás terve, mely egy terjedelmes tanulmány kíséretében a Magyar-Zsidó Szemle októberi füzetében tétetett közzé, e testületből került ki; ugyanott a hitoktatási módszertan némely fontosabb függő kérdései szakszerű előadások tárgyává tétetnek.« Tavaly a középiskolákban a hitoktatás 90 órát igényelt, az idén 106-ot, nép- és polgári iskolákban tavaly 383 órát, az idén 404-et. A következő tanévben ugy a közép- mint a népiiskolák számára új állandó tanterveket fognak alkalmazni. A talmud-tóra iskola négy csoportra osztotta tavalyhoz képest megszorodott ifjúságát. »Sajnálattal kell kiemelniünk, hogy elenyésző arányú a hitközségi tagok azon köre, melynek gyermekeivel a talmud-tóránál találkozunk.« A héber tanfolyam két osztályát tavaly csak 26-an látogatták, az idén 127-en.

A »iputcai fiúiskolába járt 556 (tavaly 581), a nagymező-utcaiba 97, a leányiskolába 445 (469), összesen 1098. Hitoktatásban részesült: középiskolákban 1641 (1622), polgáriiban 1405 (1780), népiiskolákban 6396 (6543). A talmud-tórába járt 92 (73). A hitk. oktatási intézményei kiterjedtek tehát 10,632-re (11,068).

A jótékonyági ügyosztály megragadta a kezdeményezést arra nézve, hogy ezentul a chevra kaddisával és az izr. nőegylettel egyértelműen működjék. Téli ruhával elláttak 540 (428) gyermeket. Időleges havisegélyre fordítottak 8082 forintot, téli kiosztásra 1813 forintot, husvéti élelmészre 2190 forintot (7019 kiló laskát osztottak ki), 150 zsidó katonát ünnepi estebédben (széder) részesítettek. Engedélyeztek 214 díjtalan és 58 mérsékelt díju esketést. 38 szegény arának 5250 forintnyi kiházasítási jutalékot adtak. 1500 forint van részint irodalmi segélyre föntartva, »a M.-Zs. Szemle föntartásához 200 forintnyi évi subventióval járultunk,« részint vidéki hitközségnek templomépítési segélyezésre. Dr. Kunoss Ignác, ki nyelvtudományi tanulmányok czéljából Törökországban utazik, az idén is

kapott 400 forintnyi ösztöndíjat, Reismann Ilona festészeti növendék Párisban kap 100 forint, dr. Schreiner és Blau rabbiképzői növendékek 100—100 forint, — Delej, Jemnitz és Mendl műegyetemi hallgatók 200—200 forintnyi ösztöndíjat kaptak. Alapítványt tavaly mindössze 4100 forint erejéig tettek (Adler Lajos, Löwy Mór, néb. Honvéry Mór és Márfy szül. Rapp Irma).

A kórházi bizottság (elnöke dr. Böke egyet. tanár) működésének legfontosabb mozzanata az előkészítés új kórház építésére, mely az 1841-ben épült régienél nagyobb is lesz; 63 ágy helyett 120 tervezetik. Az új épületre kiírt pályázat febr. végén jár le, s a három legjobb terv 2—2000 forintot kap. — A kórházban tavaly orvosi segélyben részesült 9675 beteg, költségvetése volt 19,191 forint (a Szentgyógy járóleka azonfölül 10,622 forint), a szegényorvosi intézmény 3934 forintba került. A 734 kórházi beteg 1413 ápolási napot vett igénybe, 1—1 beteg napi élelmézése 38 (tavaly 39'8) forintba került. Lábbadozók segélyezésére 411 forint fordított.

A hitk. főügyelete alatt álló jótékony intézetekről a következőt mondja a jelentés. A járásházban (elnök Deutsch Jakab) 81 növendék neveltetett; bevétele 27,881 forint, kiadások 22,762 forint; az intézet vagyona 339,752 forint, szaporodás tavaly óta 5823 forint. Egy növendék ellátása 157 forint 9 krba (169 forint 93 kr.) került. — Az izr. síkteleknek orsz. intézetben (elnök Newell Ármin) 88 növendék van, 30 díjtalanul, a fizető növendékek évi járuléka 14,990 forint., 82 zsidó, 6 keresztény, 23 fővárosi, 65 vidéki; az intézet bevétele 25,620 forint, kiadása 19,923 forint; az intézet vagyona 437,401 forint, szaporodás tavaly óta 8696 forint. Egy növendék nevelése stb. 265 forint 64 krba (274 forint) került. — A nyugdíjintézet bevétele 11,801 forint, kiadása 7227 forint; az int. vagyona 94,968 forint, szaporodás 4897 forint.

A pénztári ügyosztály méltán lehet büszke fényes eredményeire. Hiány volt preliminarva 15,195 forint — ezzel szemben a tényállás az, hogy hiány nem volt, sőt a hitközség vagyona 10,221 forinttal gyarapodott, passzívák törlesztésére és az alapok refundációjára pedig 22,601 forint fordított. Kultuszjárulékok ezimén befolyt 9506 forint hátralék, 1886. járulékok fejében 80,564 forint. Fizettek tavaly 5900, 1885-ben 5669. Az adományok összege tett 26,706 (26,176) forintot.

A gazdasági ügyosztály ez évben többek közt új anyakönyvi helyiséget s új fiú iskolát rendezett be.

Elintézésre beérkezett 1560 (1619) ügydarab; kiadatott anyakönyvi 5579 (5129). Tartatott 15 előjárói, 77 ügyosztályi s bizottsági, 8 választmányi és 4 közgyűlés. — Született 2064 törv., 285 törvt.

= 2349 (2266); esketés volt 536 (535); haláleset 1879 (1507). — A rabbinátság házassági pert elintézett 123 (126), válás volt 25 (15), ehálicza 3 (4). — A jelentés végül megemlékszik dr. Oesterreicher Ede, Baumgarten Ignác s dr. Reich Ármin haláláról; Mendelsohn és Zunz emlékére gyászistenítiszteletet tartatott.

Az 1887. budget közérdekű főbb tételei: templomkezelés kiadásai 24,258 — bevételei 25,514, zsinagóakezelés kiadásai 11,860 — bevételei 6014, ifj. ist. tiszt. 1450 — 0, iskola 16,148 — 1804, lányiskola 6820 — 1300, hitoktatás 23,569 — 13,300, talmud-tóra 2950 — 1904, kórház és szegénygyakorlat 22,342 — 19,665, szegénygyámoltítás 21,550, iskolás gyermek ruházása 5000, ösztöndíjak 1200, rabbinátság és központi személyzet 31,610, nyugdíjpótlék 5139, kóserhus 9150 — 9500, kultuszjárulék bevételei 85,000, a főváros támogatása 8000 frt. — Összegezés: *szükséglet* 235,256 frt (228,824), *fedezet* 220,034 (213,358), *hiány* 15,222 frt. —f.

Vidéki levél.

Nagy-Vázsony, 1887. február.

Tekintetes Szerkesztőség! A M.-Zs. Szemle utolsó számában érdekes levelet találtam innen lakóhelyemről s jól esett látnom, hogy nálunk is van olyasvalami, amiről a hazai zsidóságnak hírt adni érdemes. Egy dologra nézve azonban kénytelen vagyok megjegyzést tenni, s reméllem, a Tek. Szerkesztőség szorít egy kis tért helyreigazításomnak.

Hirschler Dávid ur levele végén azt mondja, hogy szöszéknék elárult s községünk istenítisztelete is még a régi kerékvágásban forog. Ez utóbbi ellen, azt hiszem, alig lehet kifogást tenni, ha az istenítisztelet egyébként méltó módon folyik le. Ami meg az első illeti, hát igaz, hogy rabbink nincs, de igaz az is, hogy a rabbi-széket igen derék rabkihelyettes tölti be, ki községünk megelégedésére végzi az állásával összekötött funkciókat. Tisztel. Krausz Mór ur egyuttal kerületünk anyakönyvelője, kit a nagyméltóságu minisztérium e minőségben, mint a Magyar-Zsidó Szemle decemberi számában olvastuk, meg is erősített. Maradtam stb.

N. N.

Amerikai levél.

Békessége vagy háborodása, fejlődése vagy hanyatlása, virágzása vagy törpülése-e az szellemnek és a világnak — tény, hogy a bölcsesség ismert diktumát: »nincs semmi új a nap alatt« itt Amerikában mi

már csak azért sem hisszük, mert a faktum az, hogy hát a valóságnak sehogy sem felel meg; lévén nekünk oly újdonság új szenzáció új újságunk, minőt még eddig senki, mondok senki sem látott, hallott vagy akár csak gondolt is a világon. — És a nagy ritkaság ott van Philadelphiában, a halhatatlan Penn úgynevezett testvéri szeretet városában, hol mindenki láthatja, hallhatja és csodálhatja potom árért, vagy akár ingyen is; holott Magyarhonban, úgyhiszem, nem igen mutogatnák, hanem szép csendesen elzárnák — ha nem is ívegládlába.

Hogy kiről és miről referálok?

Hát kérem szépen: az új *hemzszülött* amerikai böles, tudós és ékes szavú ifjabb dr. Jastrow Móricz-ról, a nagy hírneves atya hírvégvágyó fiáról, az új csodarábbiról, ki aféle angyal, melyhez képest Wise J. M., Kohler K. és Sonnenschein S. H. minden kompániistól még csak apró szenteknek is alig illeken be.

Hogy hát tulajdonképen mi és hogyan történt?

No, hát a faktum az, hogy múlt szombaton, az az folyó december hó 4-én *) a philadelphiai Ródfé Sálóm nagy eklézsia rabbija, ifjabb dr. Jastrow Móricz, számos közönség előtt szöszékéről azt hirdette, hogy »a *tíz parancsolatban*, a *szent írásban* és az *izraelita vallási dogmatikában* nem *hisz*, és *hogy szerinte bárki lehet izraelita*, ezekben való hit nélkül is; *minthogy pedig* a *zsidó vallás* mind ezeket követeli: *állásáról* ezzel *leköröszön* és *oly felekezetet* *szándékozik* *alapítani*, *mely sem a tíz parancsolatban*, *sem a szent írásban*, *sem a zsidó dogmatikában* *nem hisz*. »)

Utána atyja, rabbi dr. Jastrow M. senior lépett a szöszékre és — a vallási türelem szép és helyes voltának ékes szavakban való esetelése közben megígérte, hogy hírnév után szomjazó és dícsvágyban szenvedő kedves fiának vallási renunciaciójára majd máskor fog válaszolni . . . és most — az amerikai összes közönség majdnem fentartott lélekzettel várja a jövődőt; kérdezvén egymástól, hogy hát uram fia! hová vezet az ultra-liberalizmus és gyökeres radikalizmus sötét és tövises kereszt-útja.

Az izraeliták és az összes keresztény felekezetek, a tudósok és

*) A levél elkészve jutott kezünkhöz. Szerk.

*) Főt. dr. Rosenspitz még nem tudja, hogy mi magyar zsidók is hál' Isten, már nagyban amerikaiasodunk. Nekünk is van ily Philadelphiánk; magyarul: Tápió-Szele, és ily Jastrow-nk, csak hogy Lichtensteinnak keresztelték. S egy hivatalban levő zsidó rabbi, ki összes hitsorsosait röpkelataiban kiterésre hívja föl, megér egy rabbit, ki a föntebb közölt szöszékről hirdeti.

Szerk.

tudatlanok, bölcsesek és együgyűek mind, mind rendkívüli kíváncsiak megtudni és megérteni az új és ifjú csodarábbi és csodadoktor bölcse-ségének mélységét. De nram fia, ez a szabad Amerika — és épen azért terem itt a theologia, mint másutt a vad-gomba.

Még csak egy megjegyzést. Nincs igen szerencsése az amerikai zsidóságnak azon fiaival, kiket alaposabb theologiai és bölcseleti tanul-mány végett küldött Boroszlóba és más európai egyetemre! Az *Adler Felix*, *Hirsch E. G.*, *Salé* és *ifjabb Jastrow* doktorokba helyezett nagy remé-nyeket csak a bennök való esalatkozás haladja túl. Kezdetben képmu-tatók, végre árulói lettek népünk és fajunk szent ügyének. Életük végéig még majd mivé válnak, csak maga az Örökkévaló tudja.

De hisz itt Amerikában felette könnyen lehet az ember bármí is, hanem az elért polczon megmaradni, az ám a mesterség! — És én ré-szemről annál bizonyosabb vagyok, hogy ifjú Jastrow M. oroszlanzkodása rövid lesz, minthogy ügy- és elvtársai körmei már jól megkoptak, és az ultra-radikalizmus és féktelen liberalizmus visszahatása, a gyorsan erő-södő konservativizmus terjedésében félre nem ismerhető módon mutatkozik.

Birmingham, Alabama állam.

ROSENSPITZ SÁNDOR.

A berlini zsidó község költségvetéséből az 1883–1885. években.

A következőkben lehet rövidre szabott kivonatát közlöm Német-ország legelső zsidó községe három évre terjedő költségvetési kimutatásá-nak. A magam részéről fölösnek tartok az ily ékesen szóló számok mel-lett minden kommentárt.

Adózó tag: 9,951, előbb: 8,492. A fiúiskolába járt 628 tanuló, a leányiskolába 340, vallásiskolába 375. — A tanítóképzőből 36-an kerültek ki három év alatt; a cursus három éves.

A *segélyezésből* s jótékonyági egyletek közül csak néhányat emlí-tek fel: segélyezés szegényeknek: 6—30 márkát kapott a három év alatt állandóan 730 szegény; rendkívüli segélyezés 6—300 m. összegig 4,845 szegénynek; külön a »szegénylős betegeknek« (Verschämte Arme) 20—400 m. között 428 szegénynek.

Több *árvaháza* van a községnek. A községi árvaházban volt 45 fiú s 30 leány; iskolába járnak, gimnáziumokba s felsőbb leányiskolába. Az »árva-bizottság« (Waisen-Commission) kezelése alatt állott 53 fiú és 70 leány.

Betegsegélyző és ópoló: 1883³/₅-ben 5874, 7616 és 8246 betege-dési eset. Differitisz-betegek számára külön ház épült; ez a községnek csak 7,973 m.-jába került, a többi (19,986 m.) adakozásból gyűlt be. — Az aggok házában 118 vén el nyugodtan; kapnak havi zsebpénzt is.

Adakozásból befolyt: Szegény-bizottság 43,831 m. Betegápoló: 40,510 m. Árvaház: 24,472 m. Árva-bizottság: 6,250 m. Aggok-háza 192,686 m. — az elmúlt három év alatt.

A község *bevétele* volt: adó, alapítványok (285,530, 130,706, 159,525 m.), sirok, a községtől eladott imakönyvek (751, 680, 957) stb.: 1,029,337, 854,593, 909,081 m. Ez összegből az említett három évre esik: 949,360, 770,887, 860,150 m.

Közlök még ezenkívül néhány részletet. A *fiúiskolában* tandíjából befolyt 6,643, 6,652, 7,219 m. Tanítók fizetése és penziók: 46,859, 46,428, 47,296 m. — Szegény tanulónak: 714, 681, 495 m. — A *leányiskolában* tandíjából: 4,122, 4,389, 4,624 m. — Tanítók fize-tése és penziók: 31,115, 32,486, 32,288 m. — Segélyezés: 793, 787, 960 m.

Vallásiskola. Tandíjból: 3,261, 3,499, 3,531 m. Segélyezés: 140, 140, 95. m.

A »szegény-bizottság« állandó segélyezésre fordított: 28,546, 29,049, 28,334 m.-t; az összes segélyezése: 74,933, 73,594, 87,362 m.

»Szegénylős szegényeknek« kiosztatott: 19,804, 15,905, 22,376 m.

A községi árvaház kiadása: 52,487, 50,250, 53,683 m.

A betegsegélyző kiadása: 143,102, 208,625, 236,755 m.

Berlin.

K. L.

Tanügy.

A történelem tanításáról a vallásoktatás keretében.

IV.

Alapul vesszük tehát a zsidók történetét, és pedig először a történelmet úgy, a mint azt szent könyvünkben találjuk. E történet alatt nem csupán őseink életírását, sem az egyes törté-neti korszakok tárgyalását értem, hanem hozzászámítom a zsol-tárakat és a próféták könyveit is, melyek mint irodalmi ter-mékek nemcsak a korok hű rajzához és megértéséhez nélkülöz-hetetlenek, hanem a melyeket mint legklasszikusabb műveket ma-

gokban véve már annál kevésbé nélkülözhetjük az alapos és eredményes tanításnál, minthogy úgy a zoltárok, mint a proféták a legközvetlenebbül s így a bennük rejlő hévvel és melegséggel értetik meg velünk azt az érzelmi s gondolati világot, melyet a zsidó vallás tanai ébreszteni hivatva vannak az emberben mint erkölcsi lényben; ezek adják meg nekünk az akaratunkra döntő befolyással bíró magasztos világnézetet, melyet a költők és proféták Istennek az emberiséghez való viszonyában kifejtve oly nemes hévvel és ihletiséggel a zsidó vallás híveibe oltani és benső meggyőződésé élelni töreksenek.

S miután a vallás és erkölcs tanait és elveit a növendék szívében és lelkében eléggé megszilárdítottuk, áttérhetünk a bibliai korszak utáni eseményekre, mint az előbbi korok folyamára, és itt az egyes kiemelkedő korok méltatásán belül, az egyes kiváló egyének sorsának rajzolására, de legkivált azon eszmékre s instituciókra leszünk főtekintettel, melyeket 1. őseink vallásunk alapján életbe hívtak, ápoltak, fejlesztettek, és életök árán védtek meg közvetlenül a zsidóság körén belül; 2. melyeket a zsidó vallás közvetett és közvetlen befolyásával a nem zsidó felekezethez tartozó népek közt, alapelveihez, mint örök igazságokhoz, mindig hű maradvá, megteremtett, maga sem zárkózván el az egyes korok által felszínre hozott és a folytonos haladást előmozdító igazságok elől; s a mely eszmék, midőn hangosan szólnak felekezetünknek minden korban való örök életképessége mellett, egyszersmind ünnepies tanúságot tesznek azon misszióról, melynek betöltésére a zsidó vallás a civilizáció és humanizmus érdekében hivatva volt és hivatva van.

Az anyag megállapításában ne a mennyiség legyen az irányadó, mert a sok, bizonyos tekintetben az érzület fejlesztése és a nyerendő eszmék tisztaságára, úgy mint világosságára károsan hat.

Hisz nem az a célunk, hogy a gyermek ismerje a legapróbb részletekig a bibliát és a későbbi történetet. Ha az általános cél keretében minden osztály részére meg van állapítva az év végével elérendő cél, akkor a tanító minden esetre kellő tapintattal szemelheti ki azon anyagot, melylyel a gyermeki kedélyt a vallásosságra fogékonyrá teheti és az így fogékonyrá tett gyermeki kebelben meg fogja szilárdíthatni azon hitelveket

és erkölcsi tanokat, melyeknek megismertetése volt szándéka abban az évben, az illető osztályban.

A bibliai korszak utáni történelemből szintén kerülni fog számtalan aprólékos dolgot, hanem kizárólag egyes klasszikus korszakokra fog súlyt fektetni, értem alatta azon korszakokat, melyeknek tárgyalásánál Kármán szerint — rámutathat azon tényekre és megvilágíthatja azon eszméket, melyek »valóságos kifejezői multunknak, melyek a fejlődés egész folyamatára irányt adtak s nem gyökereznek csak egyes korok hangulatában, nem félreeső befolyásoknak következményei«.

Szóval azon eszmék és elvek megvilágítására fogjuk irányozni a figyelmet, melyek felekezeti életünknek örök igaz elvülhetetlen alapját képezik.

Hogy példával illusztráljam a fentebb mondottakat, vegyük mostani tantervünkben az I. és a VI-ik osztályt.

Az első osztályban a cél az lenne:

a) a gyermekkel megértetni és átéreztetni az ő viszonyát istenhez és istennek viszonyát az emberekhez,

b) mint válik a zsidó család nagy néppé s leszen a Mózes törvényei által hivatásszerű nemzetté.

A világ teremtése a maga egyszerűségében úgy, a mint azt a biblia elbeszéli, minden tudományos czikornya nélkül s híjával minden theologiai elvont fogalmaknak, megragadja a gyermeki kedélyt s annélkül, hogy sokat okoskodnék, megismerteti istent, mint a világ teremtetőjét, fentartóját és gondviselőjét. Az azt követő egyes bibliai képekben megtanulja a növendék az ő viszonyát istenhez, aki őt vezeti anélkül, hogy őt szabadságában korlátozná.

Érzi és érti, mint akar az ember tökéletes lenni, de hiába, ha nem engedelmeskedik, elveszti boldogságát, mint leszen minden munkája s fáradozása hiábavaló s megtanulja végre a patriarchák épíletes történetéből, hogy az, ki nem fordul el istentől, hanem mindig a jót teszi, balsorsában nem esik kétségbe és bízik istenben, az a legnagyobb boldogságot élvezheti: magában lelki megnyugvást érez, s embertársainak elismerésében is részesül.

Mózes életének viszontagságos voltát átéli a gyermek, egész szeretetével csüng rajta, balsorsában ő is résztvesz, csodálattal és elragadtatással tekint ezen férfira, ki kiragadja

népét erkölcsi tespedtségéből s nem törődve azon bántalmakkal, melyekkel hála helyett épen saját rokonai illetik, hanem odaadással végzi kitűzött czélját.

Szemben a pogány vallással s a népek társadalmi romlottságával, lelkesedve üdvözli a gyermek a magasztosságában és fenségében páratlan és mégis egyszerű tíz parancsolatot Mózes egyéb isteni törvényeivel együtt s bizonyos meghatottság fogja el, midőn látja, hogy az a férfi, ki önzetlenségének annyi tanujelét adta, ki isteni ihlettségével a nevelés nagy művét befejezte, nem élvez anyagi boldogságot, hanem Nebo hegyén örökre megváltik népétől.

A gyermek átérti és átérzi Mózes jellemével együtt annak tanait s mélyen meg van győződve, hogy Mózes nem halt meg, hanem tovább is él ő benne, ki a zsidó vallás hive. És hogy ezen czélt elérjük, a következő részeket vehetjük. A világ teremtese és a szombat. Ádám és Éva, Kain és Ábel. A vízözön. Bábel tornya. Ábrahám életrajza öt-hat képben. Ézsau és Jákob. Jákob és menekülése. Jákob szolgálatban. Kibékülése Ézsauval. József eladatása. József Egyiptomban. A kanaáni inség és József testvérei. Jákob Egyiptomban. A zsidók és az egyiptomi nép. Mózes születése és neveltetése. Futása Midjánba. Az égő csipkebokor és hivatása. A zsidók kiköltözködése és Pészach ünnepe. Jetro tanácsa és a kinyilatkoztatás. A pogány népek hite és a zsidó vallás alapelvei istenről. A pogány népek társadalmi élete és Mózes törvényei. A nép visszaesése, A pusztákon való vándorlás nehézségei. A zsidók ellenségei Bálák és Bileám. Mózes halála.

Az illető tanár saját belátása szerint bővítheti vagy kevesbítheti az anyagot a szerint, a mint a helyi viszonyok megkívánják.

A VI. osztály czélja megismertetni a növendékeket:

a) Mint fejlődnek a zsoltárokból kifejezett és a próféták által hirdetett magasztos elvek a tradícióval a zsidóság kebelében és lélesen a vallás egyedüli tényező a zsidók életében.

b) A hosszas küzdelemben mindinkább előtérbe lépő messiánikus eszméből mint alakul a kereszténység. A próféták életében újból meg újból erkölcstelenségbe süllyedő nép megtisztulva tér vissza Babiloniába és az ifjúság nem minden áhitat nélkül fogadja azon klasszikus tanokat és eszméket,

melyekkel a próféták ezt keresztül vitték; feszült érdeklődéssel kíséri őseinek a történelemben egyedül álló új visszatérését s midőn egész rokonszenvével magába veszi Ezra és Nehemias személyiségeit, nem fogja megtagadni bámulatát azon intézményektől, melyeknek alapját megvetették s a melyek által a zsidó vallás felszabadul az országhoz való kötöttségétől, egyúttal oly szellemi fegyvereket is nyert, hogy a mint a hellenistikus áramlattal szemben ki is mutatta, nemcsak évezredekre biztosíthatja magát minden kívülről jövő romboló befolyás ellen, a folytonos fejlődés képességével felruházva, az idők századaiban sem évílhet el, hanem oly nemes és magasztos tanokat is hozott létre, minőket a Pirké Ábothban megírva találunk és oly rokonszenves alakok feltűnését tette lehetővé, minők azon korok folyamában Hillél és tannaita elvtársai, az u. n. farizeusok voltak. És midőn ezt a növendék felfogja és megérti, zsidó önértetét még inkább érzi emelkedni, ha látja azt, hogy ezen időkben még azon államok és társadalmak is, melyeknek az emberiség történetében civilizáczióhívás jutott, kétségbe ejtő erkölcstelen iszapba jutottak, melyből egyedül a zsidóság évezredek óta hirdetett erkölcsi tanai és hitelvei menthetik meg és a zsidóság azt meg is teszi közvetlenül és közvetve.

Hogy e feladatot a tanár megoldhassa, a következő korszakokat fogja kiemelni és az abban élő jelesebb egyének közül az alábbiakat bemutatni.

Az utolsó próféták és a zsidók visszatérése Babiloniából. Ezra és Nehemias. A szóferek és az általuk szervezett községi és vallásos intéczziók jellemzése. Simon ha-czaddik. A hellenizmus és judaizmus összeütközésének kora. A septuaginta és néhány apokrif könyv. A makkabeusok harcza és chanukka ünnepe. A hasmoneusok kora. A Szynehedrión és a farizeusok. A tannaiták: Hillél és Sammai. A Pirké Áboth. A római beavatkozás és a messiási eszme. A kereszténység keletkezése. Jeruzsálem hősiei védelmezése és pusztulása. A jabnei iskola: Jochanan ben Zakkai. Rabbi Akiba. Juda Ha-nászi és a misna jellemzése és méltatása.

Hasonló szempontokból kell a hagiographiai és prófétai irodalomból is a szemelvényeket összeállítani, melynek egy példában való bemutatásától ezuttal tartózkodom, mivel szorosan nem is tartozik ide, de nagyon is messze vezetne kitűzött

czélomtól, talán máskor vagy e helyen, vagy egyebütt leszek bátor erre vonatkozó nézeteimet elmondani. Annyit azonban legyen szabad már itt megjegyeznem, hogy a fent kifejtett elvek folytán sem nem helyes, sem nem hasznos tisztán a haftára részekre szorítkozni, mivel híjával minden egységnek és összefüggésnek, nem nyerünk világos képet prófétáink nemes alakjairól és magasztos tanaikról. Ezen, tisztán csakis liturgikus szempontból indokolható eljárásra ugyanaz alkalmazható, a mit fentebb az imákról általában mondtam.

Igy, egyes osztályokra megállapítva az előre kitűzött czél szerint az anyagot, a siker attól függ, hogyan kezeljük azt. És most még csak néhány észrevételt a módszerről.

Budapest.

STERN ÁBRAHÁM.

(Vége következik.)

KÜTFÖK.

Miniszteri rendelet a husvétii kenyér ügyében.

122. sz.

Földmívelés-, ipar- és kereskedelemügyi magyar kir. miniszter.
4720/IX/a. sz.

Budapest főváros közönségének.

A magyar- és erdélyországi izraeliták országos irodájának a vallás- és közoktatásügyi minisztériumhoz intézett, innét pedig illetékes elintézés végett hozzám áttett kérvényét, melyben a budapesti izraelita hitközségnek a husvétii kenyér szolgáltatásából folyó jogai megóvása érdekében kimondani kéri, hogy a külföldről és a vidékről, ügynökök által Budapestre becsempészni szándékoltt husvétii kenyerek (maczes) a vasuti állomásokon való megérkezésük alkalmával, az illetékes közegek által lefoglaltathasának s forgalomba bocsátásuk ekkép megakadályoztassék, a következő értesítés kapcsán küldöm meg a főváros közönségének: Tekintettel arra, hogy a minisztérium a főváros közönségéhez 1876. évi márczius hó 31-én 6671. sz. a. intézett leiratában kijelentette volt már, hogy ezen kenyereknek, mint rituális jellegű élelmiszereknek, elárúsítása nem szabad ipar, hanem az illető izr. hitközségek önkormányzati jogai közé tartozik, s hogy ezen kenyerek szolgáltatása tekintetében az illető hitközségek vannak jogosítva saját községbeli tagjaikra nézve intézkedni, felhívom a főváros tanácsát, hogy az említett rendelet végrehajtása végett a budapesti izr. hitközség említett jogát csorbító, s tudomására hozott esetekben tegye meg a szükséges intézkedéseket s járjon el kellő szigorral.

Budapest, 1887. február hó 1-én.

A miniszter helyett:

Matlekovich, s. k.
államtitkár.

Miniszteri rendelet az anyakönyvi kerületek ügyében.

123. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

3629. szám.

Nógrádmegye közigazg. bizottságához hason kelet és szám a. kiadott rendelettemmel a *berczeli* izraelita hitközségnek megengedtem, miszerint saját tagjai részére külön anyakönyvet vezethessen rabbija vagy rabbi-helyettese által úgy, mint ezelőtt.

Budapecsten, 1887. február hó 8-án.

Trefort, s. k.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: *Flesch Ármin*, Jákob ben Abbi Mári ben Simon ben Anatói mint exegéta. Adalék a biblia allegorikus magyarázatának történetéhez. Bölcsészettudori értekezés. Budapest. — *Deutsch Henrik*, Izrael könyörgései, magyarra fordítva, ötödik kiadás. — *Deutsch Henrik*, kis szótár az elemi iskolában tanítandó imákhoz. Budapest. — Beszédek, melyeket dr. *Bárány József* izr. hitszónok és dr. *Scheer Benő* hitk. elnök, dr. *Bárány József* hitszónok debr. izr. lelkészszé való beiktatása ünnepélyén elmondottak. Debreczen. — *David Rosin*, Reime und Gedichte des Abraham Ibn Esra, Heft II. (a boroszlói rabbikképző int. értesítőjében.) Boroszló. — *David Kaufmann*, Paul de Lagarde's jüdische Gelehrsamkeit. Lipse. — *M. Gaster*, Jewish Folk-lore in the middle Ages. London. — *Pietro Perreau*, Gli Ebrei in Inghilterra nel secolo XI. e XII. Trieste.

Trefort ministert, 70-ik születése napja alkalmából, az orsz. rabbiképző-intézet is üdvözölte. A miniszter, ki ez intézetnek tudvalevőleg megalapítója, igen kegyesen fogadta a küldöttséget és mint az országgyűlésnek febr. 15. tartott ülésében is, a lehető legnagyobb elismeréssel és dícsérettel szólott a szeminárium tanáiról és működésükről.

Rabbiavatási ünnepet ült az országos rabbiképző intézet. A három rabbijelölt: *Fischer Gyula*, dr. *Herzog Manó* és dr. *Schreiner Márton* febr. 14., 15. és 16-án tette le a szigorlatokat a felső tanfolyam tanári kara és a vezérő bizottság tanulmányi szakosztályának két tagja, főt. *Hochmuth Abraham* veszprémi és főt. dr. *Klein Mór* nagy-becskeréki rabbik előtt. A rabbiavatási ünnep február 17-én d. e. 11-kor volt az intézet templomában, melyet ez alkalmából a közönség zsufolóság megtöltött. Ott volt a vezérő bizottság képviselőiben *Schweiger Márton* és dr. *Simon József*, a község részéről *Wahrman Mór* és *Deutsch Sámuel*. A pesti szentegylet és az abonyi hitk. képviselői, továbbá a zsidóság számos előkelő és tudós tagja. Maga az ünnep a következőkép folyt le: *Friedmann* főkan-tor és énektanár vezetése alatt a rabbiképző énekkara előadta a C. zsol-tárt, majd *Fischer Gyula* jelölt értekezést olvasott föl. Rabbí Akibáról s végül társai nevében is hála- és búcsúbeszédet intézett a tanári karhoz, ezután *Hochmuth Abraham* szólott a vezérő bizottság nevében, végül *Bloch Mózes* a tanári kar elnöke átadta a fiatal rabbiknak a rabbiképesítő okle-veleket. A szép ünnepet a Hinnus eléneklése fejezte be.

Dr. Maybaum Zsigmond »Jób« ez. tanulmányának végét jövő szá-munkban közöljük. Megemlítjük itt, hogy főt. Maybaum igen hangulatos német műfordítási helyeit, szerző belecjegyzésével, *Kocsentli Lipót* fordít-totta magyarra.

Bözöd-Ujfalu. Ujabbán adakoztak: Dr. Hermann Lajos gyűjtése *Budapesten* 7 frt. — Földiák Gyula gyűjt. *Budapesten* 10 frt. — Rosenberg Ignác hitk. jegyző *H.-M.-Vásárhely*: Dr. Beck Mórész bukaresti rabbinak szavait, hogy »a bözöd-ujfalui szombatosok községét nem lehet, nem szabad elhagynunk« felfogva, hitközséginkben gyűjtésre határozottam el magamat. Adakoztak: Hitközség 2 frt, Beregi Lajos 1 frt, Neumann József 50 kr., Mandl Ignác 50 kr., Pfug Hermann 30 kr., Ujhelyi Jó-zsef 30 kr., Grossmann Adolf 50 kr., Schulhof Béla 50 kr., Reiniger Sándor 50 kr., Fleissig Lipót 30 kr., Feiner Hermann 60 kr., Klein Si-mon 20 kr., Rosenberg Ignác 50 kr., Leipnik Dávid 50 kr., Kun Ignác 50 kr., Weisz Hermann 30 kr., ifj. Müller Lajos 50 kr., Müller Sámuel 1 frt, Kanitzer 30 kr., Dániel Ármin 30 kr., Lampl Farkas 50 kr., Kul-pin Lajos 30 kr., Bauer Emil 50 kr., Müller Zsigmond 50 kr., Bruner Adolf 40 kr., Wilhelm Mór Jak. 50 kr., Weisz Ignác Bl. 30 kr., Böhm Sámuel ig. 50 kr., Weisz Ignác ker. 30 kr., Weisz Károly 50 kr., N. N. 20 kr., Aszód Sámuel 30 kr., Reisinger Gyula 30 kr., Czeisler Sá-muel 30 kr., Adler Géza 1 frt, Ruhman Jakab 30 kr., Kiss Bertalan 50 kr., N. N. 20 kr., Mayer Sándor 40 kr., Riesz Ignác 30 kr., Ujhelyi Jakab 30 kr., Kohn Mór lkhs. 20 kr., Donáth Fülöp 50 kr., Dobosi Ru-dolf 50 kr., összesen 20 frt 70 kr. — Hochmuth Ábrahám *Veszprém*, az ottani orgona fölavatása alkalmával tartott s nyomtatásban megjelent beszédjének tiszta jövedelmét: 4 frt. Összesen 41 frt 70 kr. — Az eddigi adakozás összegé: 1089 frt 73 kr.

Pontos értesülés. A »Jewish Chronicle« jan. 7-iki számában szó-ról szóra ez áll: »Az osztrák császár ismét kézzel fogható jelét adá a zsi-dók iránti szimpátiának azzal, hogy jelentékeny (handsome) összeget ajándékozott egy Budapesten építendő új zsinagóga alapjára.« Ezt a hírt az angol lap aligha »from our own« vette.

A Magyar-Zsidó Szemle külföldön. A bécsi »Neuzeit« február 4-iki száma igen elismerő cikkben ismerteti a Magyar-Zsidó Szemlét s három évi tartalmát. »Tartalmitag — írja a cikk — a Szemle a kül-föld legkiválóbb zsidó folyóirataival egy színvonalon áll, formailag és beosztás tekintetében pedig jóval fölülmulja valamennyit.« — A Frank-furtban megjelenő »Populär-Wissenschaftliche Monatsblätter« is megem-lékezik rólunk, hozzátevéen, hogy a M.-Zs. Sz. »das Organ des ungari-

sehen Rabbinerseminars. » Honnan merítette a szerkesztő e téves állítását, el sem képzelhetjük. A M.-Zs. Sz.-nek legkisebb ambíciója sincs arra, hogy bármily intézetnek organuma legyen, hanem marad továbbra is, a mi eddig volt: a zsidó ügynek minden téren való független képviselője és szószólója.

Boldog község. Poroszország Posen tartományában fekvő *Bojanovo* zsidó község lakosai semmiféle községi adót nem fizetnek. Robr Ádám zsidó földbirtokos végrendeletileg hagyott a községnek 90,000 márkát s ennek jövedelmeiből fedezi s bojanovoi zsidóság összes hitközségi kiadásait.

A zsidó kultusz a francia költségvetésben. Franciaország 1887-iki költségvetésének a zsidó kultuszra vonatkozó teteleit a következőkben közli az Archives Isr. XXVIII. fejezet *Culte israélite*. Franciaország főrabijja (grand rabbin) kap az államtól 12,000 frankot; Páris főrabijja 5000 fr., Bordeaux, Nancy, Marseille, Bayonne, Lyon, Lille, Vesoul és Besançon főrabijjai egyenkint 4000, összesen 32,000 fr., 4 községi rabbi (rabbin-communaux) a 2500 = 10,000, 2 r. rabbi a 2100 = 4200; 3 a 2000 = 6000; 1 a 1900; 5 a 1900 = 9500; 3 a 1850 = 5550; 6 a 1750 = 10,500; 3 kántor (ministres officiants) a 2000 = 6000; 12 kántor a 1000 = 12,000; 1 a 900; 2 a 700 = 1400; 5 a 600 = 3000. *Fizetések összege:* 120,000 frank. — Lakbéráltalány: Fr. főrabijjának 2000 fr; segély a kántoroknak 8000 fr; az adminisztráció költségeinek fedezésére különböző konzisztóriumoknak 5900. Összesen *segélyezés* czimén 15,900 frank. — *Algirban:* Algir főrabijja 6000; Constantine és Oran főrabijjának a 5000 = 10,000; 3 községi rabbinak a 3000 = 9000. Összesen 25,000 fr. *Főösszeg* (2000 fr. helyüresedés miatt nem lévén kiadható) 158,900 frank. — XXX. fejezetben továbbá előfordul e tétel: A zsidó kultusz épületeinek tartozására járulék 8000 frank. — Megjegyzendő, hogy a XXIX. fej.-ben föl van véve »a zsidó szeménárium adminisztrációjának költségeire« 22,000 fr. Tész e szerint az összes állami kiadás zsidó egyházi czélokra 188,900 frankot.

Helyreigazítás. *Auspitz Armin* úr febr. havi czikkében a nagyváradi község költségvetéséről (112. l.), két gondnok neve hibásan van szedve: Königstein Izidor és dr. Berger Ignác helyett olvasd: *Krugstein* Izidor és *D. Berger* Ignác.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

ÖTÖDIK FEJEZET.

A szombatosság első korszakának irodalma.

III.

Az »Énekes könyv« az hamis vallásoknak rontására« czimű tanköltmény-sorozat. — Az »Énekes könyv« tartalma és czélzata. Polemikai modora. — Szerzője Eössi András volt. — Eössinek egyéb tanköltményei és halottas éneke. — Tanköltményei feltűnően megegyeznek a »Szombatosok régi könyvé«-ben előforduló prózai darabokkal. — Egyéb tanköltmények.

A szombatos költészetnek alakra nézve leggyöngébb, de tartalomra nézve legfontosabb termékei: a *tanköltmények*.

Köztük, úgy terjedelem mint jelentőség tekintetében, első helyen áll az »Énekes könyv az hamis vallásoknak rontására és az igaz vallásnak minden részeinek megmutatására.«¹⁾ Hatvanöt meglehetősen tömörtlen irt negyedréti lapon magában foglal tizenöt tanköltményt, mely mind egy író tollából folyt és összefüggő egészet alkot.²⁾

¹⁾ 109. sz. Ezen *Énekes könyve* jól megkülönböztetendő az általános *Szombatos énekes könyve*-től, melyet ezen első korszakban mindig a *régi-nek* nevezünk, a következő korszakban mint *Újabb szombatos énekes könyve* fogunk bemutatni.

²⁾ A szerző gyakran utal arra, mit »oda fel«, vagy valamely közelebből megjelölt éneken már elmondott, vagy »megmutatott«. Például: »Mint megmutattuk első éneken« (I. 2. rész, 29), »Erről szoltunk második éneken is« (XII. 42). »Írtunk erről bőségesben oda fel« (XII. 67.). L. még II. 9; X. 15; XII. 10, 57, 59 és XV. 25. Az utolsó tanköltményt pedig így rekeszti be: Ezen végezem be az énekes könyvet — Kít utmutatásért szerzettem és irtam.«

Ezen *Énekes könyv* nem egyéb, mint versbe szedett káté, melynek nyomán fennebb (III. 374. l. ff. és 583. l. ff.) ismertettük a szombatosság eredeti dogmatikáját és nagyrészt vallásos gyakorlatát is. Csak hogy ez a káté nem éri be »az igaz vallásnak minden részeinek megmutatása«-val, hanem, amint czíme első sorban mondja, még inkább törekedik »az hamis vallásoknak rontására.« Szerzője, úgy látszik, követte az elvet; a legjobb védelem a támadás. Abból indult, hogy csak úgy okolhatja meg új vallásának szükséges voltát, ha mind a régiebbeket mint hamisakat tünteti föl; hogy a maga vallásos felfogását és gyakorlatát legjobban úgy bizonyítja helyesnek, ha mind a többinek megczáfolására fordítja fő-figyelmét. Innét az aránylag nagyon terjedelmes polémia, mely a fejtegetéseket mindenütt kíséri, valamint a kiméletlen támadásnak éles, durva hangja, mely e tankölteményekből mindenütt kihallatszik.

Ezen polémia modorának és hangjának és egyúttal az *Énekes könyv* nyelvezetének és verselésének ismertetésére, az alkalom adtán már fennebb felhozott apróbb, nagyobb idézeteken kívül, ¹⁾ idetesszük még az I. énekből vett következő versszakokat:

Az régi szentek az Krisztus előtt, kik tégedet ismertek,
Azokban egy is háromság nevét csak ingyen sem hallott,
Nem ismertek-e hát azok, Uram, tégedet jól addig?

Mikor végeztek és azt költötték Alexandriában,
Az Alexander több püspökökkel agyarkodásokban
Téged háromnak és nem csak egynek neveztek gyűlésben:

Akkor Martius és Nestorius az többivel együtt
Elégge mondták és kiáltották Te ellenségidnek:
Mégmondta volna megteremtéskor, ha több lettél volna.

De hogy egyaránt voltál mindenkor, most és ezután is
Te egyvoltodban változhatatlan valóság vagy és lész;
Kezdet nélkül vagy és végnélkül mind örökön örökké.

Sőt szent fiad is soha nem mondta ő magát istennek;
Vegyék eszökben és hagyják hátra ezt az nagy káromlást,
Ne költsék azt, hogy az isten ember, és az ember — isten.

¹⁾ L. fent. III. 318. l. ff., 374. l. ff., 416. l., 583 l. ff., 652. l. ff. sat.

Ugy, mint kik mind fát, követ, ezüstöt, aranyat imádtak,
Alábbvalókat istenök gyanánt magoknál tiszteltek,
Természet ellen egy bolondságból másba keveredtek.

Nem hagyták arra, mint ők először kezdetben végeztek:
Bálványimádó nagy Constantinus császárt arra vették,
Újólág gyűlést hirdetettének Nicaea városban.

Athanasius, ki ördögös volt, Ariust megölte,
Ördögösséggel szörnyű halállal akkor elvesztette,
Hogy szentírásához semmit nem értett, avval elkerülte,

Ne terjedhessen világosságra az ő bolondsága.
Akkor tudatlan, tévelygő sok pap azt megkonfirmálta:
Istennek neve Háromság legyen, és ne csak Egy legyen.

Igy elhatotta világnak részét az ő találmányok,
Maradékokra szokásból szállott mind ez mai napig,
Kik nem kérdezik, sem tudakozzák: jól vagyon-e vagy nem.

Ősök nyomdokait pogány módra vaktságban követik.
Olasz nemzetnek bolond szerzését az mellett köverik,
Az pápaságnak héabavaló nagy sok találmányait.¹⁾

Ez a határozott és erélyes, de minden költői lendület nélküli, bárdolatlan, pórias nyelv az *Énekes könyv* mind a tizenöt tankölteményéből beszél hozzánk, s mindig a hitrajongás türelmetlen, heves, durva kifakadásaival. A kezdetleges verselés a szótagokat csak számlálja, de sehol sem méri, elhanyagolja a metrumot és nem bír érzékkel a ritmus iránt, a rimelést pedig, mely gyakran egészen hiányzik, ugyanazon ragok vagy képzők ismétlésében keresi.

Ki írta ezen *Énekes könyvet*?

A szerző sehol sem tette ki nevét. A versfökből, melyek sehol sem nyújtanak összefüggő szót, semmit sem olvashatunk ki; a másolók mélyen hallgatnak. De a tanköltemények iránya és tartalma elég világosan elárulják a névtelen író.

A szerző ismételve elbeszéli, hogy ő és elvtársai *azelőtt* szintén távol voltak az üdvösségtől és a többi világgal »együtt

¹⁾ 109. l., 2. rész 3—7 és 12—17. A hasonló hangú terjedelmesebb polémiát l. U. o. XIII. 6—25; XV. 1—13 sat.

hamisan értettek, de őket »Uristen nagy tévelygésből értelemre hozta« és megszabadította »az veszedelemből, az törvénynek átkából.« Most megtalálták az igazságot és megismerték az üdvösség útát; őket »immáron nem csalhatják meg.«¹⁾ Vallásuk új: azért ne hirtelenkedjék, »a ki először hall róla«, és ne mondjon fölöle ítéletet, míg józanul »versengés nélkül és harag nélkül csöndesen« meg nem vizsgálta.²⁾

Az *Énekes könyv* tehát a szombatosság első éveiből való.

A benne foglalt tankölmények közös czélzata: a térítés.

Nem csak tanítani, hanem hívőket akarnak nyerni. Azért nem csak szombatosokhoz fordulnak, hanem még inkább a hitelenekhez. Rendszeresen azzal kezdődnek vagy végződnek, hogy megszólítják a »világ«-ot, a »vak világ«-ot, vagy a »vakmerő embert«, ismerjék el az épen tárgyalt tételnek igaz voltát.³⁾

Nekik mondja a szerző:

Adnád füleidet az hallgatásra:

Akkor jól meglátnád, hogy így találjad,

Valamint mondom, ugy tapasztaljad;⁴⁾

s ugyancsak őket biztosítja: ha jól megismerkednek az ő tanival, látni fogják,

Hogy Istentől vagyon mindaz, mit mondok,

Es mindenben Krisztussal egyet értek

Es régi, igaz Krisztiánusokkal.⁵⁾

E versekből már nem csak a tanító vagy hittérítő beszél hozzánk, ki a szombatos vallást ismerteti, hanem a maga isteni küldetésétől áthatott vallásalapító, ki az általa hirdetett vallást, saját kifejezése szerint, megtalálta.⁶⁾ S ilyenül elég világosan bemutatja magát, midőn az *Énekes könyvet* azzal rekeszti be, hogy irta »az igaz« vallásnak nyilatkozásáért,⁷⁾ vagy pedig midőn a következőket mondja:

¹⁾ U. o. I., 1. rész 23—4 és 42; IV. 9—10; VII. 1 és 9; XI. 20; XII. 52. sat.

²⁾ II. 21—2; v. 5. I. 1. rész, 40. III. 24; XII. 68. sat.

³⁾ I. 1. rész, 37; III. 1.; XV. 28.; v. 5. I. 2. rész 35.; II. 12.; V. 16.; VI. 18.; VIII. 1.; IX. 19.; XI. 1.; XII. 1., 54., 69.; XIII. 1., 26. stb.

⁴⁾ III. 24.

⁵⁾ XII. 70.

⁶⁾ I. fent. III. 311. l.

Eltemetve volt az Krisztus vallása.

Elrejtetted az világi bölsektől,

Megjelentetted azt a kicsinyeknek,

Ez világnak legalábbbvalóinak,

Nekünk, szegény, utálatos férgeknek.

Nem volt ő ugyan, így folytatja, sem Páduában, sem Párizsban és nem tanult sok nyelvet, vagy retorikát: de azért hiába kérdezik, »hol érthettük és tanulhattuk volna az üdvösségnek minden igaz útát?« Azt feleli rá: hogy »paraszt nyelven« megtanulta a szentírásból, Jézustól és, Jézus tanítása szerint, a zsidóktól.¹⁾

Ez a külföldi egyetemeken meg nem fordult s egyáltalán nem iskolázott ember, kinek isten »megjelentette« az igaz vallást, alig lehet más, mint a szombatosság megalapítója. »Az hamis vallásoknak rontására és az igaz vallásnak minden részeinek megmutatására« irt *Énekes könyvnek szerzője maga Eössi András*, ki benne bemutatja az általa »megtalált« új vallást s ennek számára hívőket akar szerezni.²⁾

Ezen föltevést megerősíti a következő körülmény.

A névtelen szerző feltűnően gyakran használja a szólás-módot: »üdvösségnek uta.« Majdnem minden énekben ismételve találkozunk e kedvelt kifejezésével, mellyel leginkább úgy szeret élni, hogy az üdvösségnek útát meg kell tanulni.³⁾ Már pedig a többi szombatos tankölmények közt van egy, melynek czime »Az üdvösségnek utára tanító ének« (107. sz.); ezt pedig a *Szombatosok régi könyve* szerint »Eössi András beteg ágyában mondá« (fent. III. 310. l.).

Ebben a tankölményben, melyről szerzője, tehát Eössi, azt mondja, »benne üdvösségnek útát kifejezem«, megtaláljuk a

¹⁾ XII. 73—77; v. 5. fent. III. 313. l.

²⁾ Az egyes tankölmények, Eössi tekintélyénél fogva, kisebb-nagyob eltérésekkel mint önálló énekek is felvették a *Régi szombatos énekes könyvbe*. Ennek azon példányaiban tehát, melyekhez utólagosan ezen egész tankölmény-sorozatot csatolták, néhány ének kétszer előfordul: a különféle himnuszok közt szétszórva, és még egyszer magában az *Énekes könyvben*, I. fent. III. 325. l.

³⁾ I. 1. rész 24; 2. rész 36; II. 19—20; IV. 8; V. 24; VI. 18; XII. 57 és 74. sat.

névtelen *Énekes könyvének* nem csak ezen, hanem egyéb kedvelt kifejezéseit is.¹⁾ Itt is a »mondom«, vagy »a mint mondom« szavakkal hirdeti tételeit, melyekkel itt is kivált a hitetlenekhez fordul, kiket, úgy mint ott, felszólít, hogy »fáradozzanak tanulásban«, mivel az új igazság fel nem ismerésének fő oka az, hogy

Csak szokás hordozza ez világot;
Vallása mindenkinek csak, mit megszokott.²⁾

Itt is annak bemutatja magát, ki »az igaz vallást megtalálta rejtkekben«;³⁾ itt is durva hangon polemizál a vakok és bolondok, a hazugok ellen,

Kik akarnak szolgálni az ördögnek;
Pokol helyők! — Krisztus mondja azoknak.⁴⁾

Itt is találkozunk azzal a »paraszt nyelvvel«, a melyen az *Énekes könyv* szerzője, saját vallomása szerint, szokott beszélni, s a verselés és rimelés itt is ugyan oly kezdetleges és silány, a minővel ott találkozunk.

Hasonló megegyezést találunk ezen két tanköltemény és még egy harmadik közt, melynek címe »Isten törvényének megtartására tanító ének« (110. sz.). Ezen megegyezés szembeszökő. E helyütt beérjük a következőknek egymás mellé állításával:

Nincs most igaz álomlás világban,
Jövedülés ajándéka senkiben;
Pogányok gyönyörködnek hazugságban,
Judiciumban és prognosticonban.
A ki ezeknek hiszen, bálványozó...

E versszaknak, mely a tanköltemény II. részének ötödike, megfelel az *Énekes könyv* XV. éneke 37—38. versszakának, mely a következőket mondja az álomról és jövedülésről:

Megszüntek mindezek az nagy ajándékok...
Bálványozó mind, ki most annal hiszen,
A mit jövedölnek, a mit álmodoznak.

¹⁾ Ilyenek például: igaz vallás, poenitentia, emberi találmány, fertelem, undokság, bolondság, hamis biztatás, tévelygés, vak sat.

²⁾ 3—5 versszak; v. 8. 109. I., 2. rész 16. és fent. III. 314. I.

³⁾ 29. versszak.

⁴⁾ 16. versszak.

Az sok judicium és sok prognosticon
Henyélő bolondoknak és istenteleneknek,
Bálványimádónak való és pogánynak.¹⁾

Mindezeknél fogva bizonyosra vehetjük, hogy Eössi nem csak az *Üdvösség utára tanító éneknek* szerzője, hanem írta az *Énekes könyvbe* foglalt tizenöt tankölteményt, valamint az *Isten törvényének megtartására tanító ének* is.

Mellékesen megjegyezzük, hogy ezekkel a tankölteményekkel ugyancsak nyelvezetre, verselésre, rimelésre s száraz modorra nézve megegyezik még a *szombatos halottas rituálének első éneke*.²⁾ Bizonyítja azt a latin felirat is, mely szerint ezen ének csak »a minap a dallammal együtt egy tudós, nemes családból való, jámbor erényekkel mintaszerűen ékesített, a szent hitet s a Mindenható parancsait a legpontosabban megtartó férfiú által íratott s a nyilvánosságának átadott 1602-ben.«³⁾ Az 1602. év előtti idő,⁴⁾ valamint a »nemes családból való« szerzőnek fenti jellemzése elég határozottan utalnak Eössire, kinek azonkívül bátran tulajdoníthatunk még több himnust azok közül, melyeket nyelvezetüknél, kezdetleges verselésüknél s egész modoruknál fogva (fent. 139. l.) népies iskolából valóknak mondottunk. Hogy vallása érdekében csakugyan nagy buzgalommal írt költeményeket, kitűnik abból is, hogy *Énekes könyvét* a következőkkel reszeszti be:

¹⁾ L. például még a bálványról szóló összevágó tételeket 109. XV. 5. meg 110. II. 12. továbbá a hamis és igaz tanítókról mondottakat 109. I. 1. rész 13—5 meg 110. 2. rész 28; 109. XII 60 ff. meg 110. III. 34. ff.

²⁾ 103. sz. Ezen ének után megjegyezte a másoló: *Finis adest operis. mercedem posco laboris*; a rákövetkező, zsidó imák után készült, két halottas ének (l. fent. III. 594. l.) nyelvre és verselésre nézve sokkal kiválóbb.

³⁾ »Cantio funebris... nuper una cum malodia a viro doctissimo nobilissimoque genere nato, ac piarum virtutum specimine ornatissimo sacraeque religionis accurate profitentissimo, nec non mandatorum Tonantis observantissimo in cationem redacta, ac publice promulgata A. D. 1602. 1620.« A felirat természetesen nem magától a szerzőtől, hanem valamelyik 1602-ben író másolótól való. A feliratot az 1602. évszámmal együtt a II. számú kódexnek írója 1620-ban híven lemásolta. Maga az ének tehát az 1602. év előtti időkből való. Megjegyzendő, hogy egy e kódex 4. lapján levő distichon szintén Tonans-nak nevezi az istent (=jussa Tonantis); l. Kriza i. h. 161. l.

⁴⁾ L. az előttevaló jegyzetet.

Ezzel végezem az énekes könyvet,
Két utmutatásért szerzettem és irtam
Az igaz vallásnak nyilatkozásáért.
Most kell immár egyet írni ezen kívül.

Az Eőssi tollából folyt három tankölteménnyel feltűnően megegyeznek a *Szombatosok régi könyvében* található prózai iratok.

Az üdvösségnek utára tanító ének, melyet a *Szombatosok régi könyve* egész terjedelmében felvett, főtartalmára nézve azonos a fent (13. l.) ismertetett vitairatnak *A papok háromféle sctájáról* című második részével. Elég kiemelni, hogy ezen ének is bírálattal alá veszi a »pápistáké«, azután azok vallását, »kik Lutherét vagy Kalviniust választották«, végre pedig azokét, »az kik egy istent vallnak«, de azért »tisztelőben imezeknél nem jobbak.« Látjuk, hogy az unitáriusoknak szintén nem akarja adni e nevet, mely őket, szombatos felfogás szerint, valósággal nem illeti.¹⁾

Szembeszökő az *Énekes könyv* meg a fentismertetett *Hiteczikkelyek*²⁾ gyakran szószerinti megegyezése. Példa gyanánt felhozzuk az 5. hiteczikkelyt: »Drágálatosb és dicsőségesb az új-szövetség az ónál mindenképen és evvel is, hogy az ó-szövetség tentával iratott táblákra és könyvbe, az új pedig szübe a szent lélek által.« Majdnem ugyanezekkel a szavakkal mondja az *Énekes könyv*:

Az új-szövetség nem papírosra, sőt szüben iratott,
Es nem tentával, hanem lélekkel, mint szentírás mondja,

s egy versszakkal azután:

Mert új-szövetség nagyobb az ó-nál, sokkal drágálatosb,
Amaz bettivel, emez lélekkel iratott külömben.³⁾

Hasonló megegyezést találunk a szombatos kátének ráuk maradt töredékei, valamint a Jézus istensége s imádása ellen forduló vitáira, meg az *Énekes könyv* megfelelő énekei közt.⁴⁾

¹⁾ 107, 6—9; v. 3. fent. 13. l.

²⁾ Közölte Boros i. h. 9, ff.; v. 3. fent. 6. l.

³⁾ 109, II. 2 és 4. V. 3. továbbá az 1. és 2. hiteczikkelyvel u. o. V. 3—4; a 4-ikkal u. o. IV. 4—6; a 6-ikkal u. o. I. 1. rész, 13—15 és 2. rész 28, a 7-ikkal u. o. XIII. 17—21; a 8-ikkal u. o. XIII. 1—4 és 13—15.

⁴⁾ A kátéra nézve v. 3. fent. 7. l. és 109, V—VII. ének; a vitairatra nézve fent. 9. l. ff. és u. o. XII. 24—végoig.

Az isten törvényének megtartására tanító ének, mely négy részből áll, mindenek előtt egymásután közli a tíz parancsolatot a zsidók hagyományos felosztása szerint,¹⁾ azután pedig még egyszer úgy, hogy minden egyes ige mellé odateszi azon bibliai parancsolatokat, melyek, a szerző nézete szerint, ezen igéből folynak, vagy vele összefüggnek. Ezen éneknek pedig, legalább tartalomra és célzatra nézve, megfelel az *Isten törvényéből kiíratott parancsolatok* című értekezés.²⁾

Ezen megegyezés aligha úgy magyarázható, hogy maga Eőssi írta mind a tankölteményeket mind pedig a szóban forgó prózai munkákat. Mivel az utóbbiak, legalább részben, csupa kivonatok és világosan hivatkoznak más, bővebb könyvre (l. fent. 6. és 9. l.): sokkal valószínűbb, hogy Eőssi a szombatosságról különféle alapvető prózai munkákat írt, melyek tartalmát később ő maga versebe szedte, míg mások egyszerűen kivonatolták. Ezek lehettek a töle kölcsönvett »nebelő irogatásai«, melyeket 1600-ban elégettek.³⁾

A többi két tanköltemény (106. és 108. szám) nyelvezetre és verselésre nézve jóval fölülmulják Eőssi énekeit. Az elsőnek célzata: vigasztalás, bátorítás. Ismételve keservesen elpanaszolja, hogy hitükért vérig üldözik a hiveket. Más-más szavakkal felszólítja őket:

Szenvedjünk mi, inkább letegyük életünk
Az szent igazság mellett,
Hogy nem megtagadjuk!

¹⁾ Móz. II. k. 20, 2 az első, 3—7 a második ige stb.

²⁾ L. fent. 8. l. A régebbi zsidó irodalomban több hasonló munka van prózában és versben, de a bibliai parancsolatokat egyikükben sem találtam egy csoportosítva, mint Eőssi e tankölteményében. Megjegyzendő, hogy *A vér életéről* sat. című értekezés (fent 8. l.), melyet Boros közelebből nem ismertet, tartalomra nézve megegyezik az *Énekes könyv* XIV. énekének második felével.

³⁾ Mikó, Erdélyi Tört. Adatok I. 30. l. — A mondottak után Eőssinek a szombatosság érdekében kifejtett irodalmi tevékenységét, a mennyire még kimutatható, a következőkben foglalhatjuk össze: írt rövid imákat prózában (fent. 7. l.), egy vagy több könyvet, mely a szombatosságot ismertetette és védelmezte, közte valószínűleg a hiteczikkelyeket és a kátét; szerzette az eddig tárgyalta három nagy tankölteményt, az első (eredeti) halottas éneket és végre többet a fentebb (139. l.) jellemzett himnuszok közül.

Biztatja őket, hogy

Boldog az ember, ki az igazságért
Nyavalyát, háborút vall; ¹⁾

utal a földi élet mulékonyására és a tulvilági jutalomra, végre pedig könyörög istennek, ne hagyja őket tőle elszakadni »az *mostani* ügyükben« és tartsa meg bennök a hitet és a reményt »az *mostani* időben.«

Ezen tanköltemény bizonyára kemény üldözés idejében keletkezett.

A másik *Krisztus urunk mondja* kezdetű tanköltemény az ő- s még inkább az új-szövetségből, kivált magának Jézusnak szavaiból igazaknak akarja bizonyítani a szombatosság hit- és erkölcstanának főbb tételeit.

Ezen utóbbi két tanköltemény szerzőjére nézve még hozzávetést sem kockáztathatunk.

¹⁾ L. az ezen énekből vett idézeteket fent. III. 445. l. ff.

Budapest.

KOHŒ SÁMUEL.

(Polytatás következik.)

Jób könyve.

III.

Nézzük most, mi könyvünknek alapeszméje? Miben áll a fölvetett kérdés megoldása, melyet a költő nekünk nyújtani akar? Mert az iránt csak nem lehet kétség, hogy ily megoldást kívánt adni. De nem fejezte azt ki sehol teljesen, hanem mint igazi drámaköltő, az egész cselekvés által tette szemlélhetővé. Még az Isten végbeszédjében sem deríthető föl tisztán e megoldás; csak az epilógusban halljuk Isten ítéletét, hogy a barátok *nem oly helyesen* beszéltek róla, mint szolgálja Jób. Ezzel a régi theodicéa, melynek képviselői a barátok, czáfolhatatlanul el van ítélve; különben pedig csak arról értesülünk ezen ítélet által, hogy Jób helyesen beszélhet E szerint már Jób maga eltalálta az igazat és az Isten végszavai az általa mondottakat csak megerősítik. De Jób mely szavaiban keressük az Isten által megerősített igazságot? az alázatos rezignációban-e, avagy a daczos kihívásban, mely utolsó beszédjének mintegy kihangzása?

Az eredmény ezen állítólagos homályosságára kell könyvünk különféle s részben egymásnak ellenmondó magyarázatainak sokaságát visszavezetni, mely még ma is folyton növekszik. Már a legrégibb időben nem bírták Jób könyvének sajátképi eszméjét kitalálni. Ennek bizonyosságául szolgál egy hosszabb toldalék, mely költeményünk alkotó részét teszi most, de nem egyéb mint a költemény alakjához simuló és annak testébe fölvetett kísérlet az alapeszme földerítésére. Azon helyen ugyanis, hol Jób Istent feleletre felhívja és az Örökkévaló kinyilatkoztatását várjuk, most négy beszéd következik, melyeket a bevezető mondatok szerint Elihu, a búzita Barakhél fia Jóbbhoz és barátjaihoz intézett. Eddig, ugymond Elihu, hallgatott, mert előbb az öregek beszédjeit kívánta hallani, de miután fejtegetéseik nem elégitik ki — a barátokéi azért nem, mert nem tudták a helyes fele-

letet megadni, Jóbb nem, mert igazságosabbnak vélte magát az Istennél — maga szánja el magát, hogy fiatal letére beszéljen aggyastyánok és tapasztaltabbak előtt. És mi ezen kissé terjengős és dagályos beszédjeinek az értelme? Azt állítja, hogy a jámborok szenvedésének célja *pedagogia*, hogy eszenvedést nem szabad megsértett törvényért való *bűnhődésnek* tekinteni, hanem az *Isten nevelő igazsága eszközeinek*, melynek rendeltetése az emberi szív vétkes hajlamát, a dölyfös önhittséget elhárítani. Már most e fölfogás magában helyes; elég sokszor találjuk a próféták beszédjeiben. De csak akkor vihető keresztül, mikor egész *népnek*, mint p. o. Izraelnek sorsa forog szóban. Az egyes ember életére nem elegendő. És különösen a kérdéses esetben nem magyarázhatja meg Jóbnak oly szerfölött nehéz szerencsétlenségét; az eszköz semmiképen sem felel meg az elérendő célnak. Ha Elihu beszédjei könyvünk költőjétől származnának, akkor hősenek, a ki most semmit sem felel, bizonyára alkalmas választ adott volna ajkaira. De más tekintetben is ezen beszédek nem bizonyulnak eredetieknek. Az e mellett fölhozott bizonyítékok közül itten csak egyet említek: ezen új szónokra, a ki, mint láttuk, az egésznek összefüggését félbeszakítja, a költeménynek sem prologusa, sem epilógusa nincs tekintettel, a mi bizonyosan nem történik, ha Elihu beszédje a Jóbb könyvének eredeti tervéhez tartozik. Mindazonáltal e beszédek fontos tanúbizonyosság a mellett, hogy később, midőn ovatosabban lettek és a régiek titáni erejétől megijedtek, miképen kísértették megoldani azon ellenmondást, melyet egész élességében először a mi költőnk mutatott ki.

Igen messzire vinne, ha mindazon elhibázott magyarázatokat emliteném, melyekkel későbbben könyvünk alapeszméjét földeríteni kísérelték. Csak egyet hadd említsek meg itten. Könyvünknek egyik helyén, melyet már szószertint idéztam, Jóbb azzal a reménnyel vigasztalódik, hogy halála után fogja őt Isten barátjai ellen igazolni; ebből a helyből azt akarták következtetni, hogy költőnk tulajdonképi eszméje: a tulvilágban való kiegyenlítés. Nem akarok arról beszélni, hogy e szerint az egész emberi élet közönséges számtani példává súlyedne, de a bibliai ókor annyira örült ez életnek, oly magas értéket tulajdonított az ember földi munkálkodásának, hogy ily túlvilági kiegyenlítéssel bizonyára be nem érte volna. A mi költőnket illeti, ismer ugyan halál utáni életet, de ez nála még oly árnyékszerű, valóság nélküli, hogy nem

s alkalmas minden földi ferdeség kiegyenlítésére. A sok közül Jóbnak csak következő panaszát emelem ki (10., 20 s. köv.):

Kevés napom van hátra még:
Haragja hagyjon el tehát,
Talán fellélekzem kicsinyt,
Mig elmegyek jöhetlenül
A vakhomály honába majd,
Mely táj sötét, minő az éj,
Hol az időszakokba rend sohasem
Ragyogja bé az éji borzadályt! —

Egy másik helyen így panaszkodik (17., 13 s. köv.):

A sirra várjak hát lakúl,
Homályba vetve ágyamat?
A hantra mondjam hát: atyám!
Féregre, hogy: nővér s fivér?
Nő szőljatok: reményem hol marad?
Az is leszáll az árnyvilágba majd,
S együtt nyugodhatunk a porba lenn! —

Mielőtt most a probléma megoldását itt megkísérelném, még egy pontra figyelmeztetek, hogy t. i. az elbeszélés kedvező kimenetele magától érthetőleg nem tekinthető a kívánt megoldásnak. Lehetetlen, hogy oly mély gondolkodó, milyen a mi költőnk, nem látta volna be, hogy ily esetek a ritkaságokhoz tartoznak, és mihelyt csak *egy* kedvezőtlen kimeneteli eset jutna tudomásunkra, a fölvetett kérdés egészen ridegségében újra visszatérne. Tényleg Jóbb esetében a kedvező kimenetel az egész munka tervében rejtett. Hiszen Isten eredetileg Jóbot nem is akarta szenvedésekkel sújtani, csak azon próbára szándékozta tenni, melyre a Vádoló ingerelte. Azért kellett Jóbnak végül mindenért kárpótlást nyernie.

Mi tehát a költemény alapgondolata? Így kérdezzük most másodizben. A költő bizonyára nem bűnös abban, hogy könnyebben nem tudták azt kitalálni. Azért még mielőtt a barátok Jóbbal a probléma megoldásáról vitatkoznak, a költő mintegy a kulisszák mögé enged nekünk betekintést. A mit a barátok nem tudtak, ezt mi igen jól tudjuk, mert hisz tanui voltunk az égi jelenetnek és hallottuk az Isten párbeszédjét a Vádóval. Az bizonyos, hogy Jóbb nem bűnei miatt szenved, mert Isten őt szolgájának nevezi, a kihez nincs hozzáfogható az országban. De mit felel erre a Vádoló? »Talán ingyen féli-e Jóbb az Istent? Nem kerített-e be házát és mindent mi az övé?« Itt tehát azon ellenvetést akarja a

költő megczáfolni, hogy Jób csak szerencséjére való tekintetből félt az Istent, hogy tehát minden emberi erény a földön csak jutalomvágyra vezetendő vissza. A költő azt mutatja, ki, hogy az ember akkor is erényes, ha a várt jutalom elmarad, sőt hogy az erény egyáltalában csak akkor lehetséges, midőn az ember külső sorsa erkölcsiségétől függetlenül alakul. Mert ha az élet mindig oly egyszerűen folya, mint ezt a régi viszonzási tan kívánja, sőt ha egyáltalában volna oly magyarázat, mely az Isten végzéseit bárminemű összefüggésbe hozza az ember erkölcsi életével: akkor vége volna az emberi szabadságnak, mert akkor mindent csak az ezen összefüggésre való tekintetből tennénk — szabadságnélkül pedig nem lehetne többé szó az erényről. Kell, hogy az ember a jót keresse és a rosszat kerülje, minden földi vagy akár túlvilági jutalomra vagy büntetésre való tekintet nélkül. Jób már akkor állotta meg a próbát, midőn vagyonának és gyermekeinek vesztése után Istenben megnyugodván, fölkiáltott: »Az Örökkévaló adta, az Örökkévaló vette, legyen az Örökkévaló neve áldva!« Kétszeresen megállotta a próbát, midőn fájdalmas, gyógyíthatatlan betegségében kétségbeesett nejéhez így szólt: »Csak a jót fogadjuk-e el az Istentől, és a rosszat ne fogadjuk el?« Megállotta a próbát és ezzel végződhetett volna az elbeszélés; de akkor a kérdés csak egyénileg lett volna megoldva. Azért szükséges volt, hogy amit a jámbor lélek közvetlenül talált, az az elmék harczában egyetlen igaznak és helyesnek bizonyíttassék be. És csak miután Jób megczáfolhatatlan okokkal kimutatta a régi viszonzási tan gyarlóságát; miután sem szenvedéseinek, sem a földi lét egyéb gyötrelmeinek nem találta kielégítő magyarázatát, s mindazonáltal — az Isten bölcsességének megismerése által az Isten szeretetének megismeréséhez emelkedvén — kijelentette szilárd, inghatatlan ragaszkodását az erényhez és az istenfélelemhez: akkor harmadszor is megállotta a próbát, és az emberi szenvedések magyarázhatatlan voltában ki volt mutatva im e legjobb megfajtás: *A szenvedések nem egyebek, mint megpróbáltatások, melyekben az ember vallásos-erkölcsi erejének kell bebizonyulnia.*

Korunk egyik legnagyobb tudósa néhány évvel ezelőtt bizonyos természettudományi kérdésekre vonatkozólag azt mondta: *Ignoramus*, nem tudjuk! Költeményünk hőse nehéz lelki küzdelmei után ugyanarra az eredményre jut és midőn a költő ezen eredményt még az Isten nyilatkozatával is megerősítetteti, az *Ignoramus*hoz

ezt is hozzá teszi: *Ignorabimus, nem fogjuk tudni!* Vagy talán haladtunk-e, mert most tudjuk, hogy az egész kérdésnek nincs jogsultsága; mert tudjuk, hogy e kérdésben azon követelés rejlik, hogy az anyagi világ a szellem intelligibilis világához alkalmazkodjék? Megszűnt-e azért az ész, meg fog-e valaha szűnni, hogy e követelést föllálítsa? Soha! Hiszen éppen ez az emberi észnek sajátossága, hogy a reális világba bele építi az eszmények világát, melyben minden az ugynevezett költői igazság szerint megy végbe. Hiába bizonyítjuk neki, hogy ott kiint az ok és okozat irgalmatlan törvénye uralkodik, melynek a jók épügye vannak alá vetve, mint a rosszak: azért nem fog az irgalomról, a könyörületről lemondani, azért mégis fájdalmasan fogja a Jóbéhoz hasonló sors érinteni és arra fogja ösztönözni, hogy kiegyenlítést követeljen. De meg is fog nyugodni, midőn költőnkkel belátni tanulta, hogy a bűn és sors közötti diszharmonia az emberi szabadság szükséges föltétele, a mely nélkül nincsen erény.

Ime ez kérdésünk megoldása, Jób könyvében. A ember erkölcsiségének oly magas fölfogását tartalmazza, minél tisztább és magasabb még ma, harmadfél ezer év után sem képzelhető. Oly tántoríthatatlan szeretetet kíván a jó iránt, oly örömmel telt odaadást az Istenséghez, hogy bátran mondhatjuk: itten Izrael prófétái vallása elérte tetőpontját. Boldog az, ki költőnk izlését követi és boldogságát egyes egyedül belső világában keresi; az élet gyötrelmei és fájdalmai közepette is dús vigasztalást fog találni költőnk oly egyszerű és mégis oly mély szavaiban:

»Az Örökkévaló adta, az Örökkévaló vette, legyen az Örökkévaló neve áldva!«

Berlin.

MAYBAUM ZSIGMOND.

(Vége.)

A mózesi törvények észszerű megokolásának története a X-XII-ik század zsidó vallásfilozófiájában.

I. Száadja al-Fajjumi (vir. 930. év.)

Száadja gaont közönségesen az arab-zsidó filozofia első művelőjének nevezzük; nem mintha föltehető volna, hogy az őt megelőző korban zsidó körökben filozófiai munkálódás egyáltalában nem létezett, hanem elsőnek nevezzük azért, mivel az ő neve és munkái a legrégibbek, melyről e téren tudomásunk van. Az a határozottság, melylyel a törvények megokolását tárgyalja, arra enged következtetni, hogy e téren is talált előmunkálatokat, de másrészt úgy látszik, hogy a törvények azon osztályozását, mely utána hosszú időn át uralkodó maradt, ő használta először a zsidó irodalomban.

Az ember célja e földön — így kezdi munkájának harmadik fejezetét — a teljes boldogságnak, az »eudaimoniá«-nak elérése; ennek elérésére adta Isten nekünk a törvényeket és ez a szent törvények célja általában. E boldogságot nem adja Isten születésünkkor mindjárt nekünk, mivel — mint elménk könnyen nyerünk, sokszorta értékesebb annál, melyet érdemünkön kívül, tisztán kegyelemből kapunk.

E törvények pedig, melyeket a boldogság elérése végett teljesítenünk kell, részben olyanok, melyekre — bizonyos tekintetben — kinyilatkoztatás nélkül, tisztán elménk által rájöhettünk volna. Mindamellett a törvények ezen osztályára nézve sem volt feles-

Filozófiai munkája: Emunoth wedeoth (Hittételek és vélemények) sokszor kiadva. A munka arab eredetijének címe: Imánát wa-T'rikádát. Először kiadta Landauer-Leyden 1880.

leges a kinyilatkoztatás, mert ezek teljesítése csupán a kinyilatkoztatás által lett lehetővé. Ha emberi elménknek lett volna átengedve e törvények részleteinek meghatározása, ugy soha nem egyeztek volna meg az emberek abban, mi módon és mily mértékben kell a törvényeket teljesíteni. Így pl. ha elménk képes is belátni, hogy a fajtalanság bűn, önmagától nem jött volna rá az ide vonatkozó részletes meghatározásokra, melyeket a kinyilatkoztatás erre nézve adott nekünk. Még nagyobb mértékben szükséges volt a kinyilatkoztatás azon törvényekre nézve, melyeknek sem helyes avagy helytelen, sem szükséges avagy szükségtelen voltát elménk be nem látja.

Az első osztályba tartoznak az ész által nyújtott törvények, שכלית arabul عقلית, a második osztályba a kinyilatkoztatott törvények שמעית ar. שמעית.¹⁾ Ezen felosztást Száadja használta legelőször a zsidó filozófiában, mit az is bizonyít, hogy a Példabeszédekhez írt kommentárjában szükségesnek tartja ezen két fogalmat körülményesen meghatározni.²⁾ A felosztást magát Száadja az arab kalámbölcsészektől vette. Ennek kimutatása végett kénytelen leszünk Száadját egy időre elhagyni és a felosztás eredetének kimutatására térni. Mivel a kalám filozófiája a Száadja előtti korból ma igen kevésbé ismeretes, kiválóan zsidó filozófusok tanuságára támaszkodhatunk e tekintetben.

Ábr. Ibn Dáud következőképen értesít bennünket filozófiai munkájában, az Emuná Rámában (p. 75.): A törvényeket a logikusok felosztják a מוסרית általánosan érvényesekre és b) מקובלות hagyományozottakra. A kalám filozófusai az előbbieket az ész által adott törvényeknek, az utóbbiakat kinyilatkoztatott törvényeknek nevezik.

¹⁾ Félreértés elkerülése czéljából szükséges megjegyezni, hogy e felosztás nem úgy értendő, hogy az ész által adott törvények nem kinyilatkoztatottak, hanem úgy, hogy az utóbbiak csupán kinyilatkoztatottak; az előbbieket az ész által is nyújtottak. שמעית többször »engedelmeségi törvények«-nek fordítatik. De ez teljesen hibás, mert az arab szó mutatja, hogy שמעית itt nem engedelmeskedést, hanem hallást, hallás, hagyományozás — és nem ész — után nyert törvényeket jelent. Lehetne az arabhoz hűebben »hagyományozott törvények«-nek isfordítani, a mint tényleg az arabok Száadját és társait a karaitákkal szemben — מוסרית-nak nevezik. (L. Fürst Geschichte des Karäerthums, II. kötet — e szerint téves — 58. jegyzetét), de e szó más jelentésmagyra van lefoglalva. L. Zunz. Gesam. Schriften II. k. 193. l.

²⁾ L. Steinschneider Catal. Bodl. II. 1265.)

A másik tanu Majmúni, ki általában nagy ellene volt a kalámistikus befolyásnak és azt a zsidó filozófiából minden áron kiirtani igyekezett. Ő gáncsolja ¹⁾ a zsidó vallásfilozófusokat, hogy ugyanazon tévesztő utakon bolyongnak, mint a kalám bölcsői és ész által adott törvényeknek nevezik azon törvényeket, melyeknek könnyen belátható oka van. Majmúni azért is küzd ezen elnevezés ellen, mivel a kifejezést is rossznak találja. Ő ezen elnevezés alatt a vallási igazságokat érti, a mennyiben azok a megismerésre és nem a cselekvésre vonatkoznak.

Már Ibn Daud szavaiból kitűnik, hogy a logikusok fölosztása az eredeti és erre támaszkodik a kalám fölosztása.

Ha még tovább keressük a fölosztás keletkezését, azt találjuk, hogy a logikusok felosztása a logikai előzményekről (praemissa) szóló tanból ered. A fentebbi elnevezést ők eleinte nem a vallás törvényeire, nem is csupán a vallási igazságokra, de általában mindazon alapigazságokra alkalmazták, melyek, mint megdönthetetlenek, logikai következtetésben előzményekül szolgálhatnak. Midőn Ibn Szina ²⁾ osztályozza ezen praemissáknak használatát igazságokat, megtaláljuk nála azon két elnevezés arab eredetijét, melyeket Ibn Daud idéz és p. mint a praemissák két főfajának: az általános érvénnyel bírő és a tradíció által nyert igazságok elnevezéseit. ³⁾ A praemissák ezen fölosztása később a vallási igazságokra lett alkalmazva és ez szolgált a kalám fölosztásának alapul.

A legrégibb kalámistikus filozófusnál, kinek művei ránk maradtak, a vallási igazságok következő felosztását találjuk: A vallás alapigazságai háromfélék: 1. Igazságok, melyeket eszünk megkövetel, de melyre a tradíció nem tanít; 2. melyekre a tradíció tanít, de melyeket eszünk meg nem követel; 3. melyek mellett az ész és tradíció tanuskodik. ⁴⁾

Ezen fölosztáson alapul tehát Száádja fölosztása, kihez most már visszatérhetünk.

Az ész által adott törvények — mondja Száádja ugyancsak

¹⁾ Bev. Abothhoz ed. Pocock p. 233.

²⁾ Sahrastáni ed. Haarbrücker II. p. 226.

³⁾ אלהי אמת és אלהי אמת Sahrastáni u. o.

⁴⁾ Al-Guvelini, Algazali tanítójának kézirati munkájából: Al-irsád fi uszul al-itikád. Cod. Leyden 78. Én dr. Schreiner barátomnak másolatát használtam.

a III-dik fejezetben — három osztályra oszlanak, mivel eszünk, ha kinyilatkoztatás hiányában magára lett volna hagyva, ezen osztályoknak megfelelő három irányban folytatta volna kutatásait. A két első Istenhez való viszonyunkra vonatkozik és pedig az első osztály azon törvényeket foglalja magában, a melyek ezen viszony pozitív oldalai, a melyek tehát Isten megismerésére és tisztelésére vonatkoznak; a második osztály Istenhez való viszonyunk negatív oldalait, melyek tehát Isten lényének félreismerését (ha pl. Istennek társakat vagy méltatlan attributumokat tulajdonítunk) és káromlását tiltják. A harmadik osztályba végre azon törvények tartoznak, melyek az embereknek egymáshoz való viszonyára vonatkoznak.

Már Száádja eddigi fölosztásában is föltaláljuk tehát azt, hogy a törvények egy része Isten megismerésére vonatkozik és innét érthetjük meg, hogy képezheti később a »megismerés« (Madda) Majmúni nagy halachikus művében a törvények első osztályát.

A kinyilatkoztatott törvények az ész által adott törvényeknek kiegészítő részét képezik és éppen ezért lehetetlen, hogy ezek mindegyikének legalább némi oka és célja ne legyen. Száádja ezen állításában látjuk alapját azon későbbi fölfogásnak, (főleg Ibn Daudnál), hogy az ide vonatkozó törvények a legkisebb fontossággal bírnak. Száádja maga első sorban azon törvényeket számítja ide, melyek hasonlóok közt különbséget tesznek, avagy egyet a többi közül kiemelnek, így pl. a napok közül a szombatot és ünnepeket, az emberek közül a kohánitákat és prófétákat, az ételek közül a tiltott ételeket.

E kinyilatkoztatott törvényekről Száádja egy külön munkát írt, de ennek csak címe jutott ránk. Abu'l-Farag' al-Nedim mohamedán író, ki korának arab műveiről katalogust (fihrist) írt és abban Száádja minden munkáját fölszámolja, egyszerűen kitáb assarai — a törvények könyvének nevezi. A munka teljesebb címe: ¹⁾ Megokoló (támasztó) írat a kinyilatkoztatott törvények számára. Tartalmára nézve a legkülönbözőbb véleményeket találjuk a modern íróknál. Ha azonban meggondoljuk, hogy Száádja

¹⁾ Steinschneider Catalogus Bodleyana II. col. 2165 közli Cod. Uri 370-ból, mely Száádja Jeczira kommentárját tartalmazza, a következő címet közli: کتاب آیهات قرآنیة فی التفسیر.

kénytelen volt filozófiai művében röviden szólni a kinyilatkoztatott törvényekről, holott pedig az újonnan fölvetett kérdés bővebb megbeszélést igényelt, igen valószínűnek fogjuk találni Fürst fölvetését,¹⁾ hogy t. i. ezen elveszett munkát Száádja filozófiai munkája után írta és ebben a kinyilatkoztatott törvények okait bővebben megbeszéli. Közlöm itt végül a következő Ábr. ibn Ezránál található idézetet,²⁾ mely, úgy látszik, ezen elveszett könyvből való.³⁾ »Igy szól Száádja gáon: Ne csodálkozz azon, hogy a »Páraadummá« (Numeri 19, 2.) hamuja a tisztátlant tisztává teszi és a tisztát tisztátlanná, mert hiszen a méz is árthat vagy használhat a szerint, a milyen az azt élvezőnek vérmérséklete.«

II. Száádja követői és Menachem ben Szárúk.

A Száádja által adott irány sokáig uralkodó maradt és e törvények megokolása nem is haladt előre. Kik utána a törvények megokolásával és felosztásával foglalkoztak, elfogadták eredményeit és azokat ismételték.

Bachja ibn Pakuda (vir. 1040.) erkölcstani munkájában, a »Szívek kötelelességeiben« tárgyához alkalmazott felosztást használ. A törvények szerinte vagy a *tagok kötelelességei*, vagy a *szív kötelelességei*. A tagok kötelelességeire ugyanazon felosztást alkalmazza, melyet Száádja használt, a mennyiben *kinyilatkoztatott és ész által adott törvényekre* osztja. A szív kötelelességei mind az ész által adott törvényekhez tartoznak. (L. Bev.) Nem szabad Bachjánál összetéveszteni az ész által adott törvényeket az *ész törvényeivel*.⁴⁾ Eszünk, mélyebb belátásunk és Istennek igaz megismerése azt parancsolja nekünk, hogy a tórának 613 törvényén kívül számtalan új és új módon fejezzük ki Isten iránt hálánkat és megalázkodásunkat. Naponként új és új módot talál fel az igaz jámborság, melyekkel Isten iránti tiszteletünknek kifejezést adhatunk. Ezeket nevezi ő a tóra törvényeivel szemben az ész törvényeinek. Bachja annyira hódol kora filozófiájának, hogy ezen utóbbi törvényeket

¹⁾ Literaturblatt VI. 140. I.

²⁾ Jeszod Mora IX. p. 38. Úgy látszik, Ibn Ezra szó szerint idéz, már pedig Száádja filozófiai munkájában (III. 95. l. (ed. Krakó 1886.) arab 143. l.) ezen törvény megbeszélésénél hasonló ugyan, de más áll.

³⁾ Az egyes törvények megokolását Száádjánál Majmúni megokolásával összeköttetésben ismertetjük alább.

⁴⁾ מורה הנבחר ל. Choboth ha Leboath III. 3.

nemcsak egyenjogúknak tartja a tóra törvényeivel, de sok tekintetben föléje is helyezi.

Ránk maradt filozófiai munkája nem adott neki alkalmat, hogy az egyes törvények okairól beszéljen.

József ibn Czaddik (vir. 1140.) Majmúni apjának hivataltársa, kit Majmúni személyesen ismert ugyan, de filozófiai munkáját, a »Mikrokosmost« nem, szintén Száádja befolyása alatt áll ugy ezen, mint más tekintetben is. Kérdésünkkel ő csupán munkája egy kitérésében foglalkozik.¹⁾ A törvények általános rendeltetését ugyanugy fogja fel, mint Száádja.

Az arab dialektika legélesebb fegyvereivel bizonyítgatja, hogy Isten a törvényeket csak a mi javunkra nyilatkoztatta ki, és pedig azért, hogy elérhessük a valódi jót. Az embert teremté Isten, hogy parancsait teljesítse és a törvényeket, hogy ezen uton jutalmat adhasson az embernek. Törvények nélkül nem lehetne büntetés és jutalomról szó. Ennyit mond a törvényekről általában.

A törvények kétfélék, u. m.: *ész által adottak és kinyilatkoztatottak*. Ez utóbbiakra ő is ugyanazon példákat hozza fel, mint Száádja.

Mi ezek okait nem ismerjük — ugymond (61. l.) — de kétségtelen, hogy Isten ismeri okaikat és bizonyára még a legkisebben is a legmélyebb igazság rejlik. Ő különbséget tesz valamely törvény oka és az abban rejlő igazság között, s midőn az egyes törvényeket vizsgálja, ő nem a racionális okokat keresi, hanem éppen ezen elrejtett igazság után fűrész. A szombat parancsában, mely Száádja és Ibn Czaddik szerint annyiban nem ész által adott törvény, a mennyiben különbség van téve egymással külsőleg hasonló napok között, két ily igazságot talál: először arra figyelmeztet a szombat folyton, hogy higgyünk a világ teremtésében másodszor a tulvilágot jelképezi, mely éppen egy különbözik a jelentől, mint a szombat a hétköznapoktól. Ibn Czaddik e tekintetben elűt a többi zsidó vallásfilozófusoktól és eljárása inkább Philóla emlékeztet.

Menachem ibn Szárúk. (X-ik század) nem tartozik ezen körhöz és ezért említjük meg itt időrenden kívül. Ő tulajdonképen filozófiai munkát nem is írt és filozófiai nézeteit csak nagy szótári művének, a »*Machbereth*«-nek egyes cikkeiből ismerjük. Nagy

¹⁾ Olam Katon ed. Jellinek 59. és k. 11.

különbség közte és az előzők között az is, hogy míg a többi kivétel nélkül arab nyelven írt, ő először kísértette meg filozófiai nézeteket héberül kifejezni, és így terminológiája természetesen igen kezdetleges és nehézkes.

Száadja exegetikai, ¹⁾ sőt talán filozófiai munkáját is ismerte, de terminológiáját nem használja, mit könnyen megmagyarázhatunk az arab nyelven írt zsidó irodalom iránt való ellenszenvéből.

Habár a törvények felosztása, melyet nála találunk, némi tekintetben rokon is a Száadjáéval, álláspontja a törvények megokolását illetőleg teljesen különböző. ²⁾

A szentírási törvények, okaikat tekintve, szerinte háromfélék, és pedig *először* a törvények, melyek bizonyos határozott okból vannak megparancsolva, *másodszor* jogi törvények, melyek a társadalom főállására (tikkn olam) okvetetlen szükségesekek, *harmadszor* oly törvények, melyeknek egyáltalában nem vagyunk képesek okát megmondani, sőt nincs is jogunk utána kutatni. Mindamellett behatóbb vizsgálat és helyes felfogás mellett ezen utóbbiak közül is igen sok érthetővé válik és kitűnik a törvénynek csodálatosan igazsága és bölcsessége.

Menachem szándékozott is ilyen behatóbb vizsgálat alá venni ezen törvényeket, de mint elpanaszolja (u. o.), rendkívüli elfoglaltsága ebben megakadályozza és így csak a következő egyetlen példán mutatja be, mit ért ő ezen behatóbb vizsgálat alatt.

Szólódet ne vesd be kétféle veteménynyel (kilaim), hogy szentté ne váljon az (egész) termés: az a mag, melyet belé vetettél és a szőlő termése. (Deut. 22, 9.) Ezen törvény a harmadik csoportba tartozik és így nem is szabadna oka után kutatni, ha a tóra erre föl nem hatalmazott volna az által, ³⁾ hogy az okot a törvény után teszi: »hogy szentté ne váljon a termés.« (בן הקרי) Ha ezt helyesen felfogjuk, úgy ezen törvény következő okát fogjuk találni.

Ha szőlőföldbe gabonát is vetünk, úgy a gabonát megérésekor le nem arathatjuk a nélkül, hogy a még éretlen szőlőben kárt ne tegyünk, mert a szőlő venyigéi összefűződnek a gabona szárai-val. Ha pedig szőlőérésig akarnánk várni, úgy a gabona nagy

része menne addig kárba. Ebből az következne, hogy sem a gabonából a tizedet, sem a szőlőből a zsenget a szentírás parancsa szerint nem nyújthatnók, így a szentélyt illető rész a többivel összevegyülne és az egész termés *szentté válna*.

A mint látjuk, Menachem nem annyira okot keres, mint inkább magyaráz; az okok után való kutatást csak feltételelesen helyesli.

III. Júda Halévi (vir. 1145.)

Ezen gondolkodóban ¹⁾ ismét azok egyikével találkozunk, kik — mint Menachem — az arab vallásbölcsészet befolyásának ellenállani törekedtek és világnézetüket inkább az ősi hagyományhoz szorosan ragaszkodva igyekeztek megalkotni.

Júda Halévi, kit helyesen hasonlítottak össze az arab Al-Gazalival, kora filozófiájának igen alapos ismerője volt és mindamellett nem látta örömet, hogy a zsidó gondolkodók között többben a filozófiai spekulációnak oly rendkívül nagy fontosságot tulajdonítanak.

Féltékeny volt a filozófiára, féltette annak hatalmától az ő »kinyilatkoztatott vallását.« Bár elméje még a filozófiában is költői lelkének hatalma alatt állott, tagadhatatlan, hogy a zsidó vallásos eszme ezen filozofusban találta meg legigazabb kifejezőinek egyikét. Istennek metafizikai megismerését, melyet a többi zsidó filozofusok az ember legmagasabb céljának tekintenek, nem becsüli sokra, ²⁾ sőt azt állítja, hogy metafizikai uton Isten lényét csak annyiban lehet megismerni, a mennyiben »Elohim« nével van kifejezve. Isten mint »Jahve« csupán a kinyilatkoztatás útján ismerhető meg.

Ezen filozófiai álláspontjának megfelel a törvények *felosztásáról és megokolásáról* való nézete. Az előbbi illetőleg Menachem felosztását találjuk nála, de nagyobb határozottsággal kifejezve (Kuz. II. 48). Vannak szerinte 1. *ész által adott törvények*, 2. *társadalmi törvények* (מנהגים) és 3. *kinyilatkoztatott törvények*, melyek

¹⁾ Filozófiai műve, »Kuzari« többször kiadva. Az arab eredetit kiadta Hirschfeld.

²⁾ Kaufmann D. Attributenlehre 225. l. és k. II. Legyen szabad ezen alkalommal legmélyebb köszönetemnek kifejezést adni nevezett tanárom iránt több utmutatásért, melyeket ezen dolgozatomat illetőleg tőle nyertem.

¹⁾ Machberet ed. Filipowski 68. l. s. v. 27.

²⁾ U. o. 105. l. s. v. בלאים

³⁾ Ezen különbségtétel már b. Baba Meczia 115. a. is előfordul.

helyességét vagy helytelenségét eszünk meg nem ítélni, azonban az észszel egyenesen ellenkező dolgokat soha sem tartalmaznak. (I. 67. 89.) Míg a többi filozofusnál a kinyilatkoztatott törvények osztálya jelentőségre a legutolsó, J. Halévi éppen ezeket tartja a legszentebbeknek és kiválólag »isteni törvények«-nek nevezi. (III. 7.) A két első osztály szerinte csak az előzményeket képezi, melyeken az »isteni törvények« alapulnak. Az előbbieket általán ismertek és elterjedtek, nélkülük semmi emberi társadalom, sőt bizonyos tekintetben még a rablók társasága sem állhat fön, de az utóbbiak azok, melyek által Izrael tulajdonképen kiválasztott néppé lett, melyeket Isten az ő számára az előbbiekhöz csatolt és melyek őt annyi viszontagság között megőrizték. (III. 10.) A mi a többi filozofusoknál az ész által adott törvények magas fokát bizonyítja, t. i. hogy általánosan elterjedtek, és hogy időben és lényegben a kinyilatkoztatottakat megelőzik, az J. Halévinél épen az alacsonyabbakra jut.

Ezen nézetéből kifolyólag az áldozati törvények, melyeket a legtöbbben jelentőségre nézve az összes törvények közt a legalacsonyabb helyre állítottak, nála kiváló fontosságot nyernek.

Midőn a próféták a jog és erény gyakorlását magasztalják és ezzel szemben azt mondják, hogy az áldozatok Isten előtt mit sem érnek, nem az áldozatok becsét kicsinyítik. Ezzel csak azt akarják mondani, hogy ha a jogot és erényt, azaz az ész által adott törvényeket nem teljesítjük, úgy az áldozatoknak értelme nem lehet, mert az ész által adott törvények képezik a kinyilatkoztatott törvények alapját. *Ki, mint zsidó, csupán az előbbieket teljesíti, de az utóbbiakat nem, semmi körülmények között nem tett eleget kötelességének.* (II. 48. végén).

Ezen kinyilatkoztatott, vagyis kiválóan isteni törvények megokolásába J. Halévi sem bocsátkozik, mert lehetetlennek tartja, hogy ember azok okát megtalálni képes legyen.

Benne azon irány képviselőjét látjuk, melyet Majmúni a »Tévelygők Utmutatójában« (III. 31.) következőképen jellemez: Vannak, kik rossz néven veszik a törvények észszerű megokolását, mivel azt hiszik: ha minden vallási törvénynek észszerű oka van, azt lehetne hinni, hogy a törvények emberi elmélkedésből és nem isteni kinyilatkoztatásból eredtek.

Úgy látszik, Majmúni szavai egyenesen J. Halévi ellen vannak intézve, mert ez határozottan abban leli a törvények Is-

tentől való származásának legerősebb bizonyítékát, hogy emberi ész és gondolkodás a törvények pontos meghatározásait sem megteremtteni, sem megérteni nem képes (II. 56.) Ő nem kutatja a törvények okait, mert ezekkel szemben egyetlen feladatunk az engedelmisség, miként a beteg engedelmeskedik orvosának. (III. 7.) Így látjuk, hogy Ábrahám ösatyánk aggkorában magára vállalta a körülméletés törvényét, melynek J. ha-Levi szerint sem dietetikus, sem egyéb észszerű oka nincs. (II. 48. és I. 115.)

Midőn J. Halévi az áldozati törvényeket fejtegeti (II. 56.) és magyarázza azok rendjének és beosztásának bölcsességét, mely mind nem arra szolgál, hogy Istent táplálja, hanem szükséges azért, hogy Isten bennök kedvet leljen és szelleme a szentélyben honoljon, — szükségesnek tartja magyarázatát ily módon befejezni: »Én távolról sem azt akarom ezzel mondani, hogy az áldozati törvények oka az, melyet itt elmondottam, mert ezek oka bizonyára sokkal csodálatosabb és magasabb. A törvény Istentől való, és ki azt teljesíti a nélkül, hogy okát keresi, magasabban áll annál, ki azok után fürkész és keres.« A III. 11-ben részletesen felsorolja, mely törvények tartoznak az egyes osztályokba.

IV. Ábraham ibn Ezrá. (1158. év.)

Az új platónikus filozófia ezen éles eszű, de sokszor a miszticizmus felé hajló követője kiváló előszeretettel foglalkozik a törvények megokolásával. Bibliai kommentárja, melyben a törvények okai jelentékeny helyet foglalnak el, egyuttal arról is tesz tanúságot, hogy kora írásmagyarázatának fontos részét képezte a törvények észszerű megokolása. Számos törvényt idéz és részben czáfol más zsidó írásmagyarázók és filozofusok által adott okokat; így idéz Száadja és Menachem, de előttünk ismeretlen szerzők műveiből is. Kommentárjában elszórt megjegyzéseket élte végső éveiben »Az Istenfélelem alapja« — Jeszód Móra — című héberül írt művében hozza rendszerbe.

A törvények fölosztását illetőleg Száadja fölosztásáról tudomást nem vesz, bár — mint láttuk — annak műveit igen jól ismerte, hanem önállóan és pedig több szempontból osztja fel azokat. Így használja többek között a következő hármas fölosztást: 1. *Alaptörvények*, melyek sem helytől, sem időtől, sem egyéb körülménytől nincsenek függővé téve és melyek már szívünkben élnek a tóra ismerete előtt is; 2. *törvények*, melyek teljesítése

körülményektől függ; 3. törvények, melyek a megemlékeztetésre szolgálnak. Az alaptörvényekre az ész elmélkedése után, a *tóra kinyilatkoztatása előtt*, rájöttek az emberek; a kinyilatkoztatás által csak ismételve és ez által megerősítve lettek. Ezek közé első sorban a tizparancsolatot számolja Ibn Ezrá, kivéven a *szombat törvényét*.

Még fontosabb a következő felosztás, melyben szerzőnk az összes törvényeket arra való tekintettel osztja három osztályba, a mily módon azokat teljesíteniük kell: 1. Törvények, melyek pusztán a *hívés* által teljesítettnek, 2. melyeket *tett* által és 3. melyeket *beszéd* által kell teljesíteniük.

Itt A. Ibn Ezránál lép föl először azon felosztás, mely ezután általánossá lesz. Ez képezi alapját Ábraham ibn Dáúd és Majmuni felosztásának, mely a Száadja által használt felosztást háttérbe szorította, később azzal egyenlő, rangunk Moskató Judánál végre azzal egyenlő értelműnek tartatik. (L. kommentárját Kuzari I. 48-hoz.) Nem tehető fel, hogy Ibn Dáúd és Majmuni felosztása véletlenül találkozik A. Ibn Ezráéval, de az sem valószínű, hogy ezek egyenesen Ibn Ezrától kölcsönözték felosztásukat.

Legvalószínűbb ezen esetben is a közös forrás fölvetése, mely itt is, mint Száadjánál, az arab filozófiában, tovább menve, a görögöknél keresendő.

Budapest.

VAJDA BÉLA.

(Folytatása következik.)

IRODALOM.

EGY EDDIG ISMERETLEN NÉMET-ZSIDÓ PENTATEUCHUS-FORDÍTÁSRÓL.

A zsidó nép irodalmi termékei között a német-zsidó nyelven írt művek azért érdemelnek különös figyelmet, mert azokat méltán a népies irodalom elnevezése illeti. Ezen irodalom, mely mély szükségnek az eredménye, mely nem annyira az értelmet, mint a kedélyt kívánta kielégíteni, mindenekelőtt a szellemben kicsinyekhez és szegényekhez fordult, a gyermekekhez és a nőkhez. Csak újabb időben tudományos szempontból is foglalkoznak ezen irodalommal. Rájöttek, hogy ezen héber betűvel írt és héber szókkal vegyült nyelvet nem szabad römlött zsargon gyanánt megvetni, hanem benne voltaképen német irodalmi birtokot, német nyelvkinccset kell becsülni és figyelemmel kutatni. A német-zsidó irodalom legjobban bizonyítja, mennyire ragaszkodott a zsidó azon országhoz, melyet, ámbár megvetést, gyűlöletet, üldözést talált benne, hazájának tekintett és magáénak vallotta nyelvét, erkölceit, mondáit. Csodálatos jelenség, a középkori zsidóság keblében milyen mértékben gyökerezik meg a német nyelv, német szokás, német monda. E jelenség tanuja a német-zsidó irodalom is, mely korántsem eredeti tartalmu, hanem ott, a hol nem héber forrásokból merített, kora német irodalmának befolyását mutatja. Ezen irodalmat — a mennyiben már most lehet irodalomtörténetileg áttekinteni — tessik első sorban a szentírás és az imakönyv fordításai, szótárak (glossariumok), agádai tartalmu parafrázisok és elmélkedések, vallásos-erkölcsi munkák, a szertartási törvény kompéndiumai, továbbá a zsidó- és általános történet köréből vett elbeszélések, polemikus iratok, regények, költemények, tréfás mesék és bohózatos elbeszélések, az ifjuság oktatására szánt iratok az általános ismeretek köréből. *Karpeles* szerint, Geschichte der jüdischen Litteratur, II. 1006, a német-zsidó

irodalom első bizonyossággal kimutatható emlékei a XVI. század elejéből valók, még pedig bibliafordítások; ezeknek létesülésében talán gyanítani szabad a szellemi élet hatását, melynek akkor legkiválóbb német képviselője gyanánt Luther Márton támadt, ki éppen bibliafordítása által megteremtette a német irodalmi nyelvet. Grünbaum szerint (Jüdisch-deutsche Chrestomathie, 11. l.) a német-zsidó fordítások közül a legrégebb a pentateuchus fordítása, mely Cremonában megjelent 1540-ben és újra kinyomatott Baselenben, 1583-ban. A Mózes öt könyvének fordításán kívül még az öt u. n. megilla és a haftárak fordításait is tartalmazza, még pedig a héber szöveg nélkül.

Azon föltevés, hogy az említett kiadásban a legrégebb német-zsidó bibliafordítást bírjuk, nem tartható többé fenn. Mert alkalmam volt oly fordítással megismerkedni, mely mindenestre még régibb ennél. Egy szünidő utazásomkor ugyanis néhány évvel ezelőtt az osztrák alpesek egy régi klastromát meglátogatván, annak nagybecsű könyvtárát közelebbről megnéztem és héber írásu kéziratot találtam, mely Mózes öt könyvének német fordítását tartalmazza. Papir kodex az, 146 folio lapból áll és oldalai két hasábosak. A klastromi hagyomány szerint e kézirat megmunkált a tűzhalálból, melyre más zsidó könyvekkel együtt volt elítélve. Az első boríték belső oldalán szerzetesi írásban ez áll: Pentateuchus Moysi nudus absque punctis scriptus. Tehát héber pontozatlan szövegnek vették a héber írásu kéziratot. A kézirat keletkezési idejét és hazáját behatódott kutatás föl fogja majd deríteni; itten csak annyit mondhatok, hogy legalább a XV. de talán a XIV. századból valók. Próbául az első lap első hasábját (a Genesis 1. fejelet első 9 versét) teszem itt közzé, a héber betűket hiven latinra átírva.

Ei da bischuf got himl un' erda: un' dia erd wass wiasst un' ler un' der geist got schweht oph vor dia wassir: un' seit got ess sol sein leicht un' ess wass licht: un' sab got dss leicht wen ess wass guit un' scheida der hira zwisch dem liacht un' der vinsstruiss un' ruft got zu dem leicht tag un' zu der vinsstruiss er ruft nacht un' wass oben un' wass morgin tag emi. un' seit der hira ess sol sein spreitung in zwisch dia wassir un' ess sein sich scheiden zwisch wassir zu wassir: un' bischuf der hira dia spreitung un' er schiad zwisch dia wassir dss von undnu zu der spreitung un' zwisch dia wassir von oben zu der spreitung un' ess wass aso: un' ruft got der hira zu der spreitung himl un' wass oben

un' wass morgin tag dem andra: un' seit der hira sia soln sich sanin dia wassir zu sstt ein un' sol werd gisehn dia trokniss un' ess wass aso: un' ruft got zu der ...

Megjegyzendő, hogy itt is, mint a többi régi német-zsidó iratokban — a szók végén néha egy fölösleges s ki nem ejtendő s — az átírásban a — vehető észre, mintegy néma a, mely később csak az i, ei és u magánhangzókra végződő szóknaál tartott meg. A német e jelölésére kéziratunk vagy ' betűt, vagy pedig — mint későbbben általánossá lett az ʔ betűt használja.

Grätz.

MÜLLER ALAJOS.

A HITOKTATÁS KÉT SEGÉDKÖNYVE.

A használatban levő hitoktatási tankönyvek között talán a legrövidebb a boldogult Schwab Löw főrabbinak most már negyedik kiadásban megjelent művecskéje: Emlékeztetés a vallásban nyert oktatásra. Löw Immánuel, a buzgó szegedi rabbi, méltán adja ki újra meg újra a néhai pesti rabbinak fölvilágosodott és jámbor szelleméről tanuskodó ezen értékes emléket. Ezen segéd-könyvecske csak a vallásnak főtételeit fejleszti és a tanulókat, kiknél már némi ismereteket a hittanban föltételez, gondolkodásra, a tanítókat pedig tárgyak nem sablonzerű fölfogására és előadására buzdítja. Azért rövidsége dacára a magasabb osztályokban haszonnal alkalmazható.

Ugyancsak Szegeden készült és megjelent második kiadásban az ottani zsidó népiskolai tanítótestület közreműködésével egy szintén kis terjedelmű, de igen hasznos segéd-könyve a hitoktatásnak. Címe *Melo Chofnájim* (»Maroknyi«) és tartalma: 465 héber kifejezés, melyek a családban és isteni tisztelőben alkalmaztatnak és melyekhez a tanító a vallásos élet egész körére vonatkozó fejtegetéseit kapcsolhatja. Ezen módszer a hitoktatásban új, és ha a tanító elég gondosan és szakismerettel kezeli, sikeressé válhatik, jöllehet attól kell félni, hogy a héber kifejezések nagyon hamar eltűnnek az emlékezetből, ha az életben és a vallásos gyakorlat által nem szilárdulnak meg a tanulóknál. Van elég oly kifejezés e »maroknyi« szó között, mely nézetem szerint bátran ki-maradhatott volna. A ki igen sokat akar markolni, az sok-

szor keveset fog. Az iskolából kilépő tanulók talán soha sem lesznek abban a helyzetben, hogy ezeket a kifejezéseket hallhassák, s még kevésbé, hogy alkalmazzák. De mindenesetre kíváncsok, hogy hitoktatóink e segédkönyvecskét minél inkább használják.

Pozsony.

DÁVID GYULA.

VISSZAÉLÉS A DEUTSCH-FÉLE IMAFORDÍTÁSSAL.

Szerény működési körömben a Deutsch Henrik ismeretes kitűnő imakönyv-fordítást használtatom elemi és gimn. osztályokban egyaránt. Az egyes imarészletek fordításánál tanítványaim nemrég arra figyelmeztetnek, hogy nevezetesebb eltérések vannak könyveikben. Több ily kifogásolt fordítású könyvet kezemhez véve, látom, hogy a fordítás a Deutschétől eltér, a héber szöveghez nem hű, magyarsága erőszakolt és stílusa nem ritkán pongyola. Az ily »két« könyveket lakásomra vittem és a következőket állapítottam meg. A címztáblája »Israel könyörgései« felirattal van ellátva, a címlap nemkülönben régi példányoméval megegyező feliratot visel, szóval a kiállítás a hűségig van utánozva és tisztán állott előttem az, hogy *nem mindennapi csálóval van dolgom*. Nem restelve e »rejtélylel« foglalkozni, végig lapoztam az egész imafordítást és az utolsó lapon kirívó vastag betűkkel e két sort találtam:

J. Rosenberg,

Wien, Malzgasse 2. Thür 9.

Nem czélom e fordításról véleményt adni, míg igenis kötelességül ismerem az iskolaszékek előljáróit, hittanárokat és tanítókat, valamint egyeseket e visszaélésre figyelmeztetni. Mert nem arról van szó, hogy egy élelmes kereskedő ily, épen nem tisztességes uton üzletet csinál, mint igenis arról, hogy meg kell akadályoznunk azt, hogy egy elismert író neve alatt az ifjúságnak rossz, magyartalan fordítást ne nyújtsanak. Szenved ez alatt az ifjúság és a fordító nevének reputációja egyaránt. És most hogy megjelent, ezuttal is a Löwy M. E. Fia czég kiadásában a Deutsch Henrik imafordításának immár V-ik kiadása, azt kell képzelnem, hogy *Deutsch Henrik ur e visszaélésről mitsem tud, mert különben nem adatta volna ki ugyanazon kiadóval könyvét, ki jó nevét saját zsebe hasznára s anyagilag megkárosítja*. Különben ez utóbb mondottak inkább csak feltevésen alapulnak, mert ép úgy lehetséges,

hogy *egy szédelő vállalat Löwy M. E. Fia kárára követte el a visszaélést*. Valóban szükséges volna, hogy a dolog tisztáztassék. Mert nem lehetetlen, hogy a mi itt Gyöngyösön megesezt, az egyebütt is megtörtént.

Gyöngyös.

VEISZ ADOLF.
gimn. hittanár.

SALOMON IBN GABIROL KÖLTEMÉNYEIBŐL.

1.

Ha bős harag nem fűzné el,
Nem hajtana könnyem,
Megáztatná arcomat, hogy
Sarjadzana könnyem;
Könyüm nyugszik pillanatra,
Ha futva kifárad,
S látva a kint, a mely üldi.
Ujra nő, kiárad.

2.

Néma éjjel könnypatakban
Szenem mállik széllyel;
Tán nyugalmát csillagálltig
Kibérle az éjjel?
Ó, ha látnád, mint szememet
Fátyol mögött látod:
Sűrű fátyol, sötét hálógog
Mögött búsan jár ott.

3.

Ha a hajnal lágy fuvalma
Kinom el nem zárja,
Könyeimben úszhat társam,
Oly nagy volna árja.
Sirasd, sirasd, ó barátom,
A balsorsot ebben,
S ne sirasd az ifjúságot,
A mely tovalebbe.

4.

Ifjú napok... Azt himém, hogy
Gyöngyből lettek vájva,
És gyémántból és rubinból
S pirból lettek vágva!
De jaj, sötét most a nap is,
Nem ismerjük, éj-e?
Ám azelőtt az éjnek is
Fennragyogott fénye.

5.

Búbajommal, sóhajommal
Társaimhoz mentem,
S ha e sóhaj hegyet érint,
Kitépi azt menten.
Sők kelyhükkel barátjukat
Megölnék im sorban,
Öntnek, isznak szőlővert: vagy
Nines tán vész a borban?

6.

Vagy tán belé égi lelket
Öntöttek ők fújva?
S lángol szívem ámbra, mirrha
Mámorába fulva?
Mi az? Mi bánt? Mi bántlatta
Szívem, hogy azt mondja,
Hogy kába, ki szeretkezik
S hogy hiúság gondja?

7.

Lám, más előtt mosolygnak a
Szerelmesek, s ő jaj,
Ott lakukban, ott magukban
Sirás hallszik, sóhaj.
Jaj, ha látom, hogy a szép nap
Hajol a vak éjhez,
Látom a lány arcát, mint jó
Homály ott a fényhez.

8.

Pusztitnak ők mégis, s árát
Én adom meg ennek:
Jönnek, isznak, ölnek, s ha vért
Láttak, tovamennek.
Mindnek arca megváltozott,
Pir ragyog a képen,
De halvány lesz biborszínük,
Mégsem marad épen.

9.

Barátodnak lelke elszáll,
Mihelyt tovalebben
Mámoritó ábrád lelke,
S nincs több erő ebben.
Hej, társimnak háza vész hely,
Megöl, megöl töre,
S rám, hivedre, kardod kinja,
Vad fájdalomha dőle.

10.

Az alkonyinak, éjnek szélét
Megfesti e vérről,
S vére pirja a pirkadó
Regghajnalig ér el.
Küldi szívét, hő szentélyét,
Mely csak veled érez,
És követe bús keserve —
Hej, de mit is ér ez?

11.

Mit, hogy szarva, mint a Rémd
Hosszú, s erős éle?
Hogy a Günezült s Fiastyukot
Is fellöki véle?
Csöndes éjjel néma betűk
Csoportjuk az égen,
S lenn a földnek alakjai
Elmosódtak régen.

12.

Úgy látja az ember szeme,
Hogy a csillag képe
Kapuja a mennynek: ám nem
Nyílik az az égbe —
Hanem díszkert, földi virány
A derült menny éjjel,
És virága csillag, s télen
Is virul az kéjjel.

13.

Ott felülről arany sugar,
Krisztály ragyog mindbe,
Kéksománczos, fehér márvány
Alapzatra hintve.
Mindannyian egybejönnek,
Csoportokba gyűlnek,
Súgnak némán titokzatos
Szót a süket fülnek.

14.

Istent dallják, s szent csodáit
A nagy ember-ármak
Úgy hirdetik ösvényükről,
Amelyeken járnak.
Kezdetüktől fogva végig
Folyton, amíg élnek,
Megtartják ők Isten szavát,
Attól el nem térnek.

15.

Mert tisztjük, hogy a lényeket
Megőrizték épen,
S őrt is állnak, míg élülnek,
Lemerülnek szépen.
Jól figyelve, jól ügyelve
Érzem, csak azt mondja,
Hogy a világ tág legelő,
S hogy a lények csorda.

16.

Köztük büszke, nagyratartó,
Göögös lelkek vannak;
S van, akinek vágya csekély,
S mégis örül annak...
Szívem vágyát, Végzet, mikor
Fogod már megtenni?
Emlékedből annak meddig
Kell feledve lenni?

17.

Hogy ismeré erőm vészéd
Szorongató átka,
Hogy reám dől, támaszkodik,
Bennem szírtjét látva?
Ó jaj, meddig tanítsalak,
Eszed még most sincsen?
Hogy megnyíljék szemed, fényem
Reád meddig hintsem?

18.

Küzdve bolyongj, ha feleselsz,
Légy te néma, néma,
Szirtes hegyed sziklaesüese
Törpüljön el még ma.
Még a disztől elfordulnod
S a dalt hagynod kéne,
Mig beborul, elsötétül
Derült egéd fénye!

19.

Tán a sorssal kiüzni eszem
Elálljon ma mégis?
Nincsen békém, nincsen nyugtom,
Szívem forr, fő, ég is.
Jaj a néped, büszke néped
Könnyen bán a dallal,
S azt hiszi, hogy ott vízében
Úszhatik a hallal.

20.

Ám a harcznak vészes napján
Botlik, inog lépte,
Fut, s e beteg, kóros serget
Tüske szúrta, tépte.
Ha más vádád nincs, mint az ész,
Tátva lehet szájuk,
Hajthatatlan gyűlölködnek,
Mitem adok rájuk.

21.

De meddig fog még hívságnak
Élni e sok kába?
Nem hódolnak. Merre fut majd
E döréknél lába?
Örizedem talán tőlük?
Bezárjam ez ajkat,
Ha e kutyák nem harapós
Serge vonit, jajgat?

(Eredetije: Siré Selómo és Ginzé Oxford.)

Budapest.

22.

Kipróbálva hull az ember:
Galamb s holló hajdan
Elbocsátva mutatták meg,
Mit érnek a bajban? 1)
Ember, ember, mit használ, ha
Szólsz a mindenségnek:
Ne forogjon, ne mozduljon
Csillaga az égnek?

23.

El nem állok, míg beválok,
S dalomat bevájom
A lét szíve táblájába,
Hogy az el ne máljon...
Nézd csak ember, nézd felhőt,
Ostorozza szél azt,
Biz nem enged, el nem gyöngül,
Neki bármint kél az.

24.

Nézd a napnak színpompáját,
E tündöklő pályát:
Nézd, lehajtja az emberhez
Ékességét, báját.
Egykép csodás mindakettő,
S ép ilyenek velem
Ót, Sámudt, Tochu fiát,
S az én Sámudem. 2)

KECSKEMÉTI LIPÓT.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

III.

Oh, virulva értél véget...

Oh, virulva értél véget —

Nehéz sírdomb nem nyom téged;

Pázsitodon majd rózsza hajt

Nyíló szirmot, korai fajt,

S a ciprus árnya rád soha, lenget.

1) A kép Noé történetéből van véve, a ki kibocsátott egy galambot és hollót: amaz visszatért, emez nem.

2) Sámuel, Tochu fia: Sámuel próféta, míg a költő, Sámuele: Sámuel Hannagid, Gabirol pártfogója és barátja.

S hol csörgve hajt zsongó morajt
A kék folyam, méla fővel
A Bánat majd elmereng rajt'
S andalogva mélyen sóhajt,
Tünődik és halkan lépdel —
Bohó! a holt nem ébred arra fel!

Hagyd el, hidd el, könyeiddel
Nem használ; nem hall a halál;
Vajjon ezzel vigaszt ki lel?
Enyhülést mely gyászost talál?
Te, ki beszélsz feledésről
Arczod, szemed bús a könytől.

Saul.

Te, ki holtat varázsolsz fel,
Idézd fel a profétát —
»Kelj sírodból, kelj Sámuel!
Ime király, lásd tehát!«

Kinyílt a föld, s a ködgomoly között
Ott álla ő, a sírba költözött.
A szem merev — fagyos halál ül ott —
Az ér üres s a kéz leszáradt;
S ragyogva puszta csonttagokkal áll
Fehéren, épp miként a zord halál.
Az ajk nyugodt, de mint a síri szél
A hült kebelbe' tompa hangja kél.
Saul földre hull, miként a tölgy kidől
Lesújtva mennykövek ütésitől. —

»Álmaimban ki zavartat?
Ki idézi fel a holtat?
Te vagy az, oh király? Im,
Vértelen hült tagjaim
Nézd meg, nézd meg, mert holnap
Téged is a halál kap.
Holnap ilyen léssz magad
Holnap ilyen lesz fiad,
Élj hát addig — de akkor
Együtt leszünk agyag, por.
Egész fajod magaddal
Nyíl, kard által mind kihál,
S a szívedet is saját
Karod, kardod szúrja át.
Apa — fia — porba dől
Saul családja trón nélkül.

Minden csak hiúság . . .

Ifjú, ép, bölcs valék egykor,	Elszámolni nem is lehet
Hír, hatalom volt velem;	Emlékeim napjait:
Gyöngyös, bíbor, megannyi bor,	Mit a föld ad, és az élet,
És enyelgő szerelem.	Az életre mint csábít.
Szép szemekben gyönyörködött	Egy nap se' mult, egy óra se'
Hevült lelkem és szívem,	Keserítlen örömmel;
Mi szép földi javak között,	Hatalmamnak minden dísze
Meg volt nekem bőviben.	Keservem nem fűd el.

A kigyót még bűvszerekkel
Ártatlanná tesszük mi:
De azt, mely a szívben fészkel,
Oh, ki tudná elűzni?
Nem hajt az bölcs szavakra sem,
Még zene sem csalja el;
Örökké szúr, mar mérgesen,
S a léleknek tűrni kell.

Ha majd kihűlt e sártömeg . . .

Ha majd kihűlt e sártömeg,	A teremtés előtt is még
Ah! hová lesz lelkünk akkor?	Ott lengett az ür közepett,
Nem veszhét el, nem halhat meg,	S a mint az ég teremteték
Csak itt marad a puszta por.	Nyomába a szelleme lépett.
Követi majd a csillagát,	A jövő bár ront, vagy alkot,
S bolyong egy-egy bolygó után?	Mindenre fényt, sugárt hint ez,
Vagy a légi nagy úrön át	Mig az örök napvilágot
Mindent látva fog lengni tán?	Homály éri, s fénye kivesz.

Határtalan, mindent betölt
Mint látatlan, örök eszme;
Amit felölt az ég, a föld,
Mind, mind látja az ő szeme.
Mit az emlék enyészőleg
Letélt évek során mutat,
Tisztán látja azt a lélek
Mind, mi volt, az egész multat.

Budapest.

Sem gyűlölet, sem félelem —
Nem szeret az, nem reményel;
Korunk itt lenn észrevétlen
Repül: azé nem múlik el.
Tova, tova, névtelenül
És örökké szerteszét száll;
Repül, repül szárnyak nélkül
Feledve, mi volt a halál.

IGALI IZIDOR.

TÁRSADALOM.

Magyar-zsidó közmívelődési egyesület.

Ha igaz az, hogy a létért való küzdelemben, mely egyaránt nyilatkozik a társadalom fejlődés minden szakában, csak azon fajok őrizhetik meg az életre való képességüket, melyek a körülményekhez alkalmazkodni tudnak, úgy a zsidóság több ezeréves fejlődése folyamában bebizonyítja, hogy az emberiség életrevaló elemei közé tartozik. Csodálatos képessége az asszimilációra, mely azonban sajátos szellemi alkatát sértetlenül hagyta, lehetővé teszi, hogy a legkülönbféle nemzettestek hasznos elemévé váljék; s ezen tehetségét mi sem múlja felül, mint azon készség és belátás, melylyel e faj fejlődésének feltételeit felismerte. Ma már ép ezen tulajdonságok folytán köztudatba ment át felekezetünknel, hogy a zsidóság jövőjét csak úgy biztosíthatja, ha mint nemzet létező megszűnik s magát mindenütt az uralkodó nemzetiséggel azonosítja.

Az asszimiláció munkája sehol nagyobb reményekre fel nem jogosít, mint hazánkban. Még nincs husz éve, hogy a magyar törvényhozás a zsidók egyenjogusítását kimondta, s túlnyomó többségük már magyar, egy részük pedig — s ezt talán még az antisemiták sem fogják tagadni — a magyar középosztály egyik legegészségesebb, legmíveltebb s legmunkásabb elemét képezi. Ha a kultúra munkája egyes vidékeken és osztályoknál ily gyorsan előre nem haladt, annak oka nem magában a zsidóságban, mely ebbeli igyekezetének folyton fényes bizonyítékait adja, de a viszonyok hatalmában keresendő. Századok bűneit és mulasztásait rövid néhány évtized helyre nem hozhatja. Az ezredéves elnyomás hatását csak a szabadság huzamossága fogja ellensúlyozhatni; s ezért, habár úgy véljük, hogy a fejlődés törvényszerinti menetét erőszakolni nem lehet, őszinte örömmel üdvözljük a kezdeményezést, mely ez irányban megindult, s mely különösen Löw Imma-

nuel ur jeles cikkében nyilatkozik. (L. Magyar-Zsidó Szemle 1887. II. 88. l.)

A zsidóság míveltebb és haladottabb része ne feledkezzeék meg arról, hogy sáfárkodásáért a nemzetnek be kell számolnia! Ne feledkezzeék meg arról, hogy szegényebb és tudatlanabb hit-sorsosai iránt kötelességei vannak, ha mindjárt a hibáért és bajokért, melyek az elmaradottabb résznél léteznek, ő maga nem is felelős. Üdvös hatás e téren csakis a zsidóság országos szervekedése által érhető el. Egy »Magyar-zsidó kulturegyesület« a helyzet legelőtérőbb követelményei közé tartozik.

De egy ily egyesület létrehozása jelentékeny, bár nem leghöszörszörszerű akadályokkal jár. Megtalálni a kellő létgaranciákat nem könnyű dolog, s ha az egyesület nem egészséges alapon indul meg, úgy féltő, hogy a nehéz feladattal megküzdhetni nem fog. Pedig minden hazafias magyar zsidó el fogja ismerni, hogy a magyar zsidók mívelését *osztrák* egyesültre bízni nem tartoznék a tapintatos lépések közé. Mindig lehet attól tartani, hogy az osztrák alliance német és nem magyar hazafiakat nevelne, s hogy a kultúrával nem járna együtt a hazafias szellem is. S ha valaki e véleményben nem osztozánk, tanuljon ellenségeitől, tekintsen körül s figyelje meg a hatást, melyet a bécsi alliance beavatkozásának pusztá híre az antisemita sajtóban és közönségnél okozott. Ellenségeink tudják, hogyan kell ellenünk fegyvereket kovácsolni. Meg vagyok róla győződve, hogy *a hazafias zsidóság minden közönséget ily irányban vissza fog utasítani*. Nem kívánjuk azt, hogy az osztrák alliance itt fiókot állítson, hogy Magyarországra is kiterjessze működését.

Löw ur ezen állítás igazságát maga is elismeri, s éppen ez okból »a bécsi központtal egyenlő rangú vezérő bizottságot« kíván létesíteni Budapesten. Azonban — szerény véleményem szerint — ezen tervzet sem megfelelő. Valóban nem látom át, miért kell a magyar zsidóságnak az osztrák alliance-szal szövetkeznie. Nemzeties intézménynek csak úgy van jövője, ha igazán nemzeties alapról táplálkozik. A magyar zsidóságban megvan úgy az anyagi, mint a szellemi erő egy ily egyesület létesítéséhez; csak akarnia kell. Nem szabad magunkat függővé tennünk oly iránytól, mely a miénkkel össze nem vág; nem kell a kapcsok és lánczok számát szaporítanunk, ne akarjuk a harmóniát előre is lehetetlenné tenni. Magyar-zsidó kulturegyletnek *kizárólag* a magyar zsidók kö-

réből szabad kiindulnia. Az egyesület úgyszólván rendkívüli akadályokkal kénytelen megküzdeni; összeegyeztetni az új-kor szellemét a mult hagyományaival, összehangot létesíteni a divergáló tényezők között, a legsúlyosabb feladatok közé tartozik, melyeket szükség-telen még egy »közösügyes« adminisztrációval szaporítani.

Másrészt helyesen emeli ki Löw ur, hogy a mozgalom vezetését oly férfiaknak kell kezökbe venniök, kiknek már személye is garancia. El sorok írója nem kételkedik abban, hogy a zsidóság vezérei, szellemi és anyagi téren, hajlandók a mozgalomhoz csatlakozni, de szintoly bizonyosnak tartja, hogy maguktól a kezdeményezésre vállalkozni nem fognak. Ifjúi erőnek kell a mozgalom első irányzását intézniök, kik a lelkesedés tiszta tüztől, az élet salakja által még meg nem hamisított idealizmustól vezetettve, az első kezdeményezés munkáját magukra vállalják. Erre legalkalmas a *zsidó egyetemi ifjúság*, mely kötelessége hű teljesítésétől és a felvilágosodottság mellett is faja szeretetétől át van hatva s mely sokoldalú ismeretségeinél fogva a mozgalom terjesztésére is legalkalmasabb. Örömmel regisztrálható tehát, hogy a zsidó egyetemi ifjúság a mozgalom intézését lelkesülten kezébe ragadta, hogy annak terjesztése után a vezérletet hivatott kezekbe tegye te. Ez nem csak joga, ez erkölcsi kötelessége!

Budapest.

HAJDU LÁSZLÓ.

A zsidó egyetemi ifjúság köréből.

Tekintetes szerkesztőség! Hazai zsidóságunk már régóta érzi vágyát, mondhatjuk égető szükségét egy oly egyesület létesítésének, mely egyesítve felekezetünk összes erkölcsi és anyagi erejét, hivatva volna egyrésztől felekezetünk, másrésztől szeretett hazánk javára munkálodni. Az ez irányban egy ízben már megindult kezdeményezés elszakadt fonalát a legutóbbi napokban a budapesti egyetem zsidó hitű polgárai teljes lelkesedéssel vették kezükbe és minden tőlük telhetőt meg fognak tenni, hogy egy »Magyar-zsidó Kultúregyesület« eszméje mielőbb megvalósuljon. Márczius hó 6-án mintegy 50 egyetemi polgár bizalmas magántanácskozást tartott ez ügyben, s ezt már márczius hó 12-én vagy 200 egyetemi hallgató jelenlétében lefolyt nyilvánosabb természetű értekezlet követte, melyen az ifjúság szónokai

kifejtették, mily teendők várnak a magyar zsidóságra a mai beteges társadalmi áramlat közepette, mint kell az ellene szórt rágal-makat elnémitani, *egyetértést, szilárdtságot és nemzeti szellemet önt-vén úgy felekezeti mint általános kulturális törekvéseibe*. Az egyetemi polgárság határozatilag kimondá, hogy egy tisztán magyar nemzeti alapra helyezkedő, az internacionális színezetű teljesen szabad és minden ízében független »magyar-zsidó közművelődési egyesület« létesítését forrón óhajtja és egyttal bizottságot is küldött ki a maga kebeléből és felhatalmazta ezt, hogy az eszme terjesztése és megvalósítása érdekében legjobb belátása szerint járjon el. Kimondották egyttal azt is, hogy az ifjúság csak a kezdeményezés és népszerűsítés feladatát vállalja magára és reméli, hogy ez irányban kifejtendő működésének eredményre vezetése esetén a zsidóság tekintélyesebbjei veszik kezeikbe, helyesebben, hogy azt az *egész magyar zsidóság* fogja megalkotni.

A kiküldött bizottság haladékl nélkül megkezdte az elő-munkálatokat. Képviselve van benne nemcsak a tudomány-egyetem minden fakultása, hanem a rabbi-szeminarium és a műegyetem is. Csöndben, a szokásos hírlapi reklámdob zaját igénybe nem véve, komoly megfontolással páros lelkesedéssel dolgozunk a szent ügyért. Fölkerestük felekezetünk több büszkeségét, és mindenütt csak buzdító és dicsérő szavakat hallottunk. Különösen azért is örülök — mondá felekezetünk egyik vezérférfia — mert azt hittem, hogy a mai fiatalság már teljesen közönyös hitfeleletei ügyei irányában, és ime az egyetemi ifjúság fényesen megczáfolja e vádat! — Ismétlem: komoly megfontolással, de oly buzgósággal dolgozunk, hogy már rövid idő múlva határozott és örvedetes eredménnyel fogunk a nyilvánosság elé lépni, és megmutatjuk, hogy *jó zsidók és jó magyarok* vagyunk, s hogy milyen szépen fér össze e kettő.

Az ifjúsági bizottság egyelőre is még részletes program-mot nem adhat, a következő pontban határozta meg törekvései irányát:

»A »magyar-zsidó közművelődési egyesület« célja a magyar kulturát terjesztetni a zsidók közt az egyház, iskola és minden egyéb társadalmi összeműködés útján.«

Míg tehát egyrésztől a *magyar nyelv és a műveltség* bástyája lesz, másrészt e kettőt a zsidó egyház és a zsidó iskola útján terjesztvén, áldásos hatással lesz felekezeti életünk szilárdítására és

a valláserkölcsek terjesztésére. Segíteni és alapítani fog iskolákat és kisdóvókat a szegényebb és hátrább maradt községekben, és lehetővé akarja tenni, hogy egyes eklézsiák művelt magyar rabbikat tarthassanak; vándor-hitszónokokat küld majd országszerte, úgy a mint azt főt. Hochmuth Ábrahám ur óhajtja (M. Zs.-Szemle 1888. évi márcziusi szám). Ezek lesznek tevékenységének főbb eszközei. Párhuzamosan fog működni a már fönnálló kulturegyesületekkel, ki fogja ezeket egészíteni, mert bár országos természetű lesz, mégis leginkább az észak-keleti megyékben várnak reá nagy feladatok. Új forrásait fogja megnyitni az áldozatra készségnek azoknál, a kik kulturális célokért csak felekezeti keretben szeretnek áldozni, gyógyítani fogja a nemzeti kultúra azon sebeit, melyek csakis a felekezeti kereten belül vehetők észre és ápolhatók.

Engedje meg a tek. szerkesztőség, hogy a bizottság nevében köszönetet mondjak azon szíveségért, melylyel a Magyar-Zsidó-Szemle erkölcsi támogatását az ügy érdekében följajánlani kegyes volt.

BERÉNYI SÁNDOR.

Hochmuth Ábrahám indítványja.

Tekintetes szerkesztőség! Becses folyóirata hasábjain főtisztelendő Hochmuth főrabbi ur ékes tollából egy cikk jelent meg, mely ránk zsidókra oly messzeható következményekkel lehet, hogy lehetetlen, kinek csak csepp érzéke van saját hitsorsosai szellemi haladása iránt, hogy az ama cikkben kifejtett eszme megvalósításához hozzá ne járuljon.

Ezen kötelességérzet unszolt e néhány sor megírására; hátha sikerül a tervet kiviteléhez — ha csak egy lépéssel is — közelebb vinnem?

Főtisztelendő Hochmuth ur kartársaihoz és a tanítószághoz fordul, hogy felekezetünk minden egyes tagját szent ügyének megnyerjék. Nem is kételkedem, hogy hazánk fenkölt gondolkodása papjai és tanítói ne sietnének a kibontott zászlót követni, ők bizonyára megteszik az első lépéseket. Én azért bátorodom az ügyhöz hozzászólni, hogy a kitűnő és nagyszabású terv keresztülvitelét egy praktikus indítvánnyal, hogy úgy mondjam, megkönnyítsem.

Azon 5—5 kr. ugyanis, mely minden egyén után rábeszélés útján volna beszedendő, a *hük. adó kivetése alkalmával kivette* állandóan biztosítható.

Részemről bizonyosnak tartom, hogy a zsidó községek legnagyobb részét meg lehetne e javaslatnak nyerni — még a vagyontalan kis falusi községeket is, annyival is inkább, minthogy ezek éreznék első sorban a nagy országos egyesület jótékonyágát.

Y.

*

Szászváros, 1887. márczius 16.

Főtisztelendő Hochmuth Ábrahám urnak Veszprémben. ¹⁾

Olvastam a M. Zs. Sz. utolsó füzetében főtiszt. Ur gyönyörű cikkét, mely számos vidéki község szomorú helyzetét oly híven eszteli, s bátor vagyok Főtisztelendőségeddel a következőket közölni.

Én hat év óta előjárója vagyok az itteni községnek, mely 35 tagból és 18 helységet magába foglaló kerületből, összesen 14 taggal, áll. 3—4 tagot kivéve, szegény emberek vagyunk, kik a község jöletéért áldozatot nem tehetünk és alig-alig fizethetjük a metszőt s egy másik hivatalnokot, ki előimádkozó, anyakönyvezető és vallástanító egy személyben. Hogy ez utolsó mily módon felel meg hivatásának, azt Főtisztelendőséged a következőkből ítélheti meg.

Nekünk itt helyben 8 osztályu református gimnáziumunk és 6 osztályu állami leányiskolánk van, a hol gyermekeink — 34 fiú és 26 leány — tanulnak. A törvényesen előírt hittani órák ott egy külön szobában adatnak, azonban ez oktatás csak a zsidók őrítetére szorítkozik: hébert nem tanulnak, imádkozás, fordításnak semmi nyoma. Többszöri felszólalásra a tanító azt válaszolta, hogy a nevezett tárgyakban csak akkor ad majd oktatást, ha azt neki — mint privát tanítást — külön megfizetik. Ehhez azonban a gyermekeknek nincs idejük, sem a szülőknek kedvük, s innen van, hogy gyermekeink egyetlen szót sem tudnak héberül, még a legszükségesebb imákat, a szokásos áldás-mondásokat sem, egyáltalán semmit. Innen van, hogy minden évben, sőt minden félévben más tanítót kell vennünk, a ki a rendes fizetésen felül még az utazás költségeibe is kerül s fájdalom, mindig csak rosszabb tanítóra akadunk, jobbra soha sem. Így multak már el esztendőnk s az egész környék gyermekei úgy nőnek föl, hogy minden becsül-

¹⁾ E levelet Hochmuth ur engedelméből közöljük.

letes zsidónak vérzik a szíve, ha mindezt elgondolja. Én pedig esküszöm önnek, Rabbi Ur, hogy nem tudok tisztába jönni lelkiismeretemmel: hogy az én vezetésem alatt nő fel egy nemzedék, mely engem ártatlanul fog megátkozni. Mert hogy e viszonyok kész szerencsétlenség ép úgy az illetőkre, mint drága vallásunkra, melynek annyi ezer martír áldozta föl hajdan életét, azt világosan belátom, de hiába, képtelen vagyok e viszonyokon változtatni.

Ha ehhez, mélyen tisztelt Rabbi Ur, hozzá veszi még, hogy itt, valamint nagyrészt az egész megyében szombatra esik a hetivásár, melyre mi zsidók mindannyian rászorultunk, úgy hogy egész életünkön keresztül a szombat megszenteltetésére vagyunk kárhoztatva — ha hozzáveszi továbbá, hogy egy ünnepnaptól a másikig templomba nem járunk, hogy szent tóratekerseink kibontatlanul maraduak a frigyszekrényben: úgy elképzelheti, micsoda zsidó érzés s micsoda zsidó érzék uralkodik itt nálunk. Tizenöt éve vagyok itt s ennyi idő alatt még egyetlen egyszer sem élveztem a jótékonyt, hogy itt valaki az Isten igéjét hirdette s magyarázta volna. Az igazán jámbor férfi elkerül bennünket — de csavargók és istenkáromlók igenis ellátogatnak hozzánk, nem-hogy a zsidó érzést ébreszszék, hanem hogy a saját önző érdekeit előmozdítsák. Mi magunk, a kik pedig még láttunk más és nagyobb hitközségeket, már egészen elmerültünk a bűn posványában: milyenek lesznek gyermekeink, ha ők foglalják majd el helyünket, hogyan fogják ők a községet és a kultuszt vinni, ha általában nem tudnak még imádkozni sem?

Templomunkról csak annyit írhatok, hogy az nem egyéb pár ülésel felszerelt lakóhelyiségnél, mely a nagy-ünnepek alatt a híveket mind be sem fogadhatja, azonfölül pedig a legnagyobb mértékben egészségrontó. Az imák előadásáról, az isteni tisztelet egész rendjéről alig bírok hü képet festeni; csak arról biztosíthatom igen tisztelt Rabbi Ur, hogy minden igaz zsidónak, e dolgok láttára, könybe lábadna a szeme.

Ezekből megértheti főtiszt. Ur, mily nagy hatást tett rám ezikke, melyről úgy vagyok meggyőződve, hogy azt a jó Isten adta elméjébe, hogy a nagy terv megvalósítása által szűnjék már végrehalására a vidéki kis községek végtelen nyomora. Ezeren, de hiszem, egész nemzedékek fogják ezért Rabbi urat áldani...

Maradtam stb.

REISZ ALBERT.

A kivételes helyzet.

A recipiált vagy a törvénybe bevett és a törvényesen elismert ugyan, de be nem vett vagy nem recipiált vallásfelekezet közötti kivívó különbség nem csak a hazánkban dívó házasságjog terén, de más egyéb, az egyes felekezetek érdekköreibe eső kérdések felmerülésénél is tarkábbnál tarkább jelenségeket hoz napfényre. Így péld. ha valaki az egyik keresztény felekezettől ki, és a másikba áttérni szándékozik, köteles felekezete papjánál kitérés szándékát legalább kétszer bejelenteni, s csak az egyházi hivataltól, melyből kilép, nyert elbocsátási bizonyítvány alapján vehetethet föl az új egyház kebelébe. A zsidó vallásból kitérni szándékoznak már legelső kopogtatásra is megnyitnak az új üdvösség kapui. A zsidó renegátjelölt föl van oldva a papjától és egyházától való bucsúzás könyfacsaró aktusától, a keresztény pap, aki a megtértnek nem örül annyira, mint száz igazhívőnek, legfeljebb illemből vagy izr. tisztátarsa iránti tiszteletből és barátságból (mint e sorok íróján is már megesett) küldi az áttérendőt elbocsátatás végett papjához, de az elbocsátási okirat hiánya nem képez akadályt az új üdvösség megnyerésére. Hogy a keresztény hitre áttért zsidónak a keresztény pap össze fogja-e adni egy kereszténynyel, ha amannak előbbi házassága törvényszékieg föl nem oldott, a mint főt. kollegám Fischer Mihály (a M. Zsidó-Szemle 160. l.) föltenni látszik, kötvé hiszszük, mintán az ország törvénye előtt a bevett felekezetek is meghajolni kötelesek, de más és felette fontos kérdés az, ha vajjon a jámbor zsidó férjnek segédkezet nyújt-e a törvényszék ahhoz, hogy a hitéhez hűtlenné lett hitvestárs a hittörvény értelmében arra szoríttassék, hogy a szertartásos válólévelet elfogadjá? Mert igaz ugyan, hogy Ebenha-ezer 1. §-ának 10. pontja értelmében Isserls Mózes rabbi szerint egynémelyek megengedik ily esetben a férjnek az újabb

megházasodást közvetlen elválási aktus nélkül is, (l. Noda Bije-hudát II, 92 is), azonban ugyancsak Eben-ha-ezer 114. §. 1. pontja, továbbá 154. §. 1. és 140. §. 5. (Rema), valamint Tur Eben ha-ezer 1. §-ának — R. József Karo értelmezése szerint — értelmében az újabb házasságkötést meg kell hogy előzze az áttért hitvestárostól való szertartásos elválási aktus.

Nagy-Becskerek.

KLEIN MÓR.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tek. szerkesztőség! Anyakönyvi ügyekben oly készséggel nyújtott felvilágosításait nem tudjuk eléggé meghálálni. Általuk nem egy kétes kérdés lett már megoldva s nem egy anyakönyvvezető visszatartva törvénytelen vagy helytelen eljárásától, mert a törvények és rendeletek nem nyújtanak mindenben kellő felvilágosítást s a tkts. szerkesztőségnek kiváló érdeme lesz e fölötté fontos ügy tisztázása és rendezése.

Most újból bátorkodom felvilágosítást kérni következő kérdésben:

Az ismert kancelláriai rendelet 1. §-a a házassági akadályokat sorolja fel, de nem említi azok között azt, hogy a gyermektelen özvegy chalicza nélkül házasságra nem léphet. De említi azt, hogy férjének fel- vagy lemenő rokonával stb. egybekelni nincs joga.

Az állami törvények értelmében akadály-e tehát a chalicza elmaradása vagy nem? S a kevésbé skrupulózus rabbi vagy rabbi-helyettes előtt chalicza nélkül kötött házasság érvényes-e vagy nem? Kiváló tisztelettel stb.

Facset.

LÖVY IZIDOR.

Válasz:

Állami törvényeink a chaliczát egyáltalán nem ismerik; megadása vagy elmaradása tehát *állami törvényeink* szempontjából egyformán irrelevans.

*

Tekintetes szerkesztőség! Meg lévén győződve, hogy a Szemle olvasóinak felmerülő kételyek vagy tájékozatlanságok

hitközségi ügyek, kivált az anyakönyvvezetés körül, a tek. szerkesztőség ugyancsak e lapok útján a legnagyobb előzékenység- és készséggel felvilágosítást vagy utbaigazítást ad, én is ez irányban esedezni bátorkodom, és pedig két pontban:

1. Az alkalmazott rabbi-helyettes mint anyakönyvvezetőnek állása véglegesített marad-e még akkor is, ha az illető hitközs. idővel rabbit választana, s hogy a neki szerződésileg biztosított fixumjában és egyéb illetményeiben csorbát nem szenvedhet-e? A miniszteri rendelet ezt kellőleg meg nem világítja — úgy hiszem interpretálásra szorul.

2. Minthogy egynémely hitközség — a mi különben a közzétett pályázatokból kitünik — az anyakönyvvezetést más funkcióval egybeköti vagy azoktól feltételezi, de a díjazást mégis mintegy parcellálként találja jónak kilátásba helyezni, azaz bizonyos összeget a kántori, metszői stöbbi teendőikért, a fizetés kisebb részét pedig az anyakönyvelésért stipulálja: kérdem, összefér-e a községek e számító eljárása a miniszt. rendelettel, mely nemcsak állást, hanem javadalmakat is biztosít az alkalmazottnak? Maradtam stb.

Oroszára.

FRIEDMANN ADOLF.

Válasz:

Ad 1. Minthogy a rabbi-helyettes, ha a kerület rabbit választ, ennek az anyakönyveket átadni köteles, az anyakönyvi szabályrendelet 7. §-nak kedvezményében anyakönyvvezetői minőségének megszüntetésével többé nem részesül.

Ad 2. A hitközség egyáltalán nem avatkozik az anyakönyvvezető és a kerület közti viszony megállapításába, következésképp a fizetés megállapításába sem.

*

Ha valahol, bizonyára az újabban rendezett zsidó anyakönyvvezetésre áll az általánosan ismert szabály: »A gyakorlat több az elméletnél.« Mert az ebbeli törvények és rendeletek minden alapos tanulmányozása daczára is lépten-nyomon megakadunk. Nem segíthet itt a kombináció, hanem esetről esetre a hivatott körökhöz tanácsért kell folyamodnunk. Hogy azonban nem csak a folyamodó maga, hanem az anyakönyvvezetők egész összesege is, ezen utasítások hasznát vehesse, a Magyar-Zsidó Szemle tek.

szerkesztőségének azon készségeért, a melylyel ezeket b. folyóira-
tában rendesen köztudomásra hozza, őszinte hálával tartozunk.

Némely szülők régen elküvetett hanyagsága folytán kény-
telen voltam egy pótanyakönyv nyitására a hatósághoz for-
dulni. E kérvényemre az alispán útján a magas miniszteriumi
határozat e napokban érkezett le. — Ez nekem szól ugyan, de
minthogy fontos tartalmánál fogva a dokumentum közérdekkel
bir, reméllem, hogy a tek. szerkesztőség annak hű közlésére b.
folyóiratában egy kis tért fog engedni.

647/1887. R. T. losonczyi izr. anyakönyvvezetőnek losonczyi járási
őszolgabíró által hivatalomhoz érkezett s általam a nagyméltóságu val-
lás és közoktatásügyi m. k. ministeriumhoz felterjesztett folyamodására
leérkezett 37568/1886. és ennek folytán lett felterjesztésemre hozott
46278. számú vallás és közoktatásügyi m. k. ministeri rendeletk alap-
ján az izraeliták pótanyakönyveltetésére vonatkozólag következőket
rendelem.

A magas ministeri rendeletk folytán eszközözendő pótanyakönyv-
veltetésnél a születési körülmények a rendes anyakönyv következő sor-
számába jegyeztessenek fel és pedig mindenkor hivatkozással a nagymél-
tóságu minister urnak a feljegyzést megtagyó rendeletének kelte és szá-
mára, annak kitüntetése mellett a jegyzet rovatban, hogy a bejegyzés
utólagosan történt; a könnyebb kezelés czéljából a 46278/86. számú
hivatkozott ministeri rendelet folytán megengedhető, hogy a megállapi-
tott születési év anyakönyvének kiülpjára is feljegyezhető legyen azon
körülmény, hogy a pótanyakönyveltetés mely évi és számú anyakönyvi
rovatban eszközöltetett.

Pótanyakönyvek nyitása, vagy már lezárt anyakönyvekbe való
utólagos bevezetés a lehető visszaélések megakadályozása tekintetéből
egyváltalan meg nem engedhetők.

Ezek szem előtt tartásával lesz N. N. pótanyakönyveltetése, vala-
mint a nagyméltóságu vallás és közoktatásügyi m. kir. minister által a
jövőben elrendelendő pótanyakönyveltetés az *izraelitáknál* eszközözendő.

Miről R. T. losonczyi anyakönyvvezető stb.

B. Gyarmaton 1887. január 19-én.

Azon reményben, miszerint a fenti rendelet köztudomásra
való hozatalával b. kartársaimnak is némi szolgálatot teszek, ma-
radtam kiváló tisztelettel stb.

Losoncz.

ROSENTHAL TÓBIÁS, rabbi.

Jegyzőke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását
a vallás- és közoktatásügyi m. kir. miniszterium tudomásul vette.

(Folytatás.)

322. *Margitta* (Bihar m.) Elnök: Mann Mayer. Anyakönyvvezető:
Weinberger Hermann rabbi.

323. *Kolozsvár* (Kolozs m.) Elnök: Náthán Salamon. Anyakönyv-
vezető: Glasner Mózes rabbi.

324. *Borsa* (Máramaros m.) Elnök: Steinmetz Jakab. Anyakönyv-
vezető: Waldmann Izrael rabbi helyettes.

325. *Jóka* (Pozsony m.) Elnök: Wollner Gábor. Anyakönyvvezető:
Löwy Simon rabbi.

326. *Nagy-Magyar* (Pozsony m.) Elnök: Ifj. Ehrenfeld Lipót. Anya-
könyvvezető: Katz Mózes rabbi.

327. *Alistál* (Pozsony m.) Elnök: Zeisler Mór. Anyakönyvvezető:
Neusatz Izaiás rabbi.

328. *Szered* (Pozsony m.) Elnök: Freund Gyula. Anyakönyv-
vezető: Hirsch Ádám rabbi helyettes.

329. *Nádas* (Pozsony m.) Elnök: Drechsler Náthán. Anyakönyv-
vezető: Rosinak Ábrahám rabbi helyettes.

330. *Mező-Kis-Salló* (Bars m.) Elnök: Rubinstein Henrik. Anya-
könyvvezető: Jungreis Pál rabbi (Uj kerület.)

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Hitközségi költségvetések.

Mult számunk megjelenése óta két költségvetést vettünk — csak kettőt. Igazán kár, hogy még nagyobb közsegeink sem érzik a publicitás hasznos, de sőt szükséges voltát. Nem akarjuk e tétel újból való bizonyításával olvasóinkat fárasztani, valamint — úgy látszik — arról is le kell mondanunk, hogy hitfelekezeti életünk vezetőit általában, vagy csak néhányat is közülök meggyőzzünk. Ha ránk parancsolná a »felsőbbség«, a »hatóság«, a »miniszterium«, helyeselnők a beavatkozást szótlán engedelmességgel. Igazán, úgy tetszik, mintha a felekezeti autonómiával való bánásra még nem volnánk eléggé — mondjuk, előkészülve. Akár kis, akár nagy dolgot nézzünk, mindenütt annyi az önállóság, a hány az egyed, annyi az eredetiség, a hány az akarat. S nagyjában még talán azt sem lehetne mondani, hogy széthuzunk. Dehogy! Nem huzunk mi egyáltalában, hanem ülünk községünk négy fala közt csendes vagy lármás tetlenséggel és sóhajtvá vigasztalódunk a viszonyok dermesztő mostohaságával.

De majd elfelejtem, hogy referálnom kell.

A »szegedi hitközség költségvetése a tavalyihoz képest nem igen mutat változást. A zárszámadás összege az idén 26,001 frt, tavaly 24,764 frt volt, a gabella kevesebbet hozott 48 frttal, az iskola többet 1035 frttal, a tandíj emeltetett. A kultusz-adó 9306 frt, tavaly 616 frttal kevesebb volt. E tétel fölötté érdekes, ha hozzávesszük a közölt részleteket. A régi kultusz-adóhátralék 12,608 frtot tett ki, tehát majdnem fél annyit, mint az egész évi jövedelem. S mennyit ér e hátralék igazán? Befolyt ebből összesen 523 frt, leiratott 550 frt. Továbbá: 1885. évi kultusz-adóhátralék 3971 frt, még ennek — tehát jóformán a tavalyinak — is csak egy harmada folyt be. Végül: előíratott 1886-ra 12,770 frt s befolyt 9306 frt. Tehát a *hátralékokkal együtt* nem folyt be annyi, mint a mennyi a tavalyi előírányszat volt. Már most ha hozzávesszük, hogy az adókető-bizottság az időre 3455 frttal többet vár,

más felől pedig az adó-lisztából 86-ot töröltek, akkor valóban előttünk áll e nagy magyar város kedvezőtlen viszonyainak képe, míg másrészt kalapot kell emelnünk e hitközség vezetőinek törhetetlen energiája előtt. Kívánjuk, hogy költségvetésük realisan s a tagok buzgalmába vetett reményük igazoltnak bizonyuljon.

Az év eseménye a megindult komoly mozgalom, mely egy új zsinagóga emelését tüzte ki céljául. — Az *isteni tisztelet* méltósága emeltetett; szombaton zenekíséret alkalmaztatik; a nagy ünnepek alatt 11 fiatal hölgy működött közre az énekarban. Dr. Löw főrabbi 31 hitszónoklatot tartott. Nevezetesebb alkalmi isteni tisztelet volt Mendelssohn 100 éves halála napján, Adar 7-én az év kiváló halottairól (Montefiore. Merzbacher, Strasschun, Ungar Joel, dr. Adler Lázár), márczius 15-én stb. — *Jótekonyságra* 1604 frtot költöttek (tavaly 1370-et); a jótékony adományok összege 1525 frtot tett. — *Hitoktatásban* részesült 177 gimnáziumi, 64 reáliskolai, 88 polgári fiu, 40 polg. leányiskolai, 48 városi és kath. elemi iskolai, összesen 417 növendék. Az iparos-ínások hitoktatásáról is gondoskodtak: kár, hogy nincs elmondva, hogyan s hány órában. A népiskolai könyvtár gyarapodott. — A községnek 923 beírt tagja van; házasság kötött 45 (tavaly 39), született 148 (149), ezek közt törvénytelen 5, »mindannyi vidéki illetőségűnek gyermeke«, elhalt 128 (148.) — A jegyzői hivatal 1016 ügydarabot adott ki, a főrabbi 977 hivatalos iratot.

Érdekes több tekintetben a rendkívüli események rovata. A szentegylet menedékházat nyitott meg egyelőre 9 ágygyal; fönntartására alapítványt tett Kiss Dávid 2000 frtot, Milkó Jakab és neje 500 frtot. — A kerületi börtön lelkészi állásáról ezt olvassuk: »A börtönünkben és fegyházakban országszerte azon szokás divik, hogy a zsidó foglyok és rabok lelki gondozása a rabbira van bizonyos évi díjazás mellett bízva, a nélkül azonban, hogy bárhol is a rabbi a többi felekezet lelkészeihez hasonló kinevezésben részesülne, úgy hogy nem tekintetvén börtönlelkésznek, a házi tanácsnak és felügyelő-bizottságnak nem tagja. Hasonló értelemben kívánta az igazságügyminiszterium a helybeli kir. kerületi börtönben is a zsidó letartóztatottak lelki gondozását dr. Löw Immanuel főrabbi urra bízni, ki azonban a felekezet méltóságával s az egyenjogúsággal össze nem férhetők tartván e megoldást, a megbízást nem fogadta el. Fölzsolalásának eredménye az lett, hogy — első esetül hazánkban — a börtönhöz az igazságügyminiszter által 40812/1886. szám alatt a többi felekezettel teljesen egyenlő jogokkal lelkészszé kineveztetett.« — Föl van említtet a község ösztöndíj-alapítása az orsz. rabbiépítő egy növendéke számára.

valamint az is, hogy ez évre nem jelentkezett folyamodó. Rendeljük, a község fog gondoskodni róla, hogy a jövő évben legyen. Csak akad majd Szegeden ember, ki fiából, ha az 300 frt évi segélypénzt élvez 10 éven át, hajlandó lesz rabbit neveltetni! — Kiss Dávid nagylelkű alapítványai (13,500 frt erejéig) külön vannak felsorolva. Az egyik »felsőbb iskola« látogatói számára van téve: »egyetem, műegyetem vagy bármely akadémia« van a szövegben felsorolva — az alapítványi oklevélben is? Mert hiszem, a szeminárium is »felsőbb« iskola, vagy theologiai akadémia, s ha »bármely« akadémia áll, nem volna a szemináriumi hallgatóra is kiterjeszthető. A nemes alapítványozó intenczióival az bizonyosan összeférne. Óhajtható volna, hogy erre nézve hiteles fölvilágosítást nyerjünk.

A szegedi *szentegylet* zárszámadási kimutatását is a napokban vetülk. Az évi bevétel 19,333 frtot tett, a kiadás 435 frttal kevesebbet. Egy utóbbi rovat közérdekű tételei: havi fizetések 1722 frt, segélyek 683 frt, orvosság 118 frt, temetkezési költségek 173 frt, chevraház 2580 frt, menedékház vétele 3651 frt, kolera-idő alatt segélyezés 531 frt, hallgatói költségek 909 frt, takarékpénztárba betétek 5400 frt stb. — vagyon összesen 41,143 frt. Megjegyzendő, hogy évi díjak hátralékai 3 évről *összesen* csak 442 frtot tesznek, vagyonszaporodás tavaly óta 9573 frt.

A *losonci és l-tugári* izr. statusquo hitközség előljárósága nevében igen ügyesen szerkesztett rövid és mégis teljesen tájékoztató jelentést tett közzé *Sommer Náthán* hitk. elnök.

A templom tavaly jó karba helyeztetett, az iskola teljesen föl van szerelve és megfelel hivatásának. »Az idők jele, hogy önkéntes adakozás nem történik oly mértékben, mint az a multban a zsidó hitközségekben szokásos volt. Már most mindent küzdelemből kell beszerezni s így kellett egy törát iratnunk s mielőbb egy chupát is kell majd szereznünk.« Ez év folyamán rendezték az istentiszteletet »és noha az azt ellenzők az előljáróságnak viszálykodásaikkal sok kellemetlenséget okoztak, mégis remélhető, hogy az elégedetlenség lassankint egészen megszűnik.« A hitközség anyagi helyzetéről szólva, kiemeli a jelentés, hogy »*bírnak a vallásügyi miniszter ur személyes ígéretét, hogy oly rendeletet fog kihoztatni, mely megakadályozza nemcsak most, de a jövőben is, hogy néhány hitközségi tag akaratossága elegendő legyen egész adórendszerünk megbolgyatására.*« Jól tették a losoncziai, hogy a miniszter ur ígéretét köztudomásra hozták. A nyilvánosság a tett ígéretet kétszeresen teszi kötelezővé. Egyébként bizonyos, hogy a miniszter ily rendelettel el nem muló érdemeket szerezne magának a zsidóság körül. — Az istentiszteletet szabályozták, az énekkart szervezték; tanústermet és községi irodát rendeztek be. Az iskolát

250 gyermek látogatta. hitoktatásban részesült 104 gimn. és 5 tanítóképzői növendék; született 57 gyermek, elhalt 35 egyén; esketés 16 volt. A község 3 közgyűlést és 20 választmányi ülést tartott. — A költségvetés főbb tételei: *bevétele* volt a gabella bérlőtől 4472 frt, községi adó után 1200 frt, templomülésekért 500 frt, hitokt. díjak 300 frt stb. Kiadás: alkalmazottak fizetése 2210 frt, kölcsöntörlesztés 1400 frt, az orth. hitközségnek 360 frt, a jótékonyági osztálynak 300 frt, szegényeknek husvétii lisztre 120 frt stb. Kiadás és bevétel végösszege egyaránt 7162 frt. Szavazati jogos tagja van a községnek 138.

— f.

Úti levél.

Brüsszel, 1887. márczius.

Az egész kicsinyisége dacára még is — sok szempontból — nagy és szép Belgiumban található mintegy *egy ezer* zsidó család, ezeknek tíz $\frac{1}{10}$ -ka szefárdi, hatvan $\frac{1}{10}$ -ka askenázi és harmincz $\frac{1}{10}$ lengyel és orosz eredetű. Mindnyájan a francia nyelvet beszélik, nemcsak az üzletben, de a családban és templomban is.

Mind ezeknek törvényesen és azért kényszerképen is elismert fejük, az az: legfelsőbb eklézsiái és vallási hatóságuk, az országos főrabbi (Grand Rabbin de Royaume de Belgique), jelenleg Dreyfuss J. H., kinek székhelye Bruxelles.

Az ezer család a következő eklézsiákat képezi.

Bruxelles 500 család — gyönyörű nagy márvány-templom van itt, mely nem rég egy és fél millió frank költségen építetett. Két ezernél is több ülőhely van benne.

Antwerpen 250 család. Itt a lengyel és orosz zsidók külön váltak és külön eklézsiát képeznek. Az askenáziak nemsokára egy ötszáz ezer frankos templomot fognak építeni.

Arlon 40 családdal, Gánd (Gent.) 30, Liège (Liüttich) 90, Namur 30 családdal. A többi el van oszva kisebb városokban és helységekben.

A *Consistoire Central* (központi konzisztórium) Brüsszelben a következők áll: Dreyfuss J. H. Grand Rabbin de Belgique, Wiener J. elnök, Lambert L. (Rothschild veje) alelnök, Cassel J., Stern J., Bauer R. lovag, Philippson Márton dr., Stein báró, Antwerpenből: Michel Károly, Liüttichből és Fribourg M. Arlonból; a testület titkára. *Netter D.*

A következők az illető eklézsiák papjai: Bruxelles: Moses M. (magyar szíletű) és Ván-Gelder B. G., Antwerpen: Hirsch M. és Lelieveld M., Arlon: Oungre M. A. (magyar származású), Gand: Cohen M. S., Liège:

Goldstein M. P. J., Namur: Lévy M. J., Ostende: Gráf Miksa M. Különös, hogy míg e tisztviselőket, Dreyfuss főrabbiával együtt, *mind az állam* — még pedig jól — *fizeti* — mégis a községi viszonyokba semmiképen bele nem szól, sem bárminemű befolyást azokra nem gyakorol; pedig maga az országos főrabbi, évenként tizennégy ezer frank fizetést huz a kormánytól.

Számos jótékonyági intézetei is vannak az itteni zsidóságnak, a melyek közül csak ezeket tartom legmértöbbeknek az említésre:

1. Alliance Israélite Universelle (Comité régional de Belgique). 2. Fondation *Lassen*. Az ipar és kézmű terjesztésére. Számos és tetemes díjakat oszt ki évenként. 3. *Fondation Isaac Alex.* Két öltözetet és 40 frankot ad évenként mindazon ifjak vagy leányoknak, kik héberben kitűnnek. 4. *Fondation Flore Herman*. Szintén két öltözetet és 40 frankot ad minden szegény ifjunak évenként, ki kéziművet tanulván — inassága éveit alatt jó magaviselet és jó előmenetellel tünteti ki magát. 5. *Fondation Rund*. 6. *Fondation Hirsch Moritz* báró, melyből szegény zsidó árvák neveltetnek. — E szép intézet elnöke az országos főrabbi Dreyfuss, titkár és pénztárnok: Didisheim M. J. — Igazgató: Van Goor M. A. és háztartó: ifj. Lándauer A. 7. *Fondation des enfants d'Oppenheim-Emden*, szegény zsidó tanulók hathatós segítségére. 8. *Fondation Germain Cassel*. Magasabb tanfolyamot és egyetemi kurzust végző szegény zsidó ifjak segélyezésére. 9. *Société israélite de Bienfaisance*. Minden itteni, vidéki és itt átutazó szegények segítségére. — Ennek nemes keblű elnöke Bauer lovag. 10. *Société des secours efficaces*. Ez az itteni zsidónők által alapított és kamat nélküli kölcsönöket ad szegény zsidó családoknak. 11. *Comité d'apprentissage de la Jeunesse Israélite*, mely szegény zsidó ifjakat mesterségre tanít, őket tanuláskor alatt ruházza és oltalmazza és ki tanulásuk után is hathatósan segíti. 12. *Société de Mères Israélites*, mely szegény zsidónőket gyermek-ágyban és betegségben segíti s a szükségességekkel bőven ellátja. 13. *Fondation Bischoffsheim*. *Hachnassath Kallah*. Szegény, de jó magaviseletű, iskolát végzett és vallásosan művelt husz éves leányok tisztas családokba való elhelyezésére, illetőleg kiházásítására. 14. *Maison de retraite pour les vieillards israélites*, szegény öregek és tehetetlen aggok élethossziglani tartására és kényelmes ellátására. — Ezekon kívül vannak még társadalmi szövetségek, mint a *Cercle des Amis Israélites*, jótékonyági és művészetpártolói egyesület. 16. *L'égalité*. 17. *Menachem Avélin* és 18. *Voolgang*. Megjegyzendő, hogy e társulatok mind virágzó állapotban vannak.

A mi az itteni szertartást vagy az istenítisztelet módját illeti, hi-

zony nem igen vagyok vele megelégedve. Mert Dreyfuss országos főrabbi és Wiener J. községi elnöknek irántam nyilván tanúsított különös szeretetreméltóságon kívül, bizon egyebet keveset láttam és élveztem. — Pedig midőn mult pénteken alkonyatkor és szombatn reggel a Rue Regence-ben lévő gyönyörű templomba beléptem, jogosult várakozásaim nagysága sem sejtette velem csalatkozásom szörnyűségét. Igaz, hogy van orgona, még pedig szép, nagy és jó; kántor is van, Moses M. földink szeméjében, a ki szintén kitűnő; a kórus is tele volt férfakkal és nőkkel, még pedig keresztény éneklőkkel; de a zene és a szertartás, az előadás és az imádkozás, édes Teremtőm! Hisz ennél még gyermekkoromban is különbet hallottam Nagy-Kanizsán; Szegedet, Aradot, Pestet nem is említve! Ha szememet behunytam, akár Varsóban képzelhettem volna magamat!

El is panasztam csalatkozásomat nemcsak Dreyfuss országos főrabbinak, de kézsorítás és a szokásos üdvözlések után az ősz és agg dr. Löwe Henriknek is, ki ez előtt mintegy harmincz éven által volt Belgium főrabija, (Dr. Astrucnak, ki most Párisban van, elődje) de minden oldalról csak azon ki nem elégitő választ kaptam: »Nous sont conservatives« — a mire Wiener J. a párnász azt felelé angolul: Yes, we are conservative, with a vengeance, you see! Mind nevettek és én azt gondoltam: Köszönöm, és imádkoztam: *Ilyen* konzervatívizmustól ments meg Uram engem.

No de majd keresek és lelek nemsokára kárpótlást Párisban, hol reményelem, többet fogok a templomban is találni jó kántornál és szép kórusnál.

ROSESPITZ SÁNDOR.

Bukaresti benyomások.¹⁾

Budapest, január 31. 1887.

Mélyen tisztelt szerkesztő ur! Ama kellemes benyomások hatásai alatt, melyeket bennem személyes látogatásom alkalmából ifjú és szép fővárosuk előidézték, indítattva érzem magam a »Revista Israelita« t. olvasóinak az ott észlelteket előadni.

Ismervén romániai hitfeleink helyzetét, mely iránt évek során át

¹⁾ Dr. Farkas Emil ur e levélben bukaresti benyomásait írta meg főt. dr. Beck Móricz kértére az általa szerkesztett »Revista Israelita« számára, a hol f. é. február hóban először fordítva meg is jelent. Mi a következőben szerző szíveségéből az eredetét közöljük.

kötelességszerű figyelemmel viseltetem — természetes, hogy midőn utam országukba vezetett, érdeklődésem jogosult tárgyát intézményeiken kívül a hitsorsosokkal való megismerkedés is képezte. Utóbbi tekintetből megelégedéssel konstátálom, hogy a *kelethez* tartozó ama kies vidékeken lakó testvéreinknél *nyugati*, nemes és magasztos iránti élénk érzékkel párosult műveltséget találtam elannyira, mikép honfitársai saját jól felfogott érdekükben cselekednének, ha a romániai zsidóságot is az alkotmányosság jótéteményeiben részesítenék; — ezzel nemzetiségüket egy oly becses anyaggal gyarapítanák, mely az intensív haladást elősegítve, *íránjuk* a külföld fokozott tiszteletét eredményezné.

De az állami méltóság kellékének is inkább felelne meg, ha azon határozmányok, melyek a romániai zsidók helyzete tekintetében az európai nagyhatalmak által a berlini szerződésben foglaltattak, többé nem képeznék discussió tárgyát, s kormányzatuk ennek mikénti betartása iránti megkérdeztetés és figyelmeztetések esélyeit magától elhárítaná.

A mondott nagyhorderejű tények foganatba vétele vagy legalább megkezdésére ez idő szerint még különleges alkalom is nyílik. Nevezetesen a mi osztrák-magyar monarchiánk, mint önökkel legközelebb szomszédos állam — az összes közgazdaságot magában foglaló nemzetközi szerződést megkötni, illetve az ádáz vámháborút véglegesen beüzemtetni készül. Mily nagy tettet végeznének hazájukban, ha ezzel kapcsolatosan saját különböző vallású polgártársaiknak, az *uralkodó vallással* való teljes egyenjogúságot megadnák; de hogy különösen a kereskedelem s ipar terén oly produktív elemet képező zsidóság ez által mennyivel inkább bővekedni látnak minden irányban való anyagi gyarapodásánál fokozott tevékenységet kifejtetni — nemcsak az *önérdek*, de nemzetük iránt érzendő hála folyamánya is lenne.

Ilyen ténykedés folytán, hogy valódi *hazafias szellemben* működne, azt hiszem, oly szembeötlő, mikép minden további bizonyítás felesleges volna. És a romániai zsidók nemcsak érettek a jogegyenlőségre, de azt már az általuk létesített és fentartott intézményekkel kiérdemelték.

E tekintetből felelte kellemes hatást gyakoroltak reám mind ama intézeteik, melyeket szemügyre vehettem. Első sorban a boldog emlékeztető Lóbl házastársak által alapított *iskola* berendezésének czélszerű volta, a tanítók buzgósága s a növendékek előhaladása oly örvendetes, hogy a szülők már ez okból is bizalomteljesen nézhetnek a jobb jövő elé!

Fenkölt szellemű királynéjuk után elnevezett »Erzsébet sínlők háza« (asylum) megtekintése engem valóban meghatott. Ennek létesítői igazi »kiddus-hassém«-et végeztek. A rend, tisztaság, mely itt uralkodik,

minden látogatót meglelégedéssel tölthet el — de lélekemelő látványt nyújt az odaérkezőre, kinek alkalma nyílik az asyllum agg férfi- és nő-lakóival néhány szót váltani: mert ezek mindegyikén a megelégedés, de mi több, a boldogság bizonyos mértéke tükröződik!

A mint értesültem, ugyanezek tapasztalhatók czélszerűen berendezett kórházuk és egyéb közintézeiteknél. Különös örömmre szolgált a »strada Vienna«-ban lévő díszes templomukat láthatni. Imaházuk valóban az ismert szép zsinagógák közé sorozható, s minthogy az isteni tisztelet alkalmával jeles főkántorukat kitünően iskolázott karénekeseik közreműködése mellett hallhattam — s tudom, mily szónokot bírnak közelsimerésnek örvendő rabbijukban, méltán abban összegezhetem bucaresti tapasztalataimat: mikép, főleg figyelemmel helyzetükre, ottani hittestvéreink büszkék lehetnek az általuk létrehozott intézményeikre — kik egy-szersmind maguk számára, a tőlük *távol* lakó, de irányukban *közel* érdeklődéssel viseltető hitrokonaiak osztatlan tiszteletét kívívták.

Általánosan elismert axioma, hogy a zsidóság azon nép- és országgal, melynek körében él, magát mindig azonosítani tudta; ezért tehát haladjanak továbbra is ottani hitsorsosaink a jó uton, szeretett hazájuk felvirágzására, s viseltessenek tántoríthatatlan ragaszkodással tiszteletet parancsoló ősi szent vallásunk iránt, — ekkor bizvást hiszem: mikép a jobb jövő reájuk is bekövetkezik, s nem csupán szóval, de tényleg is az »*ex oriente lux*« meg fog valósulni!

FARKAS EMIL.

A római szeminárium.

A következőkben közöljük az új római szeminárium alapítására és szervezetére vonatkozó közérdekű adatokat: A római szemináriumnak, mely január 16-án nagy ünnepséggel megnyitott, 8 hallgatója van, köztük 7 római, és két tanára: dr. Ehrenreich M. elnök és Sorani M. Az első Brodyban született s a paduai szemináriumban végezte theologiai tanulmányait; Gariziában és Triesztben tanító volt, majd Modenában segédrabbi, végre 1866-ban rabbi Casaleben. 1871-ben Guastalla lovag házában nevelő volt, s innen 1884-ben a római talmud-tóra igazgatójának hivatott meg. A Luzzatto által kiadott olasz bibliában ő fordította Dánielt, Ezrát s Nehemiást s Hósea és Miká nagyobb részét. Sorani 1827-ben született; eddig rabbi volt Lugo, Fiorenzuola s Cuneo városokban; lefordította a Szefer Ikarimot olaszra. — A szeminárium ép úgy, mint a két berlini, adakozásból tartatik fenn. Évenkénti segélyezések nagyobb összege: Róma hitközsége ad 3000 frankot, báró de Bonfilii 1000,

Pádua hitk. 500 fr. stb. Összesen idáig évi járulék 6440 frl. Egyszer smindenkorra adott a velencei hitk. 3000 frankot, báró Franchetti 2000, Sforini 1800, Ottolenghi 500, báró di Casale 500, a turini hitk. 500, Triest, Asti és Emilia hitk. 200, gróf Ottolenghi 200 stb. Összesen 15,138 frank; 5—5 évig adnak Florenz és Modena községek, egyenként 300 frankot, Verona hitk. 200 frankot, 4 évig stb. Összesen 2950. Mind-össze idáig 150,000, azaz *egyszáz és ötvenezer* frank gyűlt egybe a római szemináriumra. Ha *Budapest*en akartunk volna ily nton szemináriumot állítani, bizonyára még a dédunokánk sem regisztrálhatna egyebet jámbor tervezgetésnél. Hiszen Magyarország alig-alig veszi észre egyetlen szem-náriuma segélyegyletét! — A római szemináriumban tartott *előadások* tárgyai: héber, kaldei és szír grammatika; exegenis; héber stílygyakorlatok; vallásfilozófia; homiletika; talmud, exegetikai és kronologiai módszer szerint; rituál-kodexek és responzumok; polemika és apologetika; zsidók története. — A *fölvétel* föltételei: érettségi bizonyítvány és a következő tárgyakból való fölvételi vizsgálat: héber grammatika elemei; a biblia prózai részei; Rasi, Rambam és Rasbam kommentátorok; zsidók története a 2. templom elpusztulásáig; a »Hammadrich« című talmudi anthologia olvasása. — Az egész tanulmányi *kurzus* csak három évig tart. Látni való ebből, hogy a római szeminárium már eleve lemondott a magasabb színvonal ambicionálásától, ugy magára, mint a belőle kikerülő rab-bikra nézve. Ilyen körülmények között joggal kérdezhetjük: valóban oly nagy szükség volt-e Olaszországban rabbiszemináriumra?

Tanúgy.

A történelem tanításáról a vallásoktatás keretében.

V.

Mivel a zsidó vallás maga, ugy amint az előttünk áll, nem egy pillanat műve, hanem egy hosszas, lánczolatoss történeti pro-czesszus által lön egymásután nyilvánvalóvá, sőt maga a kinyilat-koztatás is, mely Sinai hegyén ölt magára határozott alakot, már a biblia minden szava szerint jóval hamarabb kezdődik és még azután is vallásunk magasztos alakjaiban a prófétákban és későbbi tanítóinkban folytatódik, mivel másrésről pedagógiai szempontból sem helyes, hogy minden összefüggés híjával bíró elbeszélésekben ébreszszük a vallásos érzületet, és ismertetessük meg növendékeinket hittani elveinkkel és erkölcsi tételeinkkel,

kívánatos, hogy midőn a bibliából vagy a későbbi történetből ki-szemeljünk azokat a részeket, melyeket czélunk elérésére legmeg-felelőbbeknek tartunk, ezen egyes részek ne csak magukban ön-állóan képezzenek egy kerek egészet, hanem igyekezzünk ezen egyes részek között is a történeti folytonosságot s lehetőleg szoros kapcsolatot megtartani, mi által elérjük azt, hogy a tartalomra nézve rokon és egymással történetileg összefüggő részek nemcsak egymást, hanem támogatni s szilárdítani fogják kölcsönösen azo-akat az elveket is, melyeket belőlük levontunk.

Már most, ha ezt az eredményt az egyes részek közötti kapocs fentartása által kivírhattuk, akkor bátran mellőzhetjük azokat az erőszakkal odavont erkölcsi mondatokat, és határozott szavakban formulázott hitfogalmakat; ezeket annál is inkább mellőzhetjük, mert a gyakorlat is arra tanít bennünket, hogy az ilyen mondatok, melyeket a tanár tanításához fűzött és melyek-nek memorizálására az igazi czél szem elől tévesztésével helytele-nül fő- és kizárólagos súlyt fektetett, a gyermekek szájában a leggyakrabban sablonszerűvé válnak; s habár csak néhány tanultak is be, azokkal még akkor is előhozakodnak a tanár bosszantására, mikor azok a megbeszélte anyaggal semmi összefüggésben sincsenek; a mi csak arról tanuskodik, hogy az alkalma-zás korai volt és az időszerűtlen betanítás, ahelyett hogy szilár-dította volna, burjánzó növényként elfojtotta a zsenge érzetet.

E helyett sokkal czélszerűbb, ha egy bizonyos nagyobb anyagkört befejeztünk s azt jól, a gyermek érzelmi és értelmi fokához mérten, az őszinte és igaz érdeklődés felkeltésével és a növendék figyelmes öntevékenységének bevonásával megbeszéltük s mintegy biztosak lehetünk abban, hogy annak a nyoma, mit tanítottunk, mélyen vésődött a lélekbe, akkor lesz — mondom — czélszerűbb a tanult igazságokat egy, a liturgiánkból helyesen kiszemelt, ünnepi vagy hétköznapi szép inába, vagy egy, a keltett érzelemnek megfelelő zsoltárba foglalni s *ezen* imát vagy zsoltárt összefoglalóul, a növendékkel memorizáltatni. Ezzel azután a tör-téneti alapon vezetett hitoktatás keretében a liturgia helyét is megtaláljuk, bár egyelőre csak propedeutikai módon. Így például, az első évben néhány, a liturgiába is bevett zsoltáron kívül ve-hetjük a semá ima első részét és a tefilla első 3 pontját. A héber nyelv ismeretét is ez alapon lehetne a gyermekeknek hozzá-férhetővé tenni. Hogy hogyan vagy általában mi módon kellene

magát a héber nyelv oktatását kezelniünk az iskolában, erről itt bővebben nem szólhatok, csak annyit jegyzek meg, hogy annak első feltétele volna, hogy a középiskolába lépő fiú már a népiskolából hozzon magával annyi héber ismeretet, hogy a tanárnak az olvasás gépies megtanításával ne kelljen vesződni, mert a helyes nevelés is megköveteli, hogy a tantárgy magában véve egységes legyen és nem célszerű egy- és ugyanazon évben az órák felaprózásával sokneműt és sokfélélt egyszerre tanítani.

A zsidó naptár és Palesztina földrajzának ismertetése is csak így nyerhetnek helyt a vallás-oktatásban. Beolvadnak azok a történelembe s ha a történelem maga nem lehet öncél, a mint láttuk, annál kevésbé tárgyalhatók azok önálló tárgyakként, hanem ott, ahol a helyes oktatás szükségessé teszi, segítséget és támogatást nyújtanak és csakis az év végén hozhatók úgy a földrajzi, mint a naptári adatok bizonyos rendszerbe. Ebből folyólag, amilyen helytelen volna a földrajzot önállóan tanítani, ép oly elhibázott eljárásra vallana az is, ha a tanár az oktatás folyamában előforduló földrajzi helyeket, vagy egyéb geográfiai magyarázatokat, amennyiben azok a dolog megértéséhez tartoznak, egyszerűen mellőzné, mint olyanokat, melyek közvetlenül nem kéthetik tárgyát a vallásos oktatásnak.

Hasonlóképen olvadnának be a liturgia és Palesztina földrajza a bibliai korszak utáni történelembe s míg egyrésztől itt mindkettő nagyobb arányokban léphet fel, — például a liturgiából több imát és püjót ismertethetünk — másrésztől nem szabad a tanárnak szem elől tévesztetni azt sem, hogy nem az ismeretterjesztés a fő, hanem az érzület fejlesztése és a nyert igazságok megvilágítása a feladat.

Mintán ilyen módon a növendékek érzülete kellőképen kifejtve és ápolva van, s értelmiségük sem lett elhanyagolva, akaratuknak pedig a helyes irány megadatott, helyén van a bibliai korszak befejeztével és a későbbi történelem befejezése után, tehát kétszer az ezen alapon nyert igazságokat vallásunk hitelveit és erkölcsi tanait egy összefüggő egészben, mintegy rendszeres hit- és erkölestanként tanítani.

Az eddig nyert elvek és tanok általános szempontok alá határozottan formulázott definíciókba foglalandók mindkétyszer a növendékek lelki tehetségéhez mért alakban s mindannyiszor az eddig tanultaknak ügyes felhasználásával. Ez alkalommal litur-

giára is nagyobb súly fektethető, hisz ezekkel a rendszerezésekkel kizárólag csak az a célunk, hogy amit a növendék érez, azt határozott vágya folytán kifejezni is képes legyen s annak, a mire őt vallásos szükséglete mintegy magától ösztönzi, erősen kifejezett tudatossággal, szabatos és jól körülvonalozott alakot adhasson.

Ez a módszer objektíve, ennek sikert biztosíthat a tanár maga, ha testetül-lelkestül hivatásának szenteli magát, ha nem 3-at lát az iskolában, hanem saját személyiségébe, a vallás tanáival együtt, befogadja tanítványait is, hogy mindannyian egyet képezzenek. Ha ő maga nem szerepel passíve és nem működteti kizárólag a kézikönyvet, ha egyrésztől lebilincselve tanítványai lelkét, őket őszinte, határozott érdeklődés keltette öntevékenységre bírja s másrésztől, bár kerülve minden szenvedélyességet, sem nem ítél, sem nem bírál; se nem véd, se nem támad, és nem leplez, sem kárhoztat, hanem nemes hévvel és melegséggel az igaz meggyőződés hangján, minden czikoryaságot kerülve, szívből fakadó buzgalommal beszél és működik tanítványai közt, akkor hihető, hogy a mennyiben van a nevelésnek hatása — s ki vonná azt kétségbe — olyan nemzedéket fog nevelni, mely ugy az emberiségnek, mint zsidó felekezetünknek díszére válik, — nemzedéket, mely a szó nemes értelmében kiddus hassámet fog mindenkoron gyakorolni, nemzedéket, mely ha el is hagyja az iskola padjait, nem feledkezik meg rút hálátlansággal tanítóiról, hanem bárhová vesse is a sors, az iskolából magával vitt szellem értelmében, sehol sem szűnik meg búzgólkodni istenért és a zsidóságért.

Budapest.

STERN ÁBRAHAM.

(Vége.)

Fővárosunk középiskolái.

E czímen közöl a »Közoktatás« márcz. 6-iki száma hosszabb cikket dr. Lutter Nándoról, Budapest kitünő főigazgatójától, mely a fővárosi középiskolákat a tanuló ifjúság felekezete szempontjából vizsgálja s statisztikai táblázatban föltünteti. E rendkívüli fáradsággal összeállított kimutatás kiválóan tanulságos több szempontból. Dr. Lutter főigazgató szempontja és egyuttal czélja annak kimutatása, hogy a zsidóságnak feladata a fővárosban középiskolákat állítani. A zsidó hitfelekezet — így ír a kiváló tanfő — azt mondja: »Mi nem akarunk válaszfalakat emelni

köztünk és a keresztény polgártársak között. Egy zsidó középiskola pedig ily válaszfalat tenne. De én kételkedni bátorodom a fentebbi enunciatió őszinteségén. Azon hitfelekezet, mely 18 86. december 17-én a közoktatásügyi miniszter urhoz kérvényt nyújt be, melyben *követel* hogy a középiskolákba járó zsidó tanulók ne legyenek kénytelenek szombati napokon az osztályokban írni; azon hitfelekezet a fentebbi enunciatiót vagy nem érti vagy nem veszi komolyan. Hisz eltekintve ezen követelésnek didaktikai abszurdumától, mely unikum a maga nemében, ki emel válaszfalat a különböző hitfelekezetű tanulók között? Ki akarja ezeket magokba a tantermekbe bevinni? Felelet: *A pesti zsidó hitközség elöljárósága.* Ha a zsidó hitfelekezet vallása szempontjából súlyt fektet arra, hogy gyermekei szombati napokon a tanítás ideje alatt ne írjanak, akkor nem marad más hátra, mint zsidó gimnáziumot és zsidó reáliskolát állítani; mert azt csak nem képzelik zsidó polgártársaink, hogy a keresztény iskolák az ő kedvükért a szombatot fogadják el vasárnapnak.

A statisztikai táblázatokat a következőkben közöljük:

A fővárosban levő nyilvános gimnáziumok tanulói

Tanév	II. k. kath.		IV. k. kath.		V. k. kath.		IV. ker. ev.		VIII. k. ref.		Összesen	
	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó
1861/2	316	11	588	67	154	150	85	73	175	13	1318	314
1862/3	389	13	578	55	205	185	106	55	201	19	1479	327
1863/4	417	14	542	61	236	181	110	72	240	34	1545	362
1864/5	464	26	609	45	256	187	182	102	251	56	1762	416
1865/6	521	21	642	65	242	216	181	95	267	93	1856	490
1866/7	566	18	642	65	254	216	179	115	263	87	1904	501
1867/8	624	22	628	57	297	279	166	104	257	114	1973	576
1868/9	566	13	551	56	260	236	151	108	276	124	1804	537
1869/70	488	14	487	54	211	234	135	101	260	101	1581	504
1870/1	381	8	455	64	142	159	136	108	230	80	1344	419
1871/2	326	6	407	42	146	167	117	135	214	80	1210	430
1872/3	272	7	402	38	111	135	171	177	222	76	1178	433
1873/4	274	6	373	49	123	191	153	169	220	81	1143	496
1874/5	260	19	396	59	103	205	128	184	225	93	1112	560
1875/6	269	22	402	62	128	240	144	210	236	97	1179	631
1876/7	296	35	394	69	148	326	159	265	248	93	1243	788
1877/8	352	44	420	77	173	354	182	345	266	100	1393	920
1878/9	381	54	459	99	172	353	175	301	253	132	1440	939
1879/80	377	58	491	81	202	297	174	297	281	141	1525	874
1880/1	403	57	501	77	230	262	211	272	262	159	1607	827
Összegek	7942	468	9968	1242	3793	4573	3043	3288	4847	1773	29593	14344

A fővárosban levő nyilvános reáliskolák tanulói.

Tanév	II. ker. áll.		IV. k. f.öv.		V. ker. áll.		VIII. k. f.öv.		Összesen	
	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó	ker.	zsidó
1861/2	324	221	353	109	—	—	—	—	677	130
1862/3	361	19	386	119	—	—	—	—	747	138
1863/4	361	22	406	143	—	—	—	—	767	165
1864/5	352	30	380	181	—	—	—	—	732	211
1865/6	332	27	373	158	—	—	—	—	705	185
1866/7	336	27	340	159	—	—	—	—	676	186
1867/8	400	29	367	148	—	—	—	—	767	177
1868/9	449	25	447	188	—	—	—	—	896	213
1869/70	559	44	560	228	—	—	—	—	1119	272
1870/1	547	50	663	273	—	—	—	—	1210	323
1871/2	679	59	596	269	—	—	213	41	1488	369
1872/3	527	34	634	269	192	188	219	44	1572	535
1873/4	580	31	581	273	212	269	187	41	1560	614
1874/5	560	40	562	301	207	313	305	62	1634	716
1875/6	473	40	449	229	220	354	358	87	1500	708
1876/7	377	42	396	205	199	395	349	85	1321	727
1877/8	381	55	301	176	141	380	368	100	1141	721
1878/9	336	46	257	215	155	384	374	106	1122	751
1879/80	352	63	261	242	168	412	339	111	1120	828
1880/1	287	46	234	258	149	385	320	125	990	814
Összegek	8523	750	8546	4151	1643	3080	3032	802	21744	8783

Az 1881/2. tanévben állítottattott föl a VIII. ker. állami gimnázium, mely azóta fokozatosan fejlesztetik s a jelen tanévben már 5 osztályból áll. Ez intézetbe járt összesen 714 keresztény, 1099 zsidó.

Dr. Luttice számadatai közlése után így ír: »8315 zsidó realista — és 10,102 zsidó gimnázista tanuló, kik 20 év lefolyása alatt nyertek középiskolai oktatást, oly szám, mely a zsidó szülők lelkiismeretéhez hatalmasan appellál. Nem hiszem, hogy ily tények mellett a fővárosi zsidóság még most is azt hangoztassa, hogy ők is adófizetők! Hát a keresztények nem azok? Ezek pedig, a haza szorongatott pénzügyi helyzetét tekintve vevén, középiskolai ezélokra roppant áldozatokat hoznak. Zsidó hitfelekezet, *fac similiter!*»

KÜTFÖK.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

124. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

7146. szám.

Zálamégye köziz. bizottságához hason kelet és szám alatt kiadott rendelettemmel megengedtem; hogy **Hahót** székhelylyel egy külön izr. anyakönyvi kerület alakíttassék, melyhez Alsó- és Felső-Hahóton kívül Söjtör, Pusztaszent-László, Váliczka, Baki-Tüftös, Nemes-Apáti, Vöczkönd, Henye, Pölöske, Szt-Balázs, Bánok-Szt-György, Pusztaszent-Magyaród, Bucsa és Kaczorlak községek fognak tartozni.

Budapecsten, 1887. február hó 28-án.

Trefort s. k.

125. sz.

Vallás és közoktatásiügyi m. kir. miniszter

8036. sz.

Másolat: Szabolcsmegye köziz. bizottságához jelen kelet és szám alatt menesztett intézménnyel elrendeltem, hogy az 1885. évi 1924. elh. számú körrendelettem mellékletének 354. száma alatt, *Mándok* székhelylyel felvett izr. anyakönyvi kerület megszüntetessék s a hozzá beosztva volt községek, vagyis a fizsai járás összes községei a 353. sz. a. *Kisvárd*a székhelylyel felvett izr. anyakönyvi kerülethez csatoltassanak.

Budapecsten, 1887. február hó 9-én.

Trefort s. k.

126. sz.

Vallás és közoktatási miniszter.

3387. sz.

Jász-Nagykun-Szolnokmegye köziz. bizottságának előterjesztése alapján megengedem, hogy *Fegyvernek* község a török-szt-miklósi izr. anyakönyvi kerületből kilépve, külön önálló izr. anyakönyvi kerületet képezhessen.

Budapecsten, 1887. márczius 8-án.

A miniszter helyett:

Tanárky Geóron s. k.
államtitkár.

VEGYES.

Irodalmi-hírek. *Groszmann S. L.* Moadin Usimcha. Compend. der Fest-Fast-u. ereignissreichen Tage aus der Geschichte der Juden. II. füzet. Pécs. — *Rosenberg Sándor.* Ünnepi szónoklat, tartotta az újpesti izr. hitl. temploma felavatása alkalmából. Budapecsten. — Kol bath amí. *A sátoralj-új helyi* status-quo hitközség nyílt levele.

Szántó Eleázár. Abból az alkalomból, hogy Szántó Eleázár igazgató közhasznú pedagógiai és irodalmi működése elismerésül az arany érdemkeresztet kapta, nagyszámú barátai és tisztelői márczius 24-én bankettet rendeztek.

A budapecsteni rabbiképző segélyegylete márczius 23-án tartotta közgyűlését igen csekély részvét mellett. Az egyet költségvetését a következőkben ismertették. *Bevétel* volt: alapítványokból (pesti Chevra Kaddisa, Wahrmann Mór, Wahrmann Sándor, Schweiger Márton, Kistelegi Léva) 550 frt, gelsei Gutmann alapítványából kamat 23·25, templomi adakozás 124·48, tagsági díjak 1715 frt, 1885. december 31. maradt 3133 frt 81 kr., a magyar földhitel intézet számadása szerint az egyet javára maradt 432·04. Összesen 5978 frt 58 kr. *Kiadás:* Készpénzben 755 frt, ellátásra 882, nőegyletnek étegyekért és bér fejében 875 frt, behajtási díj 85·85, összesen 2597 frt 85 kr. Marad készpénzben 3380 frt 73 kr. A m. földh. intézetnél letett értékpapírok névértéke 15,950 frt. Végül megemlítjük, hogy a rabbiképző növendékeihez annyira méltatlan népkonyhai étkezés végre szerencsésen és — reméljük — örök időre megszűnt.

Védő egyet zsidó kivándorlók számára alakult New-Yorkban abból az alkalomból, hogy az Egyesült-Államok teljesen szegény kivándorlót kikötni többé nem engednek; ez intézkedés következtében már igen sok zsidó kivándorló kénytelen volt visszajönni Európába. A nevezett egyet, mint olvassuk, egyetlen hónap alatt 50 embernek biztosította az Amerikában maradhatást.

Csanádi Sámuel ügyvédjelölt és fővárosi adófelügyelőségi gyakornok, a M.-Zs. Sz. munkatársa, márczius 10-én Kecskeméten meghalt. A nagy reményekre jogosító fiatal ember — csak 24 éves volt — alapos műveltség és komoly törekvés által tünt ki, a kinek több lapban megjelent dolgozatai kiváló tehetségről tanuskodtak. Buzgó és benső felekezeti érzése különösen jellemezte az elhunytat s ha elgondoljuk, mily ritkán jár együtt Magyarország ifjú zsidó nemzedékében a tehetség és felekezeti érzés, kétszeresen van okunk Csanádi Sámuel kora elhunytát őszinte szívvel sajnálhunk.

Ösztöndíjak. A vallás- és közoktatási miniszterium *Czokermann Ignác*, a műegyetem mérnöki szakosztálya I. éves hallgatójának a folyó tanév kezdetétől egy 300 forintos állami ösztöndíjat adományozott. — *A művész-ösztöndíjakból* a közoktatási miniszter rendelete folytán több hitelesorsosunknak jutott. Így *Bruck Miksának* és *Lichtenstein Georgtának* egyenkint 300 frt, továbbá *Radó Helénnek* 200 frt. — *A tud. egyetemen* egy 300 frtos állami ösztöndíjat adott a miniszter *Mandl Sándor* II-od éves joghallgatónak tanulmányai végzésének egész tartamára.

Valláscsere. Mint a bécsi »Neuzeite« közli 1886-ban kilépett *Bécsben* a kathol. egyházból 270, ezek között lett 117 protestáns, 35 zsidó, 118 felekezetnélküli; a zsidóságból kilépett 226, ezek között lett 129 katolikus, 20 protestáns, 86 felekezet nélküli, 1 anabaptista. — A »Jüdische Presse« szerint *Berlinben* 1885-ben 2588 tért evang. hitre, köztük 163 zsidó, 3 evangélikus pedig zsidó lett. — A pozsonyi Evang. Egyház s Iskola egyik utolsó számában közölve van a *budapesti* német evang. gyülekezet népesedési mozgalma 1886-ban, mely egyebek közt a következő adatot tartalmazza: »átért a róm. kath. egyházból 21, mózes vallásról 16 egyén.«

Orosz-oláh kivándorlók Amerikában. Az »United Hebrew Charities of New-York« múlt évi jelentése szerint 12,431 orosz s oláh kivándorlót (3694 családot) segélyezett, 682 egyén pedig az egyesület költségén küldetett vissza Európába. 1886. október 1-ig *Castle-Gardenben* nem kevesebb mint 27,348 zsidó kötött ki, a mi 1885-tel szemben 8813 szaporulatot tesz. Ily tömeges kivándorlást bizonyára a legfigyelmesebb napilap-olvasó sem sejtethet.

Zsidók a varsói egyetemen. A varsói egyetemen 1885-ben 1228 közt 199 volt a zsidó hallgató, 1886-ban 1119 között 160. Tudomány-szakok közt így oszoltak meg tavál a zsidók: medikus volt 90 : 16·2^o/_o; jogász 61 : 13·6^o/_o; fizikus 6 : 10·1^o/_o; matematikus 2 : 3·7^o/_o; filologus 1 : 2·3^o/_o.

Poroszország felsőbb leányiskolaiban 909 tanító 42,726 növendéket tanít; ezek között 5,874 a zsidó, a tanítók között csak 3; a katolikus leányok száma csak 3,362, ellenben a katolikus tanítóké 51.

Keresztény jötendő. Mint egy német felekezeti lapban olvassuk, Bécsben nemrég elhunyt egy Kropf János nevű gazdag keresztény városi képviselő, ki élvégében egy »Cheszed sel emeth« (igaz jótékonyság) című betegsegélyző együletet alapított a szegény zsidó házalók javára, a kiknek nyomorát sokszor volt alkalmja színről-színre látni. Kropf az együletnek haláláig buzgó elnöke maradt.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

HATODIK FEJEZET.

Bogáthi Fazakas Miklós és zsolttárai.

I.

Bogáthi Fazakas Miklós »psalterium«-a. — A Bogáthiról és zsolttáiról felállított ellentétes nézetek. — Bogáthi szombatosságát bizonyítják saját felfjegyzései és theologiai munkái. — Zsolttárfordítása határozottan szombatos munka. — A zsidó hagyomány és zsidó bibliamagyarázók nyomán meghatározza az egyes zsolttárok tartalmát. — Zsidó felfogás szerint magyarázza még azokat a zsolttárokat is, melyeket Krisztusra vonatkoztat az egyház.

»Habent sua fata libelli!« *Bogáthi Fazakas Miklós* »psalterium«-a a magyar irodalomban a zsolttárok első teljes költői fordítása. Sokat magasztalták, de azért még mindig kiadatlanul hever; sokan ismertették, de azért még korántsem ismerjük kellően, s egész a mai napig a félreértések és tévedések hosszú láncolata fűződik úgy magához a fordításhoz, mint szerzőjének személyéhez.

Régibb íróink e zsolttárfordításnak csak címét ismerik és rendszeren mint nyomtatásban megjelent könyvről beszélnek róla; szerzőjét unitáriusnak mondják, de más-más valakiben keresik a XVI. század vége felé élő különféle Bogáthiak közül. Lugossy, ki a Jancsó-kódexben, címlap nélkül és elején csonkán, a szombatos énekeskönyv előtt találta e zsolttárokat, minden további megokolás nélkül szombatos munkának vallotta. Mivel pedig a versfőkben héber mondatokat, illetve jelszókat vélt látni, a szombatos énekek közt pedig talált kettőt, melynek versfőiből kiolvasható a Péchi Simon neve: ezen kiváló hebraistának ismert államférfiút vette a zsolttárok fordítójának is és teli marokkal szórta neki a tömjént, mint »hazai nyelvünk egyik derék bajnokának, a zsolttárok magyar rímes versekbeni első fordítójának.« E tévedést helyreigazította Toldy, címlappal ellátott, teljes példányok alap-

ján kimutatván, hogy ez a zoltárfordítás a Bogáthié és még mindig kiadatlan. Ezt a Bogáthit pedig, hogy a hasonnevű költőtől megkülönböztesse, *ifjabb* Bogáthi Fazakas Miklósnak s egyuttal, szintén tüzetesebb bizonyítás nélkül, határozottan szombatosnak mondja.

Jakab Elek egy terjedelmes és tanulságos értekezésben¹⁾ tisztába hozta a Bogáthi személyére vonatkozó kérdést. Kimutatta, hogy egy *ifjabb* Bogáthi nem létezik, s hogy Bogáthi, a költő s énekszerző azonos Bogáthival, a zoltárfordítóval és theologussal. A fősúlyt azonban arra vetette, hogy Bogáthit bemutatta mint az erdélyi unitárius egyháznak és theologianak egyik bajnokát és diszt, zoltárait pedig mint tisztán unitárius szellemben írottakat, mint olyan munkát, melynek semmi köze a szombatosághoz.

Kardos Albert, ki utóljára foglalkozott e kérdéssel,²⁾ feltétlenül elfogadja Jakab Elek állításait, sőt még azt vitatja, hogy »ha mindezt Jakab Elek nem is bizonyítja, magukból a zoltárokból nyilvánvaló, hogy azok *nem szombatos ember* szerzeményei.«

Ezzel röviden vázoltuk a Bogáthi-kérdés eddigi lefolyását és jelenlegi állását.

E helyütt csupán Bogáthi zoltárai és magának Bogáthinak a szombatosághoz való viszonya jöhetnek szóba. S épen e tekintetben még mindig nem sikerült kimutatni a valódi tényállást, melynek megállapítását a következőkben megkíséreljük.

A mit Bogáthiról eddigelé tudunk, nem épen sok és úgy látszik nem mindig megbízható; feltétlenül hiteles tán csak az, a mit egy kéziratú munkájához írt ajánló levélben ő maga közöl életéről és theologiai munkálkodásáról.³⁾ Ezen saját adatai pedig arra mutatnak, hogy *iroguk szombatos volt*.

Bogáthi, mint e levelének kezdetén maga elbeszéli, egyike volt azon kevés unitárius papoknak, kik Dávid Ferencz elítélte után sem adták a »consensus«-t a Demeter püspök által felállított újabb unitárius hitvalláshoz, mely a Krisztus imádását elfogadta volt.⁴⁾ E miatt, az akkor kiadott törvények értelmében

¹⁾ Bogáthi Fazakas Miklós, XVI. századi magyar theologus és költő, *Kereszt. Magvető* XV. 1.—14., 159—186. és 239—251. l.

²⁾ I. h. 29. l. ff.

³⁾ Az ajánló levelet, Fosztó Uzoni István feljegyzései szerint, közölte Jakab Elek fentemlített értekezésében, i. h. 6. l.

⁴⁾ Fosztó Uzoni (Jakab Eleknél i. h. 5. l.) azt állítja, hogy Bogáthi eleinte megadta a consensus-t, »de csakhamar kitűnt, hogy az kényszerítve

nyomozást indítottak ellene, mire Gerendről, hol tanító, azaz prédikátor volt, a Baranyaságba menekült. Ottan ugyanis joggal várható biztosságot, sőt támogatást, mivel Karádi Pál, e megyének unitárius püspöke, mindvégig határozottan fentartotta Dávid Ferencz nézeteit s annak üldözőit árulóknak bélyegezte (fent. III. 237. l.).

Már ezen körülmény gyaníttatja, hogy Bogáthi szombatos lett. Hisz az első szombatosok mind az elítelt Dávid Ferencz hívei közül kerültek ki.

S így volt ez Bogáthival is. Bizonyítja azt az a heves tollharc, mely nemsokára kitört közte meg Karádi püspök közt, melynek úgy *színhelye*, mint *tárgya* világosan mutatják, hogy Bogáthi nem érte be Dávid Ferencz tanáival, hanem annyira tuhnent rajtók, hogy még az öreg Karádit, Dávid Ferencz e bátor elvárását is felzúditotta maga ellen.

Midőn t. i. 1581 körül Erdélybe visszatért, Balassi Ferenczhez került és ötödfél évet töltött az akkor keletkező félben levő szombatosság e buzgó pártfogójának szent-demeteri kastélyában.¹⁾ Ott tartózkodása alatt Balassi előtt »végig magyarázá a *menyei jelenésekről* írt könyvet;« e magyarázata azonban olyan értelmű volt, hogy Karádi, midőn hírt vette, őt keményen megdorgálta. Ebből keletkezett aztán az a hosszadalmas vita, melyet kivált Karádi szenvedélyvel folytatott. Jellemző, hogy a vita tárgya épen a *Jelenések* könyve volt, az új-szövetség *egyetlen* könyve, melyet a szombatosok isteni ihletésből írottak tekintettek (fent. 11. és 12. l.), nyilván azért, mivel rejtélyes jövőndölései

volt, s e miatt 1582-ben a Baranyaságba kellett menekülnie. Maga Bogáthi ezeket írja az említett ajánló levelében (i. h. 6. l.): »Hét esztendeje mulék ez nyáron (1585), hogy az tanitok czirkálása és hamis vád és patvar miá ... Gerendről én Baranyába szaladék;« ez tehát már 1578-ban történt. Alantabb pedig (u. o. 7. l.) elbeszéli, hogy Karádi Pál őt szidalmazta »amaz *harmad nyárbeli* kételen consensus miatt.« A consensus-t tehát csak 1582-ben adta, valószínűleg Erdélybe visszatérése előtt vagy után. Hogy csakugyan már eleinte megtagadta a consensus-t, bizonyítja a *Szombatosok régi könyve*, mely őt dicsóítja mint egyiket azon unitárius papoknak, kik Demeter püspöknek és Dávid Ferencz üldözőinek »ellenek szolván, ez nagy árulatásban nekik sem *semmi sem engedvén, ellenek állának*.« (Kereszt. Magvető XXI. 145. l.) Tanulságos, hogy Bogáthi, mint fentidezett szavaiból kiviláglik, 1585-ben már »Kételen«-nek mondja három évvel azelőtt adott consensusát s ezzel kijelenti, hogy mint rákényszerített el nem ismeri.

¹⁾ V. ő. fent. III. 528—9. l.

kiválóan alkalmasak voltak arra, hogy belőlök kimagyarázzák a Jézus jövendőbeli ezeréves birodalmáról szóló tant, mely a szombatosságnak egyik alaptana volt.

Most már megértjük azt is, miért irt Bogáthi épen a *Jelenések* könyvéről annyi és annyiféle kisebb, s nagyobb munkát, közte egyet »oly magyarsággal, hogy csak *biblia olvasás kellene hozzá*, ha ki *prédikációkra osztani s újítani* (azaz, új értelemben magyarázni) akarná e könyvet.« Szemmel tartotta a szombatosokat, kiknek minden isteni tisztelete prédikációval volt összekötve, de a kiknek többnyire nem voltak iskolázott papjaik.

Ezen szempontból tekintve, különös jelentőséget nyer az is, hogy Bogáthi ezenkívül még szükségesnek látta, »hogy — mint írja — egy munkával s egy időben a községnek a Krisztus jövedőléseit magyaráznom *prédikálva* honomban, az Apocalypsiszt magyaráznom *írással* az istenes szenteknek s tanulóknak hasznára.« Bogáthi nem csak maga prédikált a Jelenések könyvéről, hanem irt róla egy munkát is azok számára, a kik őt nem hallgathatták, és pedig az *istenes szenteknek* hasznára.« a kik alatt alig érthetett másokat, mint szombatosokat, kik himnusaikban egyre »Isten szentjei«-nek nevezik magukat s a kiknek énekes könyve *isten seregének épületiért*« íratott.¹⁾

Bogáthi szombatosságát elég világosan elárulják a következő szavai is: »Egy esztendeig pedig munkálkodtam a Jézus Krisztus *historiájában*, kit Uj-frigy könyvének *hívnak*«. Ő maga tehát csak *historiát* lát az evangéliumokban, melyeknek nem adja a szokásos Uj-frigy nevet, a melyen *hívják*. Ez pedig határozottan szombatos nézet. A *Szombatosok régi könyve* valamint Eössi egyik tankölteménye egyaránt vitatják, hogy az evangéliumok egyáltalán nem tekinthetők törvénynek, mivel többnyire csak Jézus s az apostolok *életével* foglalkoznak; hogy a *szövevény* (frigy) elnevezés »csak a Mózes és a próféták könyveit illeti,« s hogy »a titulokok: *ő- és uj-testamentum* a római papoktól találtattak.«²⁾

Végre pedig magát a fentemlített ajánló levelet, melyből

¹⁾ L. a II. számú kódex czimlapját *Kryzónál*, i. h. 161. l.; Bogáthinak a *Jelenésekről* irt, valamint egyéb theologiai munkáiról, l. *Ajánló level* . h., u. o.

²⁾ *Kereszt. Magvető* XXI. 82—3. l. és 109. ének, II. 3.; *Uj-testamentum*nak pápa nevezte (az evangéliumokat t. i.) szent írás ellen, sőt az isten ellen; v. ö. fent. III. 312., 376. és itten 11. l.

az eddig közölt adatokat merítettük, következőképen kezdí: »Nemes Vitézlő Balassi Ferencz, Udvarhelyszék főkirálybírájának az *Uj Jeruzsálembeli nemes örökséget s részt* kívánja istentől N. P. B.«¹⁾ Ez a szokatlan üdvkívánat szorosan szombatos; folyománya az a chiliasmusnak, mely szerint Jézus második jövételekor Jeruzsálem újra felépül s »a gazdag város készen adatik« a híveknek.²⁾

Mindezeknél világosabban, mondhatni: félreérthetetlenül tanuskodik Bogáthinak szombatossága mellett épen — zsoldárfordítása. Bogáthi minden egyes zsoldár végén, ritkábban kezdetén, elmondja, hogy ki írta, milyen alkalomból s milyen célzattal íratott. Midőn a zsoldár értelmezésére nézve ezen döntő körülményeket meghatározza, *mindig zsidó szempontokból indul* és a *zsidó hagyományt követi*, leggyakrabban a *régibb zsidó bibliamagyarázókat*, kiknek nézeteit, a mennyire csak magyar versekben lehetséges, *néha szó szerint ismétli*.

Sűrűn állít olyanokat, a mikre, ha nem merít az idevágó zsidó fordításokból, egyáltalán nem juthatott volna, mivel magában az eredetiben, vagy a régibb fordításokban, mint például a Vulgátában vagy Septuagintában, szó sincs rólok.

A 9. zsoldárt például így kezdí:

Erős, ellenséges Goliátot Dávid hogy megveré,
Zsidók egész földét reménytelen pogántól megmenté:
Ilyen hálaadást az istennek vig énekkel kezdé;

ezen állítást pedig, melynek egyedüli alapja egy héber szónak zsidó hagyományos felfogása, csakis rabbi *Dávid Kimchi* (Redák zsoldár-kommentárjából vehette.³⁾ Ugyanonnét, vagy rabbi *Salamon Jiczchdki* (Rási) magyarázatából meríthetett csak, ha a 13. zsoldárt azzal rekeszti be, hogy

Szent és nemes zsidó nép így sira,
Ez éneket azóta dndolja
Hogy rabságba esett, istent várja,
Zsoldár tizenharmad részben mondja.⁴⁾

¹⁾ N. P. B. = Nicolaus Pelides Bogáthi; Pelides (ebből *πῆλιδες*, agyag) az akkori szokás szerint a Fazakas névnek megfelelő, a görögből csinált szó.

²⁾ L. fent. III. 448. l.; v. ö. u. o. 380. és 655. l.

³⁾ L. *Kimchi* e helyhez: *יש מיסים כי לבן כמו* על מות לבן ... *בזרד וזאת גלית שנקרא איש הבנים וכאשר הרגו דוד אשר זה המומד*.

⁴⁾ V. ö. *Kimchi* és *Bási* kommentárjait e. h.; l. még Bogáthinál a 10. zsold. végét és *midrás Sôcher-tól* e. h.

Hogy a 18. zsoltárban »halála előtt Dávid az istennek ilyen hálát ada« senki másnak, mint Kimchinek nézete.¹⁾ S ha Bogáthi, hogy a sok közül még csak két példát idézzünk a 82. zsoltárról azt állítja, hogy

*Szent Jósáfát király bírdnak így szóla,
Minden tisztartóit fenyíté, oktató,
Ászáf-rendi kántor kit énekbe ira ;²⁾*

a rákövetkező 83. zsoltárról pedig azt mondja, hogy

*Jósáfát király ellen számtalan nép összegyűlt,
Körül sokféle pogány Jeruzsálemre erede,
Kiről Ászáf kántor-rend az istennek így könyörge :³⁾*

akkor ezen, Kimchi kommentárjával mindenben megegyező állításait csakis ezen a XIII. század elején író zsidó tudóstól vehette. Maga az eredeti ugyanis, valamint a régebbi fordítások csak annyit mondanak e két zsoltárról, hogy »ének Ászáfnak.«⁴⁾

Hasonló oknál fogva senki mástól, mint *Ibn Ezrá*tól fogadhatta el a nézetet, melylyel a 30. zsoltárt berekeszti:

*Palotája királynak félbe állta,
Kit betegség után végig rakatta,
Mind az kettőn istennek hálát ada
Harminczadik énekben ezt hagyá.⁵⁾*

A 92. zsoltárra nézve azzal a meglepő nyilatkozattal lép elő, hogy »szombaton ezt Ádám mondá :« aminek egyedüli forrása a *midrás Sóchér-tób.*⁶⁾

Határozottan zsidó értelemben veszi még azokat a zsoltárokat is, melyeket az addigi keresztény fordítások, a Vulgátától le egész a nálánál valamivel fiatalabb Szecezi Molnár Albertig, az egyház felfogása szerint, Jézusra szoktak vonatkoztatni.

¹⁾ *Kimchi* e. h.: וזאת השירה הברה בסוף ימיו; hasonlót állít *Ibn-Jachja* e. h.

²⁾ V. ö. *Kimchi* e. h.: אולי היה בימי יחזקאל; v. ö. *midrás Sóchér-tób* e. h. והוהרים מאד

³⁾ V. ö. *Kimchi* e. h.: המלחמה שהיתה בימי יחזקאל; והיו עמם נשים אחרים.

⁴⁾ L. még Bogáthinál a 142—5. zsolt. tartalmát összevetve *Kimchivel* e. h., valamint mind a kettőnél a 24. és 148. zsoltárt.

⁵⁾ V. ö. *Ibn Ezra* e. h.: ואותו הזמן חלה דוד ויהי מחלי.

⁶⁾ A 92. zsoltárhoz: אדם הראשון אמר.

A 2. zsoltár például, az említett összes keresztény fordítások szerint, jövendőlés Krisztusról, birodalmáról és ellenségeiről; Bogáthi, rabbi Salamon Jiczchákival és Kimchivel, egyszerűen azt mondja róla:

*Királyoknak Dávid ily választ ira,
Szomszéd ellenségétől magát biztató.*

A 22. zsoltárt, mely keresztény felfogás szerint a christologia egyik főtámasza, szerinte ép úgy, mint Kimchi szerint, Dávidnak imádsága, mikor »leginkább nyomorgana, Saul előtt futva, sok bűt vallana.«¹⁾ Az egyház által Krisztus országará magyarázott 72. zsoltárról azt mondja:

*Csak halála előtt Dávid ezt írta,
Fiát Salamont hogy koronáztatá,*

a mi pedig majdnem szóról szóra megfelel Kimchi kommentárjának.²⁾

S így van az mind a többi christologiai zsoltárral. Bogáthi egytől egyig Dávid, illetve a zsidó nép régebbi történetéből, vagy mint maga mondja, »az időbeli historiák értelme szerint«³⁾ magyarázza azokat.

Midőn tehát az egyes zsoltárok tartalmát és czélzatát meghatározza, egészen a zsidó exegezisnek, kivált *Kimchinek* félreismerhetetlen befolyása alatt áll s a keresztény felfogás ellenére, sehol sem akar látni vonatkoztatást Jézusra, vagy az általa alapított egyházra.⁴⁾

¹⁾ *Kimchi* e. h.: ויש מפרשים אותו על דוד בעודו בורה מפני שאול.

²⁾ U. o.: זה המזמור הברו דוד על שלמה בנו כשהמליכו בסוף ימיו היה זה.

³⁾ Bogáthi zsoltárainak czimlapján, III.-ban.

⁴⁾ L. péld. még a 8., 16., 22., 41., 45., 46., 72., 87., és 118. zsolt.

Bogáthinál összevetve *Kimchi* kommentárjával, helyenként *Ibn Ezrá*-val vagy a *midrás Sóchér-tóbbal*.

Budapest.

KOHNSÁMUEL.

(Folytatása következik.)

törvény okainak kikutatására és erre Jeszód Móra munkájának VIII. fejezetében számos példát hoz föl. Itt leginkább arra szorítkozik, hogy a bibliai törvény után idézi azon okot, melyet a törásban talált. Kiváló exegetikai tehetsége és ügyessége itt nagy segítségére van, a mennyiben éles látással ott is megtalálja az okot, hol az első tekintetre föl nem tűnik. Ezen eljárása Menáchém ben Szárúkéhoz igen közel áll, kit ezen helyen idéz is.

Példáiból idézzük itt a következő legjellemzőbbeket:

A Semitta év (nyugvás éve) okát e mondat adja meg: »hogy néped szegényei egyék meg azt,« t. i. a hetedik év után-termését. »A levita nem kapott osztály részt a földből,« mivel Istent kellett szolgálnia. (Deut. 10., 6.) A vér élvezés tilalmának okát megtalálja ezen mondatban: »ne egyétek meg a lelket a hussal« (Deut. 12., 20.). Ezért mutatjuk be a vért az oltáron, hogy ily módon »a vér a lélek számára engesztelést eszközöljön. (Lev. 17., 11.).

Ezen felfogásnak felel meg az áldozatok okairól való nézete.¹⁾ Midőn az áldozati állatok tagjait bemutatjuk az oltáron, ezeknek megfelelő saját tagjainkat mentjük meg és így magunkért váltságot adunk. Ily módon azonban csak akkor szolgál a bűnökért váltságul az áldozat, ha bünt vigyázatlanságból követtük el, amikor bűnünk csak abban áll, hogy az isteni tilalom nem lebegett folyton szemünk előtt. Ibn Ezra szerint a bűnáldozat csupán vigyázatlanságból elkövetett bűnökre van kiszabva.

A bűn megbánása egyedül — az áldozatok idejében — nem volt elegendő a bűn megbocsájtására, hanem áldozattal kellett egybecsatolva lennie, mivel a bűnös sem csupán gondolatban követett el bűnt, hanem tettben is.

Az egyes áldozatoknak ezenkívül még külön célja is van. Így p. a bűnáldozat és egyéb az áldozó papot illető adományok az áldozó papoknak élelemmel való ellátását célozzák; az állandó áldozatok (tamid) a község nyilvánosságra nem jutott bűneit engesztelik.

Ugyancsak ezen művének kilenczedik fejezetében Á. Ibn Ezra azon törvények okait tárgyalja, melyeknek okai nincsenek a

¹⁾ L. Abr. Ibn Ezra kommentárját Levitikus elejéhez. Jeszód Móra VIII. elején és a *Jellinek*: Moses ben Nachman's Dissertation 23. 1. és ff.

törásban megadva. E szakaszt igen jellemzőleg a következő zsoltári verssel kezdi:

»Nyisd meg szememet Istenem, hogy csodákat lássak tanodban!«

Nem nélkülözi e szakasz a nála szokásos asztrológiai megjegyzéseket és határozatlan utalásokat, melyeket szerzőnk olyankor használ, midőn nem akar mindenkitől megértetni. Rövid szavakkal ismétli itt mindazt, mit kommentárjában az egyes törvényeknél elmondott. Kedvelt szólásmódjával zárja be e szakaszt: »A mélyen gondolkodók meg fognak engem érteni.«¹⁾

V. Ábrahám Ibn Dáud. (1160. év).

Ábrahám Ibn Dáud Majmuninak idősebb kortársa és a filozófiában közvetlen elődje volt; a legnagyobb valószínűség szerint filozófiai munkája »Emúna Ráma« — a főséges hit — befolyással volt Majmunira.

Munkája utolsó fejezete, melyben épen a törvények fölosztásáról és megokolásáról beszél, igen hiányosan és a munka egyetlen kiadásában egyuttal igen hibásan jutott ránk, mely körülmény ebbeli véleményének előadását, legalább a részleteket illetőleg, igen megnehezíti.

Szerinte is a legfőbb cél, melyre az ember törekedhet, a boldogság elérése. (98. l.). A praktikus filozofia is azon főczélt tartja szem előtt, hogy az embert e boldogságra vezérelje és ezt három uton igyekszik elérni, azáltal hogy bennünket az erkölcsös életre, az állami és a családi élet helyes vezetésére tanít.

Ugyan e célra vezérel bennünket a tóra is. Isten meg akart bennünket kimélni a tévedésektől és kétségektől, azért kinyilatkoztatta nekünk törvényeit, melyekben föltaláljuk az egész praktikus filozófiát és annak három részét az etikát, politikát s ökonomiát és pedig a legtekélyesebb alakban. (101. l.). Könnyen meggyőződhetünk erről, ha megfigyeljük a tóra törvényeit, mint igazítanak el bennünket mind a három említett irányban. Nemcsak az etikai törvények, hanem a politikai és ökonomiai törvények, melyeket a tóra tartalmaz — melyeket Ibn Dáud e helyen fölszámol — magasan föltalaladják mindazt, mit a filozofia erre nézve nyújthat.

¹⁾ Az egyes törvények megokolását lásd alább Majmuninál.

Mindezen törvények okai és céljai világosak és már a föl-
osztás által megadva. Vannak azonban a törvények, melyeknek oka előttünk ismeretlen marad és melyek magasabb isteni bölcsesség által vannak meghatározva. Ezek képeznék a törvények ötödik osztályát, de helyesebb ezeket mind a második — erkölcsi törvényeket tartalmazó — osztályba sorolni. Ezen törvények különben nem állanak magasabb fokon és nem nagy fontosságuk, miből arra is következtethetünk, hogy a cél, melyet el akarnak érni, szintén nem jelentékeny és fontos. Így az áldozati törvényeknek, melyeket Ibn Dáud első sorban számít ide, több habár kevésbé fontos oka van, és már bölcsseink a tal- mudban említnek föl néhány okot.

Az áldozati törvények megokolásával Ibn Dáud is, mint Ábr. Ibn Ezra, csupán a bűnáldozatokat tartja szem előtt; néze- teik egyebekben is találkoznak. A bűnáldozat főcélja Ibn Dáud szerint is az, hogy alkalmat adjon a bűnösnek a megtérésre, az áldozattal bűnvallomás lévén egybekötvé.

Továbbá a bűnáldozat annyiban büntetés is a bűnösre, hogy látja az áldozat levágását és elégését s ez által lelke bizonyos fájdalmat érez, mert tulajdonképen állati eljárása miatt ő ér- demelné meg azt az elbánást, melyben az áldozati állat részesül.

Ezen nézet szintén azok közül való, melyeket Száadja óta csaknem minden vallás-filozofusnál föltalálunk.

Idézi ezen kívül Ibn Dáud a filozofusok nevében az áldoza- tok következő igen sajátos magyarázatát. Bizonyos időben a csillagzatok emberi áldozatokat követelnek. Ezt azonban meg lehet előzni oly módon, ha az ember még idejében vért bocsájt, vagy annak testéből, ki az áldozatra ki van szemelve, vagy az áldozati állat testéből.

Ezért bocsájtottak vért testökből Báal papjai a Karmel hegyén. (I. Regum 18., 28.) mert érezték, hogy haláluk közele- dik. Ezért metélte körül Czippora, Mózes neje, a fiát, midőn az an- gyal megakarta azt ölni, (Exod. 4., 25.) mert Mózes büntetése vonakodásért szintén első szülöttének halála lett volna, miként Fáraó és az egyiptomiak büntetése az ő vonakodásukért.

Hogy kit ért Ibn Dáud ezen filozofusok (Mithpalszefim) alatt, nem tudhatjuk, de semmi esetre sem a szábiakat, mint

Guttmann hiszi,¹⁾ mert mint az idézett példák-
ból látszik, itt csak zsidó filozofusokról lehet szó. Ibn Dáud ezen misztikus nézetet csak idézi ugyan, de korántsem igyekszik azt megczá-
folni, sőt inkább előadásából az tűnik ki, hogy maga is helyesli.

Kötelességünk — úgy hiszi Ibn Dáud — a törvények okai után kutatni, de első kötelességünk ezzel szemben az engedel-
messég, és a törvények teljesítését sohasem szabad attól függővé tenni, vajjon ismerjük-e azoknak okait és céljait, mire bennün-
ket Ábrahám ősatyánk példája is tanít. Épen abban van ezen isteni bölcsesség által meghatározott, de előttünk ismeretlen okkal bíró törvények főjelentősége, hogy ezek tüntetik föl legjob-
ban a különbségét a hit és hitetlenség között.

¹⁾ Guttmann: Die Religionsphilosophie d. A. S. D. 223. l. 1. j. Ibn Ezra nézete Esod. 4., 24-hez írt kommentárjában hibásan van ezzel azo-
nosítva.

Budapest.

VAJDA BÉLA.

(Folytatása következik.)

IRODALOM.

AZ ETHIKA A HALÁKHÁBAN.

Irta Bloch Mózes tanár. A budapesti ország. rabbiképző-intézet értesítőjében az 1885—86-iki tanévről.

A theologia azon törekvése, hogy a vallásos törvényeknek, szokásoknak és szertartásoknak erkölcsani, *ethikai értékét* kimutassa és fejlessze, hogy azok gyakorlatát nem csak engedelmeség, hanem észszerű meggyőződés tárgyává tegye a zsidóság körében, nem éppen a modern hittudomány eredménye. — Hiszen már maga a tóra is buzdítja lý törekvése híveit, midőn (Deuteron. 30, 14.) mondja: »nagyon is közel van hozzád az Isten igéje, szádban és szívedben, hogy azt gyakoroljad«, e szavakkal arra intve, hogy a gyakorolandó hittörvények okait szívünkben és annak Istenadta erkölcsi tudatában keressük és találjuk.

Legkiválóbban nyilvánul e törekvés a lánglelkű próféták azon beszédeiben, melyek a külső papi szertartásoknak és a véres áldozatkultusnak csak annyiban tulajdonítanak vallásos jelentőséget, a mennyiben hathatós eszközök gyanánt szolgálhatnak a vallásos és erkölcsös érzület előmozdítására. (L. péld. Jerem. 7, 22. I. Sám. 15, 12.) — És ugyanazon törekvéstről bizonyosságot tesz a midrás irodalma, a vallásos gondolat és képzeletnek emez óriási eszményvilága, a hol a kutató zsidó észnek elmélkedése és a nemesen érző zsidó szívnek költészete, a törátörvények szellemébe mélyen behatolva, oly ethikai tanokat megelvek vontak le azokból, melyek örök értékkel bírnak, nem csupán a zsidóság, hanem az emberiség nevelési és művelődési történelmében is.

A középkorban pedig a jelzett törekvés egyik tényezője volt a zsidó vallásbölcsezetnek, és különösen Majmuni (1135—1204.) e tekintetben mintát szolgáltatott azon zsidó theologusok

számára, kik a tóra- és talmud-hitszabványainak ethikai alapjait kutatni kívánják és kik a hagyományhozvaló legszigorubb ragaszkodással a világosságra és észszerű fölvilágosításra iparkodó gondolkodás elfogulatlanságát tudják egyesíteni.

Ily észszerűen és világosan gondolkodó hittudósok között tisztelettel üdvözljük a czimben nevezett értekezés szerzőjét is, Bloch Mózes tanárt, ki e művében bebizonyítja, hogy éles elméjének még mindig ifjú lendületénél fogva méltán hivatva van az orsz. rabbiképző intézetben a hitközségek leendő lelki vezéreit beavatni a zsidóság hagyományos törvényeinek ismeretébe és szellemébe.

Bloch értekezésére teendő észrevételeimet azon általános megjegyzéssel vezetem be, hogy a szerző, Majmuni nagy munkája fölosztását szorosan követő művének 14 fejezetében, kissé túl ment kitűzött feladatán, mivel oly tóra- és talmud-szabványokról is tárgyal, melyek mint tisztán humánus erkölcsanak, nem elrejtve, hanem mintegy nyílt homlokukon hordozzák az ethika fenségesebb jellegét, melyek tehát a halákhában nyilvánuló ethikáról szóló munkába nem tartoznak.

A bevezetésben igen helyesen hasonlítja össze szerző a talmud követelését, hogy minden vallásos cselekedet önönmagáért — *לשמה* — gyakoroltassék, Kant böles állításával: az ember kötelességből, azaz a törvény iránti tiszteletből cselekedjék. Itt még csak az volna kiemelendő, hogy ezen jelentős halákhai terminus — *לשמה* szigorúbban fejezi ki az ethikai elvet; mert cselekedhetik ugyan valaki »a törvény iránti tiszteletből is«, ámde cselekvésének rugója a jutalomra való remény vagy a büntetéstől való félelem lehet, a mi már nem többé tiszta ethikai tett a *לשמה* értelmében, mely azt kívánja, hogy minden jó tettnek oka egyedül maga a jó tett legyen. — Ép oly sikerülten jegyzi meg szerző, hogy a Lev. 19, 2. (»szentek legyetek«) midrásbeli magyarázata szintén megelőzte Kant véleményét, mely szerint a tökéletes szentség elérésének követelése az emberi lélek halhatatlanságát tételezi föl, mivel a földi életben el nem érheti azt a gyarló halandó. — Azonban ez által még távolról sem oldotta meg a szerző a lélektani nehézséget: vajjon hogyan parancsolhatja a tóra a gyakorló embernek, hogy szent legyen azon *oknál fogva*, mert »az örökkévaló Istened is szent?« Hisz minél magasabb, fenségesebb az eszménykép, mely előttünk lebeg, annál inkább

vissza fogunk riadni azon súlyos feladattól, hogy utánozzuk. Nézetem szerint e tóra-parancsban az ethikai emberéletnek alapföltele rejlík, t. i. az *akarat szentsége*! Minden jó és nemesnek valóítását ép oly szentül és ép oly tiszta lelkiüettel akarhatja az ember, mint maga az Isten, csak azzal az óriási különbséggel, hogy az isteni akarat azonnal teljesül, míg az emberi akarat valóulása nagyon is gyakran ezer meg ezer akadály miatt meghiúsul. — Ha tehát a tóra az isteni szentség elérését e földön is követeli a halandótól, ugy ez csupán az ő lelkiüetére, az *ő akaratának ethikai irányzatára* vonatkozik, mely ép oly szent és tiszta lehet, sőt legyen is, mint az Istené, nem pedig az ő cselekvésére, melynek többnyire tökéletlen voltaért a korlátolt emberi erő nem felelős. Ily értelemben szól a halákhának egy ismert tétele: *האדם חייב כמשה* az ember valódi szent szándékát az Isten már is ép oly szent cselekvésnek tekinti — bár tényleg ez lehetetlen — mivel a jutalomra méltó emberi szentség csak is az ethikai szándékban rejlík, melyet persze egyedül a Mindentudó ítél és jutalmaz.

Az első és második fejezetben a szerző épúgy, mint Maimuni, a vallás-ethikai emberéletet mindenek előtt az isteni lét elismerésétől, ugymint az Isten iránti legmélyebb tiszteletétől és szeretétől teszi függővé; és méltán, mert csak a törvényadó iránti szeretet és tisztelet az, mely az ő törvényei iránt is kelti az emberi lélekben azon tiszteletet, mely cselekedetünket ethikaivá nemesíti. — De éppen azért kellett volna itt szerzőnek emez Isten és ember közti benső viszonynak kútforrására utalnia, melyből a vallás-ethikai törvényélet legszentebb kötelessége ered ugy maga az Istennel mint az embertárral szemben, t. i.: azon hitre, hogy az ember, szellemét és érzelmét illetőleg, *Isten képmása* (Gen. 1 27; 5, 1.)

Igen elmés azon ethikai tan, melyet szerző szintén a 2-ik fejezetben a »tefillin« külső jelvényeiből fejteget, hogy t. i. »a mit a »Semá« olvasásánál elismerünk és vallunk, az egyszersmind külső emlékjelként ékesítse fejünket és kezünket, hogy ethikai akaraterőnket szilárdítsa, tetterőnket áthassa.« — Itt azonban legelső sorban ki kellett volna emelni azon tényt, hogy a filaktériákról szóló tóraparancsolat közvetlenül az egyiptomi rabszolgaságból való kiszabadulással lett szorosan egybekötve, mivel éppen ezen viszonyban rejlík a filaktériák ethikai értéke, mely

egyszersmind megmagyarázza nekünk, miért adatott e törvény *azonnal* a nép felszabadulása után. — A szabadság nagy eszméjét t. i. igen könnyen félreértheti a nép, azt csakhamar *szabadsággal* föleserélvén. Hogy tehát az éppen megszabadult Izraél helyesen fogja fel a szabadság eszméjét, *mely alaptörvényét képezi az ethikai akaratnak*, arra köteleztetik, hogy a szabadság eszméjére utaló és egyttal az Isten uralmának elismerését követelő jelvényeket kösse a fejre és a kézre, azaz a gondolkodás és a cselekvés szerveire, ez által emlékeztvén arra, hogy a nyert szabadság csak is az akaratot és tetterőt fékező isteni törvényuralom elismerésében, nem pedig a féket nem ismerő önkényes cselekvésben mutatkozzék; szóval, hogy az ember az igazi ethikai szabadságot egyedül a *fejét* meg *kezét* kormányzó és korlátozó törvényességben észlelje. — Ez az, a mit a halákha a tefillin törvényére tett megjegyzés alatt ért: »Legyenek ezek intő jelül az isteni uralkodásra és a törvények iránti hódolatra!«

A 3-ik fejezetben szerző a szombat és az ünnepek ethikai jelentőségéről általában igen észszerűen és szívhez szólóan értekezik és különösen elragadó lendülettel adja elő annak okait, miért van szüksége az embernek az ünnepi időszakokra. De a mit — nézetem szerint — e fejezetben nélkülözünk, ez — a szombatot illetőleg — azon állami, társadalmi és ép azért magas ethikai elvnek kiemelése, mely különösen a tízparancsolat deuteronomiumi szövegében van kifejezve, hogy t. i. a szombat megünnepelése az ur és szolgáló közti *humánus szolgálviszonyt* akarja rendezni és meghatározni. Egy ethikai elv ez, melynek valóítására még csak a modern állami kultúrület törekedik, míg az ózsidó állam ezt, mint a *tízparancsolat egyikét*, a legszentebb isteni kötelező evővel felruházva, minden polgárnak szigorú vallástörvény gyanánt előszabta, még pedig oly módon, hogy a ki e törvényt: »pihenjen szolgáló és szolgálód ugy, mint te« nem teljesíti, az a legfőbb zsidó ünnepnek, a szombatnak szentségét vétkeesen megsérti. — Volna még néhány megjegyzésem a pészach- és engesztelés ünnepét illetőleg, itt t. i. a szerző nem fektetett elegendő súlyt mind azon magasztos rendeletek ethikai értékére, melyek az egyiptomi rabszolgaság és az Egyiptomból való megváltás tényéből lettek levonva; továbbá az engesztelő napnál szóval sem említi meg azon ethikai jelentőséget, melyet éppen a halákha a bűnbánásnak (*תשובה*), mint a

mely erőnyes tettben bizonyul, a pusztá szóbeli bünbánattal szemben tulajdonit.

Ezen és más megjegyzéseket a tér szűkére való tekintetből mellőzvé, végül még csak szerzőnek a 4-ik fejezetben található véleményére a »sógor-házasságot« illető törvényről akarok reflektálni. Ha ezen törvénynek csakugyan ethikai motívuma volna, még pedig az, hogy méltatva a gyermek nélkül hátramaradt özvegy állapotát, és kiindulva azon pszichológiai igazságból, miszerint testvérek nemcsak a vér köteléke által vannak egymáshoz fűzve, hanem van szellemi kötelék is, mely különös jó indulat által is egyesíti azokat, rendeli a tóra, hogy a magtalanul elhalt férjnek fivére házasságra lépjen özvegyével, »mert, mint fivére szellemi képe által annak neve fenntartassék, és a bánatos özvegy is testvérében vigaszt meg támasztékot találjon«: ugy be nem látható, hogyan bélyegezheti a tóra (Lev. 18. 16 és 20, 21) akkor, mikor az elhalt férjnek fivére annak gyermektelenül hátramaradt özvegyét nőül akarja venni, ezen lépést vérfertőző házasságkötésnek? Ily éles ellentét, melyben e szerint a szentírási törvényadás mozogna, merő lehetetlenség! Sőt a szerző által vélt ethikai cél elérése sokkal kívánatosabb volna akkor, mikor a bánatos özvegy gyámoltalan, kiskoru árvákkal maradt hátra, mert ekkor sógorában biztosabb támasztékot találna, mint egy idegen férfiuban. — Továbbá, ha a sógor-házasság törvénye csakugyan oly magasztos ethikai értékkel bírna, mint ezt szerző állítja, meg nem magyarázható, hogy már a misna (Bekhor. I.), de különösen a későbbi halákha (Eb. Haézer 165. fej. § 4) még a nőtlen sógornak is megtiltja e törvény teljesítését, holott ellenkezőleg az ethikai motívum folytán nekünk a sógor-házasságot, a hol csak lehetséges, szent kötelesség gyanánt kellene fentartanunk. — Szerény véleményem szerint tehát a szóban levő törvénynek nincs vallás-erkölcsi értéke. E törvény oka egyedül az őzsidó palesztinai földbirtok viszonyaiban és ennek örökösödési jogában keresendő, melylyel ezt a talmud (Jebámóth 24 a) világosan összefüggésbe hozza, mondván: Az által hogy az elhalt férj földbirtoka az ő fivérére száll, a ki magzat nélküli özvegyét nőül veszi, a földbirtok *tóránk agrarrendszerü intencziója szerint*, osztatlanul mindig egy családban megmarad, minthogy ez a netán születendő fiura átmege és így tovább. Így értendő a talmud szerint a tórának azon rendelete, hogy az elhalt fivér neve fenntartassék, t. i. hogy

megmaradjon birtokra vonatkozó jogcíme; de nem szükséges, hogy a született fia az elhalt fivér nevét is viselje. Ily magyarázat mellett igen helyes, sőt vallás-erkölcsi nézetnek tekinthető, ha már a misna, de különösen a későbbi halákha — a palesztinai agrarviszonyok megszűnése folytán — még a nőtlen sógornak is megtiltja az egybekelést fivére özvegyével; mert tényleg ily házasság vérfertőző, és ama kivételes tóraengedély nem valami ethikai okból, hanem kizárólag az agrárviszonyok okozta kényszerhelyzetből adatott meg. (V. ö. Mayer S., Rechte der Heb. Athener und Römer II. k. 457 l. § 254).

Arad.

ROSENBERG SÁNDOR.

A NŐ A TALMUDBAN.

Irta *Selmann Lajos*, hódmező-vásárhelyi zsidó pap. II.-M.-Vásárhely. 1887.

A nők minden korban meleg érdeklődés tárgyát képezték, s a ki róluk ír, mindig buzgó olvasó közönségre számíthat még akkor is, ha rég elporladt szépségek ügyei-bajai ecsetelésével foglalkozik tolla. Talán még meg is szaporodik olvasóinak száma a nők ellenségeivel, hiszen az elhamvadtak nem veszélyesek többé. Különösen korunkban, midőn a gyengébb nem éppen gyengesége folytán uralkodik a társadalmon, igen buzgóan kutatják ezen a föld minden részén otthonos uralkodók történetét. Némelyek mintegy hizelegve korunknak, vagy talán kárpótlásul elvesztett szabadságukért a nők uralmának fokát egyenesen a kultúra fokának nyilatkoztatták ki. Ha ezen kultúrhőmérő megbízhatóságát tekintve nem is áll magasabb fokon, mint ama másik, a divatból kiment kultúrhőmérő: — a szappanfogyasztás — annyiban mégis megbízható, a mennyiben a nők iránti érdeklődés hőfokát mutatja. Ily viszonyok között a zsidó nő sem kerülhetette ki a kutatók buzgalmát. Kérdést intéztek a szentíráshoz, hogy mikép gondolkozik a nőkről? Annyiszor faggatták már, hogy feleleteire nem vagyunk többé kíváncsiak. A középkori zsidó nő állásáról is értesülve vagyunk már a zsidók művelődéstörténetéből; csak a talmud elbeszélései s nézetei nincsenek még összegyűjtve s egész terjedelmükben ismertetve. Magyar nyelvben szerző munkája az első kísérlet ilyen ismertetéshez. Mielőtt méltatásába bocsátkoznánk,

a következőkben adjuk a minden beosztást nélkülöző munka tartalmát.

I. *Bevezetés.* Elmefuttatás a nőkről általában. A talmud egyes általános nyilatkozatai a nőkről. Egyes elbeszélések, a melyekből kitűnik, hogy a talmud tekintélyei is emberek voltak szenvedélyekkel s gyöngékkel. (1—15. l.)

II. *A nő neveléséről s kiképzéséről.* (15—24. l.)

III. *A nő rendeltetéséről s a házasságról.* (25—35. l.)

IV. *Egyneijűség s többneijűség.* Szerző igen szépen bizonyítja be, hogy a zsidóknál az életben az egyneijűség uralkodott, habár a törvényben a többneijűség meg volt engedve. (36—39. l.)

V. *A hitvestárs választásáról.* (40—57. l.) »Mindebből világosan kitűnik«, mondja a szerző az 57. lapon, »hogy a zsidó leányokat nem adták, nem csereberélték el árúczikkek gyanánt, mint a keletieket, nem is adták őket férjhez a szülők által kötött egyezés alapján annélkül, hogy bejegyezéseket bevárták volna, úgy mint a rómaiakat, hanem azok éppen úgy mint az ifjak előleges elhatározás, komoly megfontolás és szabad választás útján, sőt sokszor éppen romantikus módon léptek a házasságba«.

VI. *A házasság előkészületeiről s a lakodalomról.* (58—65. l.)

VII. *A hitvestársak kölcsönös megbecsüléséről s tiszteléséről.* (66—71. l.) »Az ember táplálkozzék tehetségén alúl, ruházkodik képessége szerint s becsülje meg feleségét tehetségén fölül«. (Chullin 84b.)

VIII. *Elbeszélések derék nők hűségéről, önfeláldozásáról, s férjeikre való befolyásáról.* (72—87. l.) »Channa ragyogó szépség volt, a kibe a gazdag s tekintélyes Náthán halálisan beléleszeretett. Férje adósságai miatt börtönbe vettetvén, hű felesége éjjel-nappal dolgozott, hogy megtakarított fiülléireivel kiszabadíthassa. Egy napon férje arra kérte, hogy kérjen kölcsönt a gazdag Náthántól, hogy kiszabadíthassa. Hogy szolgáltatassam ki magamat neki védtelenül, felelé kétségbeesetten felesége, hiszen tudod, hogy bűnös szerelem lóg szívében irántam. Rövid idő múlva férje sötétkomoran így szólította meg: Tudom én miben törőd a fejed! Azt akarod, hogy fogságomban elveszszek, hogy aztán a gazdag Náthán felesége lehess. A nő elájult. E jelenet következő tében nagy lelki tusa után elment Náthánhoz. Erényessége legyőzte Náthán szenvedélyét, ki így szólott hozzá: Channa, te győztél, menj haza békével! Náthán a szenvedélye fölött nyert győzelem

után a vallás tanulmányozásának szentelte magát. Channa a kölcsön vett pénzen kiváltotta férjét, de ez gyanakodva feleségére, a hírákhoz ment, hogy valópört indítson ellene. Csak akkor lett minden világos előtte, midőn Náthánt a tudósok padján pillantotta meg. Lelki furdalások között sietett feleségéhez, hogy tőle bocsánatot kérjen«. (71—75. lap után.)

IX. *A házastársak egyetértéséről.* (88—90. l.)

X. *Szemelvények a talmudi házasságjogról.* »A talmud házasságjogába — mondja szerző a 91. lapon — mely foliókötetekre rág, bővebben nem bocsátkozhatunk. Idézetei főképen az elválásra vonatkoznak. (91—104. lap)

XI. *A nők előnyeiről a férfiak fölött.* A talmud szerint szerelmükben állhatatosabbak, jótékonyabbak, áldozatkészebbek, hálásabbak s több lélekjelenléttel bírnak, mint a férfiak. Hogy eszesebbek is volnának, fájdalom nem találtam meg a szerző által idézett helyen. (105—115. l.)

XII. *Kedvezőtlen nyilatkozatok a nőkről.* Ezeket udvariasságból nem részletezzük. Az egészet érdekes történetkék zárják be. (116—127. l.)

Mint látjuk, az eleve írt könyvecske elég változatos tartalommal bír. Nem akarunk a kompozíció kritikájába bocsátkozni; hogy például a VII. s IX. fejezet együvé tartozik, s más hasonló — mert szerző nem ragaszkodott bizonyos beosztáshoz — izlés dolga. Az ellen sincs kifogásunk, hogy szerző a »talmud« elnevezés alá foglalja az egész zsidó hagyományt, mert ismert nevet keresett s mely szó ismertebb nálunk mint a talmud? Kivánatosabb lett volna azonban, hogy egyes gyöngyöket, a melyeket Majmuninál s a Sulchan Árukban talált, ellenállott volna, mert az által félrevezeti az olvasót.

A főhiba azonban, a mely a könyvecske tudományos becsét nagyban csökkenti, ama felfogásban rejlik, a mely nem ismer különbséget tér, sem hely, sem személyek között. A zsidó hagyomány, a mely a munka forrása, legalább is egy évezrednek s több országnak a terméke: e különbségeknek semmi nyomát sem látjuk e könyvben. Palesztina s Babilónia, ősrégi tanúnak s későbbi agadisták egy kalap alá kerülnek. Ki fogja a harmadik s negyedik század egyházatyáinak adatait a nőkről idézni, mert görögül vannak írva, ha az attikai nő állásáról értekeznek? A kronologia s geografia még népszerű könyveknél sem fölösleges valami. Csak

ha ismerjük azon népek szokásait, gondolkodását, egy szóval kultúráját, a melyek között a zsidók éltek, csak akkor nyerhetünk világos képet a nők állásáról. A szaboreusok sokat foglalkoztak a nőkről szóló talmudi traktátusokkal, mert korukban egy felekezet keletkezett a perzsák között, a mely a nőkommunizmust hirdette. Az említettél nem hiba az, hogy a szerző nem tett különbséget az egyes véleménye s az általánosan uralkodó felfogás között. Szerző csak gyéren használja a halákhát, pedig éppen a törvények mutatják az egész nép felfogását. A haragos férj lelkülete csak iszapot hoz felszínre, de ez a törvényt meg nem változtatja; milyen fogalmaink lesznek tehát a nők állásáról, ha éppen ama egyes nyilatkozataiból fogjuk megítélni? A felfogásnak röviden jelzett helytelen volta okozta azt, hogy szerző semmiféle eredményhez nem jutott. Higgyünk-e az általunk jelölt XI. fejezetnek, a mely a nők magasztalása, vagy a XII-nek, a mely a nők ócsárlása? A talmud tartalmazza az adatokat, de ezen adatok egyszerű egymásmellé állítása még nem világosíthat fel egészen a nők állásáról.

Ezen általános megjegyzések után rátérünk a részletekre. Sajnálatos, hogy oly fontos források mint a tószeftá, mekhilta stb. nem használtatott fel; a palesztinai talmud sem lett kiaknázva. Az idézetek gyakran hibákkal a sajtóhibák miatt. A következőket javítjuk: 5. j. kell 9b, 82. j. Keth. 63a, 90. j. 66 b. Az átirások németesek, némelyek helytelenek, pl. Aime (Immá), Abája sat. Két Izmael tévesztetikössze a 11–12. lapon. Helytelen fordítás: »Szép lakás, szép asszony, szép butor *kibővítik az ember értelmét*«. (7. l.) A szó szerinti fordítás nem mindig a leghívebb; kell »felderítik az ember lelkületét«. A 14. lapon kell: »most pirúltok miattam«. Szótában (24. l.) niues szó a leányoknak a tudományokra, hanem a szent tanra való oktatásáról, nem is gondolhatott tehát a római nőkre. Egyes szembeállítások a római nőkkel igen érdekesek, de ez nem igazolja azt, hogy szerző némely helyt olyan hangba esik, mintha római nőkről írta. Pl. »s a mi a coquette ledérséget s tetszelgést illeti« (9. l.) vagy a talmud rövid elbeszélésének kiszínezése (13. l.) stb. Ki kell javítanom egy félreértésekre alkalmat szolgáltatató sajtóhibát, »az orosz s lengyel zsidóknál az igen korai házasságtöréseket honosítja meg« 32. l. (olv. házasságkötéseket.) Végül még csak két állításra akarunk reflektálni. »Noha azonban a

házasság mind lényegére, mind rendeltetésére s fogalmára nézve egyáltalában szorosan vallásos természetű volt, annak megkötésekor még sem folyamodtak sem paphoz, sem templomhoz. Tehát a talmud csak a polgári házasságot ismeri.« (62. l.) Merész következtetés! Vallásos természetű s mégis polgári házasság? Ne húzzuk a mi köpönyegünket a talmudra, szerinte s az egész zsidó vallás szerint az élet minden nyilvánulását a vallás szabályozza, pap nem kell, mert szellemében az egész nép papság. E kategóriába tartozik szerző másik állítása is: »A vegyes házasságokban a gyermek anyja vallását kövesse.« (93. l.) A talmud nem ismeri el a vegyes házasságot, csak házasságon kívül törvénytelenül született gyermekekről mondja, hogy a zsidóság kebelébe felveendő, ha anyja ezen a valláson van.

Egyébiránt az elevenséggel s szép magyarsággal írott könyvecske alkalmas a nagyobb közönség igényeit kielégíteni, s remélhetőleg hozzá fog járulni azon homály eloszlatásához, a mely e tekintetben a talmudon nyugszik.

Budapest.

BLAU LAJOS.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

IV.

Belsaczar látománya.

Trónján ült a király
Vajdái körében
Ezernyi lámpánál
Díszes nagy ünnepen.
Jehuda ezernyi
Színarany szent tála
Jehova edényi —
S ott pogány bor állá.

A király lát, s rémül,
Örme nem tér meg,
Arczában a vér hül
Hangja csak úgy remeg:
»Jőjön a föld bőlese,
A legjobb, ki akad,
Ki nekünk megfektse
E szörnyű szavakat.«

Megjelent ekkor ott,
S még azon est alatt
Egy kéz, s mint homokot
Beírta a falat.
Emberi kéz s ujjak —
S a kéz épp úgy nyomott
Betűket, akár csak
Homokba nyom a bot.

Nem telék böles elég
Sok jó khald jós közül,
S a szók ott álltak még
Megfektethetlennül.
Bábel sok nagy bőlese,
Bűvés, jós és vének:
Megnézték, de egy se'
Oldá meg, fejté meg.

Hallá egy idegen,
Rab, és még fiatal :
Megfejté, mi legyen
A titkos irattal.
A jóslat áll s szerte
A lámpák is hozzá :
Megoldá az este —
A holnap meghozá.

»Belsaczár sírja kész,
Országa oda van,
Ő maga is elvesz
Silányul a porban.
Palástja : szemfedél,
Párnája a sírkő —
Méd áll a küszöbnél !
Trónjára perzsa jó !»

Heródes siralma Máriam felett.

Oh Máriam ! vérzik szívem,
Melyért te vérzél — utánad :
Dühömré kinkeservesen
A furdalás marása támad.
Oh Máriam ! a hol te vagy
Nem értheted : mi mely e bánat :
Megértve, megbocsátánál,
Ha ég se hallaná imámat.

De hát kimúlhatott ? — a mért
Gyanúm dühödt bosszúra támadt ? —
Dühömré átka engem ért :
A kard, mely átveré, magamat.
Szerelmem ! ah hideg, holt vagy !
Szívem hiába vágy utánad. —
Magasba szállt — magamra hagy :
S lelkenek nincsen üdv, bocsánat !

Eltűnt — örömim elviven —
Ki vélem oszsa koronámat ! —
Az a virág Juda törzsen
Csak én nekem virulni támadt ;
A vad pokol s a bűn enyém :
Keszerveket keserv után ad ;
Nagyon megérdemeltem én,
Hogy így mar, így emészt a bánat.

Budapest.

IGALI IZIDOR.

TÁRSADALOM.

Zsidó törvény.

Nem régiben a bécsi ujságok sokat foglalkoztak egy az osztrák kormánykörökből kiszivárgott hírrrel, hogy külön »zsidó törvény« készül, melyet már rövid idő múlva a Reichsrath elé terjesztenek. E hír, melyet az antisemitismus üdvözléseivel fogadtak, a magyar lapokat is bejárta már, midőn a félhivatalos »Fremdenblatt« a legilletékesebb helyről nyert információ alapján kijelentette, hogy a kormány csak a zsidó testületek külső jogviszonyainak rendezését terveli, és így a bizonyos oldalról nyilvánult öröm legalább is korainak tekintendő.

A kilátásba helyezett külön zsidó törvény azonban még ezen alakjában, és bevallott tendenciájával is figyelemreméltó, és mint-hogy a javaslat tudtommal mind ez ideig még napvilágot nem látott, nem lehet érdektelen, ha a szóban forgó törvényjavaslatot e helyen megismertetjük és azt nyilvános diszkusszió tárgyává tesszük. Felesleges, hogy ez alkalommal részletesebben kiterjeszkedjünk azon kérdésre, hogy az ily speciális zsidó törvénynek hozatala általában helyes-e. Részünkről az elkülönzéseknek akár törvényhozási, akár egyéb téren, elvi ellenségei vagyunk. De ha a zsidó hitfelekezet egészének és részeinek szervezetlen voltát, és a felekezetben rejlő öröknek e zürzavar miatti elkallódását tapasztaljuk, a legliberálisabb állásponton is be kell látnunk, hogy hazánkban ép úgy, mint az örökös tartományokban bármely áron rendet kell teremteni. Az autonomia igaz hívei fájdalommal látják ugyan elodázva azt az időt, mikor a felekezet önalkotta szervezettel, önmagából fejlesztett kötelékekkel fogja ügyeit, bajait elintézni, de mert minden oly alakulatot, mely az autonomia talajának okszerű előkészítésére vezet, szívesen üdvözlnek, az ezt előző állami rendszabályokat is bizalommal kell fogadniok. — Hiába, nem szüntünk meg »ám kesé óref« lenni. Az általunk

létesített testületek tekintélye előtt még meg nem hajlunk. Pedig az önkormányzatnak ez szükséges előfeltétele, és ha ezzel nem rendelkezünk, egy jobb jövő reményében el kell tűnünk, hogy az állami tekintéllyel eljáró hatósági közegek csináljanak köztünk rendet. Sajátságos, hogy a zsidóság, mely a demokratikus elveknek oly buzgó híveket ad, mely minden szabadelvű intézményért annyira lelkesülni tud, az egyházi autonomia iránt kellő érzékkel még nem bír. Messze vezetne, ha ezt a zsidók történetével szervi kapcsolatban álló kérdést taglalni akarnók. De e jelenség meg van, és a gyakorlati életnek, a közigazgatásnak számolnia kell vele. Az osztrák törvényjavaslat is ezen empirizmus szüleménye. A Lajtán tuli közigazgatás sokkal fejlettebb, mint a mienk, és a közigazgatási bíráskodás lépten-nyomon kénytelen volt a zsidó hitközségi ügyekkel foglalkozni, a nélkül, hogy oly törvény vagy normativum állott volna rendelkezésére, melyet az ítélkezésnél alapul vehetett volna. A zsidó érdek mellett tehát állami tekintetek is befolytak e törvényjavaslat létrehozatalába.

A javaslat a következő címet viseli: »Gesetz, wodurch Bestimmungen zur Regelung der jüdischen Rechtsverhältnisse der israelitischen Religionsgenossenschaft erlassen werden«. A számos kiváló állású zsidóktól bekért vélemények kétségkívül a törvényjavaslat módosítását fogják magok után vonni, de az alapelvek alig fognak változást szenvedni. Az osztrák kultuszminister egy enquéte elé akarta e javaslatot terjeszteni, de eddigéle tudomásom szerint az megtartva nem lett. A javaslat egyébiránt 19 §-ra oszlik, melyek közül egyik-másik kongresszusi statutu-mainkból, anyakönyvi szabályrendeletünkben, és a Löw Lipót közreműködése mellett az ötvenes évek elején készült budai javaslatból van merítve. Fő előnye, hogy sem hierarchikusnak, sem utpisztikusnak nem mondható. Hibája, hogy számos fontos kérdést, minő például az anyakönyvi ügy, mely pedig Ausztriában is a hitközségre van bízva, egyszerű hallgatással mellőz, és több kérdést igen hézagosan tárgyal.

Az 1. §. a zsidó vallás összes híveit hitközségekre osztja, melyeknek feladata a tagok vallásbeli szükségleteinek kielégítéséről, különösen pedig az istenitizszoleti, oktatási, jótékonyági intézetek fentartásáról és fejlesztéséről gondoskodni. E törvényjavaslat tehát igen helyesen csak egy egységes zsidóságot ismer el, noha mint tudjuk, az osztrák zsidóság ugyanannyi árnyalatot

tüntet fel, mint a mienk, ha bár ez árnyalatok az ottani kongregacionalisztikus rendszer miatt egyes elnevezésekben, u. n. szervezeti jellegben kifejezésre nem jutottak.

Az 1. §. 2. pontja az összes zsidó felekezeti intézetek és intézmények feletti felügyeletet, melyeket nem a hitközség tart fenn, szintén a hitközségre bizza. Ide értendők a magán-imaházak, a vallás szertartási cselekedetek, minők különösen a körülméletés, a házasság és a temetkezés. — E szakasz értelmében tehát a chevra kaddisa, és más hason egyletek is a hitközség felügyelete alá tartoznak. Nálunk ez újabb idő óta nincsen így. A chevra kaddisa a kongresszusi statutumok határozatai, és a zsidó tradíciók daczára formailag többé nem hitközségi intézmény. Az olyan alapszabályokat, melyekben a hitközségi, és nem az állami felügyelet van hangsúlyozva, a belügyminisztérium visszautasít. Sőt jöllehet minden chevra kaddisa élete azon hitközség életével, melynek kebelében fennáll, elválhatatlan kapcsolatban áll, a chevra kaddisa egyéb egyletek módjára feloszlása és vagyonának hovafor-dítása iránt is köteles alapszabályszerűen intézkedni. Pedig a chevra kaddisa voltaképen nem egyéb, mint a hitközség temetkezési osztálya. Vele él, vele hal. — Az osztrák törvényjavaslat tehát e dologban több érzéket tanusít, a nélkül, hogy ez által állami érdeket veszélyeztetne. E szakasz (1) még megjegyzi, hogy a tóra felállítása nélküli házi vallási gyakorlatokra a hitközség felügyeleti joga ki nem terjed.

A 2. §. megállapítja, hogy hitközségek és több hitközségből álló kerületek létesítésére, és a fennálló hitközségek határvonalainak megváltoztatására állami engedély szükséges. E szakasz első tekintetre ismerősnek tetszik, és újabb elolvasás után rájövünk, hogy ez anyakönyvi szabályrendeletünkben van kölcsönözve. Fájdalom, hogy a mi beosztásunk csak az inkább állami szempontból fontos anyakönyvvezetésre vonatkozik, holott az osztrák törvény a hitközség minden czéljára nézve teremt szilárd keretet, melyen belől az erők összesítése lehetővé válik. Reméljük, hogy a mostani alapon a mi hitközségeink dűledező romjai is felépülnek még.

A 3. §. azt határozza, hogy egy hitközség felállítására állami engedély csak úgy adatik, ha a vonatkozó kérvény az azon község területén lakó zsidó családok többségétől ered, ha beigazoltatik, hogy a szervezendő hitközség elegendő anyagi erő felett

rendelkezik, illetve, hogy szükségleteit törvényengedte módon beszerezni képes, végtül ha a hitközség istentiszteleti épületek és berendezésekről gondoskodni tud, és módjában áll kimutatni, hogy a lelkipásztor és egyéb községi hivatalnokok fizetéséről és egy rendezett vallásoktatásról önjerejéből gondoskodni bír. — E szakasz rendkívüli fontosságát kiemelni szükségtelen. Az életképes hitközség létesítését czélozza, oly feltételektől tevén függővé a hitközség alakításának engedélyét, melyek nélkül hitközség tulajdonképpen fenn sem állhatna. És a ki az »engedély rendszerre akar követ dobni, ám gondolja meg, hogy nálunk az országgyűlés képviselőházának 1870. évben a vallás és lelkiismereti szabadság jelszavai alatt hozott határozatai mellett hová jutottunk. Nálunk 10—12 család egy az éhhalállal küzdő galicziai sakterrel, és egy ív papirossal, melyre egy alapszabály-minta van másolva, »autonom hitközség«-et képez. Persze, hogy az ilyen autonomia, meg az ilyen hitközség valóságos szatira, az ilyen szabadság pedig szabadosság. De hát nincs helyén, hogy a magasztos jelszavak félreértését és az azokkal tűzött visszaéléseket tárgyaljuk. Az elmékben világosság kezd derengeni és a küzdelmekkel telt multból szebb s jobb jövő támad.

A 4. §. szerint a hitközség belső szervezete alapszabályokban határozandó meg. E szakasz felsorolja azon főbb határozatokat, melyeket az alapszabályokban fel kell venni. Az alapszabályokra nézve adott utasítások azonban nem elégségesek arra nézve, hogy a hitközségi adminisztrációnak szilárd alapját biztosítsák.

Az 5. §. az iránt intézkedik, hogy az állami jóváhagyást azon országos hatóság adja meg, melynek közigazgatási területén az illető hitközség előjárósága székel. Ha a hitközség több országos hatóság területéből alakul, az állami jóváhagyást a miniszter adja meg. — E szakasz az illetőségi összeütközéseknek vesi elejét egyrészt, másrészt pedig megnehezíti az oly alakulásokat, melyek a politikai felosztások vonalait nem fedik. Ezek adminisztratív szempontok, melyek azonban a zsidó hitközség fejlődésére is előnyös hatással vannak.

A 6. §. megállapítja, hogy mindazon zsidók, kik valamely rendszeresen megalakult hitközség területén laknak, e hitközség tagjainak tekintendők. Azok pedig, kik nem valamely hitközség területén laknak, a hozzájuk legközelebb eső hitközséghez tartoz-

nak. E szakasz tehát mellőzi az inkorporáció szokását, és igen helyesen mondja ki, hogy minden zsidó a lakhelye területén létező hitközségnek ipso facto tagja.

A 7. §. a lakváltozás esetére azon intézkedést tartalmazza, hogy az elköltöző az odahagyott hitközségnek az illető közigazgatási esztendőre tartozik az adót megfizetni, és az új letelepedése helyén létező hitközség terheihez csak a következő évben köteles hozzájárulni. Ezen nálunk is szokásban levő eljárás alapja abban áll, hogy az odahagyott hitközségnek egy évre megállapított költségvetése az adófizető tagok járulékait mint jövedelmet előirányzathatja vette. — Az elköltözés az előjárósághoz bejelentendő, a mi különösen nagyobb hitközségekben, hol a fluctuatio erősebb, igen fontos. A lakváltozások nem képesek a szilárd hitközség alapjait megingatni. A mi bajaink fő forrása az egyes hitközségekből történhető kiválások- és különalakulásokban rejlik. E bajnak a kiválókra nézve szabott három évi adózás kötelezettsége elejét nem veszi. És így megtörténik nálunk, hogy életképes hitközségekből kiváló kisebb-nagyobb töredékek az odahagyott hitközséget leginkább személyes surlódásokra visszavezethető okokból teljesen megrontják, a nélkül, hogy az ő hitközségük élete nyomortárgyos tengődésnél egyéb lenne. Ausztriában ily visszaéléseket és a lelkiismereti szabadság köpenyébe burkolózó üzelmeket a javaslat lehetetlenné teszen.

A 8. §. kimondja, hogy az előjáróság tagjaivá csak oly osztrák állampolgárok választhatók, kik polgári jogaik teljes élvezetében vannak. Az előjárósági választás eredménye a kerületi polgári hatósághoz bejelentendő.

A 9. §. értelmében rabbi- vagy rabbihelyettesnek, ugy szintén hitszónoknak csak oly osztrák állampolgár választható, ki feddhetlen erkölcsi és állampolgári elérettel bír, és kinek általános és theologiai szakképzettsége elegendőképp beigazolva van. A képzettség igazolásának módja iránt a kultuszminiszter külön utasításokat fog kibocsátani. A megoldandó kérdések legfontosabbika tehát külön miniszteri rendelet számára hagyatik fenn. Ez a javaslat egyik legnagyobb hibája. A helyett, hogy a rabbi kvalifikáció mindjárt megállapíttatnék, és ezzel a hitközség egészséges kifejlődésének alapja megvettenék, ezen egész kérdés függőben hagyatik, és a lelkiismereti szabadság jelszavainak nyitott kapu hagyatván, félő, hogy a galicziai tudatlan elemeknek a

rabbiság továbbra is megmenthető leszen. A birodalom tulso felében nincsen rabbiszeminárium, és e körülmény kétséggel nehezítette a célravezető határozatot. De legalább azt a minimális kvalifikációt kellett volna meghatározni, mely nélkül valaki rabbi nem lehet. Ha a törvényjavaslat a házi vallásos gyakorlatokra, melyek eddigelé vajmi kevés bonyodalomra adtak okot, is kiterjed, miért hogy függőben tart ily elsőrendű kérdést, melynek megoldásától az egész rendezés sikere függ?

A 10. §. kötelességévé teszi a hitközség választmányának, hogy a választásra kijelölt egyének neveit a kerületi hatóságnak bejelentse, mely a 8. §. keretén belől a jelöltek ellen kifogást emelhet. Ha ez a jelentéstől számítandó 30 nap alatt meg nem történik, a választás akadálytalanul végbe mehet. — Ha bár az országos hatóságnak e részbeli határozata ellen a kultuszminiszterhez intézendő felfolyamodásnak van helye, a hitközség jogai itt a szükségesen felüli megszorítást szenvednek, a minek úgy lehetett volna elejét venni, ha a javaslat a rabbi kvalifikációt már eleve részletesen előírná. Ez esetben megengedhető lenne a politikai hatóságnak, hogy a választást felülvizsgálja.

A 11. §. azt határozza, hogy az oly előljáróság, rabbi, rabbi-helyettes vagy hitszónok választása, melyeknek hatásköre *több* hitközségre terjed, a kultuszminiszter megerősítése alá tartozik.

A 12. §. az iránt intézkedik, hogy az előző szakaszban említett funkcionáriusok osztrák állampolgárságuk elvesztése vagy valamely büntetendő cselekmény elkövetése esetén a kormány azoknak hivatalukból való eltávolítását követelheti. Ha pedig az említettek *oly magatartást tanúsítanak, mely hivatalban maradásukat a közrendre nézve veszélyesnek tünteti fel, a kormány szintén az elmozdítást követelheti*, a mi, ha meg nem történik, a kormány rendel ki a hitközség költségére hivatalnokot, mindaddig, míg a kérdéses állást annak rendje szerint be nem töltik. Ugyanezen eljárás követendő, ha a rabbi v. helyettese a reá bízott teendőket nem látja el. — Bizony-bizony, rendőri ize van ennek.

A 13. §. szerint a hitközségek vagy képviselőiknek valamely közös működésre való állandó vagy alkalmi egyesülése szintén hatósági jóváhagyástól függ. E szakasz a 2. és 3. §§-ok mellett sem helyes értelemmel, sem jogosultsággal nem bír, ha a javaslat a hitközség szabad cselekvését teljesen abszorbeálni nem akarja.

A 14. §. szerint a hitközségek alakulására vonatkozó határozatok a kerületi hitközségekre nézve is megfelelő módon alkalmazandók.

A 15. §. a hitközségek céljaira államilag engedélyezett járulékok, ugy szintén a hivatalnokok díjainak behajtására közigazgatási végrehajtást engedélyez. Nálunk is ez a gyakorlat, csak az a kár, hogy ez a kultuszjárulékok tekintetében külön rendeletben kimondva nincsen. Az anyakönyvi szabályrendelet azonban szintén ily értelmű intézkedést tartalmaz.

A 16. §. a hitközség és hivatalnokainak adminisztrációjára nézve az állami felügyeleti jogot még külön is megállapítja, meghatározván még azt is, hogy a rendellenességek megszüntetése iránt minő büntető eljárás vehető foganatba.

A 17. és 18. §§-ok az átmeneti intézkedéseket és a törvény életbeléptetésének módját határozzák meg, míg a 19. §. a törvény végrehajtásával a kultusz- és belügyminisztert bizza meg. Az a körülmény, hogy a zsidó kultuszügyekben a belügyminiszternek is befolyás engedtetik, sok esetben a kompetencia kérdését fogja nehezíteni, és ettől eltekintve csak igazolja a törvény szellemére nézve mondottakat.

Az osztrák polgári törvénykönyv számos fontos új intézményei, melybevágó módosításai rendeletileg lettek megállapítva, míg az ezen itt ismertetett határozatok, melyek még a zsidó hitközség szervezetére vonatkozó függő kérdéseket sem ölelik fel, törvény alakjába szoríthatnak. Ezt érteni alig lehet, ha csak a kormány az osztrák antisemitizmusnak azt a gyönyörűséget nem akarja szerezni, hogy a zsidó kérdést igazolt formák között ismét a Reichsrath elé hurcolják.

Befejezem e cikket fentartva magamnak, hogy az ismertetett javaslatokhoz annak idején még hozzászólhassak. Osztrák hitrokonaink sokat foglalkoznak a mi bajainkkal. Egyszer már mi is megemlékezhetünk ő róluk. De nem akar e megemlékezés egyéb lenni, mint testvéri érdeklődés. Ők haragot tartanak, hogy nem tekintjük magunkat ausztriai provinciának. A sok tévedésre alkalmat adott bécsi Allianz című osztrák közmívelődési egyesület érdekében kifejtett propaganda közben például, haragos indulatuk ki is tört, sőt ide-oda való vagdalódzásuk közben nálunk egy bizonytalan irányú, alapjában és eszközeiben egyaránt ingatag mozgalom is keletkezett. De mi nem haragszunk, mert

tudjuk, hogy a magyar zsidóság saját törekvéseinek tudatában és sikereit látva, soha sem fog hangzatos jelszavak által letévedni arról az utról, melyet részére egyelőre a hitközség iránti kötelességek kijelölnek. Erőnkre itt van szükségünk, hogy egy életképes, feladatának magaslatán álló, törvényes szervezettel bíró egységes és magyar szellemű vallásfelekezetté legyünk. Ha e téren sikert értünk el, akkor közmívelődési egyesületekre nekünk szükségünk nincsen. — És ha itt-ott majd túlerő felett rendelkez-nénk, a jövőben is tudni fogjuk, hogy a *zsidóság közös, általános érdekeit*, hol és mikép kell előmozdítanunk. — A magyar zsidóság soha sem vetette szemére az osztrák zsidóknak, hogy ők például a német rabbiszemináriumok felé fordulnak, hogy azokat részeltetik gyámolításukban, míg a magyar országos rabbiképző-intézettel szemben hideg magatartást tanusítanak. Pedig ilyenkor is eszökbé juthatna az a »szoros politikai kapcsolat«, melyre az Allianz dolgában oly nyomatékkaival hivatkoznak, és melyre a bécsi siketnéma-intézet számára az országos izraelita iskola-alapból kieszközölt és évtizedek óta kamat nélkül élvezett 15,000 frtos kölcsönnél és egyéb alkalmaknál utaltak.

Két vagy több állam egyesülhet hatalmi érdekek előmozdítására és védelmére, de ez nem vonja maga után az egyes államok területén levő vallásfelekezetek, egyházi és kulturális szervezetek közösségét. Annál kevésbbé kívánhatják tőlünk osztrák hitrokonnaink, hogy mi a hitközségeik és iskoláik fejlesztésére alakított egyleteik kapcsolatába lépjünk, és a felekezeti élet terén felmerülő mozzanatokra nézve velök közösséget tartsunk, minthogy ők nem egy fontos dologban messze mögöttünk állanak, miről a jelen cikkben foglaltak is némi tanúságot tehetnek. Midőn tehát pár vonásban az osztrák zsidók viszonyaira rámutatunk, arra kérjük őket, hogy seperjenek csak a házuk előtt. Ne akarják a világot boldogítani, mikor ők sincsenek baj nélkül. A magunkénak majd csak végére járunk valahogy.

Budapest.

MEZEY FERENCZ.

A »Kivételes helyzet« című cikkhez.

Engedje meg a tekintetes szerkesztőség, hogy általam igen tisztelt Klein Mór rabbi urnak a »Kivételes helyzet« című cikkéhez néhány észrevételt tegyek:

1. Téved főt. rabbi ur abban, hogy az egyik keresztény felekezetből a másikba való átlépéshez a saját lelkészétől kinyerendő elbocsátási okirat okvetetlen szükséges volna, mert a vallásfelekezetek egyenjogúságát szabályozó 1868. 48. t.-cz. szerint: ha azon egyház lelkésze — melyből az illető kilépni akar — az elbocsátási okiratot megtagadja: elégséges két tanu által előttemezett bizonyítvány a felől, hogy az elbocsátási okirat kéretett ugyan, de megtagadtatott. — Ugyanezen elvet követi említett törvény, ha különböző felekezetű keresztények közti házasságnál az egyik fél lelkésze a kihirdetést megtagadná és — azt hiszem nem felesleges megemlítenem — hasonló szellemben intézkedik az 1868-iki a pótpolgári házasságot szabályozó lajhántuli törvény is.

2. A mi főt. Fischer Mihály urnak cikkirő ur által kétségsbe vont feltevését illeti: vajjon t. i. a keresztény pap össze fogja-e adni a keresztény hitre áttért zsidónőt egy kereszténynyel, ha amannak előbbi házassága törvényszékieleg fel nem oldatott, a kérdés nem oly egyszerű, mint az első tekintetre látszanék. Distinguálni kell katolikus és a akatholikus keresztény felekezet között, mert míg az evangélikus felekezetekre nézve főt. Fischer ur feltevése csakugyan helytelen, a mennyiben azok csak törvényszékie feloldás esetén adhatják össze az áttért felet más kereszténynyel: addig a katolikusoknál — mint kikre nézve a katolikus egyház jog intézkedései irányadók — a dolog nem egészen így áll, — mert egy esetben a katolikus pap összeadhatja az áttért felet más kereszténynyel.

A katolikus egyház jog ugyanis két zsidó fél érvényes házasságát az esetben, ha az egyik fél a katolikus hitre tér és a hitében megmaradt másik fél vele a házasságát folytatni nem akarja vagy nem akkép, hogy az áttért fél új vallása gyakorlásának háborgatásáról lemondana, ellentétben azon elvvel, hogy a maga szempontjából a nem keresztények közti házasságot (matrimonium legitimum) is felbonthatlannak tartja, az ilyen házasságot feloldottnak tekinti, és az áttért félnek a kereszténynyel való új házasságot megengedi, tekintet nélkül arra, vajjon az előbbi házasság akár törvényszékieleg, akár egyháziilag fel volt-e oldva, vagy

nem. — Sőt tovább menve, ezen új házasság — válólével ki nem szolgáltatása esetén — az egyedüli mód az áttért házasságra nézve annak megakadályozására, hogy ez esetben, ha — az áttért fél új házasságra nem lépven — a másik fél is utólag a kath. hitre tér, a régi házasság fel ne éledjen.

Hogy egyéb esetben említett feltevés nem áll, az természetes, csak hogy a katolikusoknál — mint kikre nézve nem az államtörvényhozás, hanem saját egyházuk házasságjoga irányadó — nem azért, mert — mint főt. Klein Mór ur állítja — a törvény előtt a bevett felekezetek is meghajolni tartoznak, mert hisz e tekintetben a katolikusokra nézve saját *egyházjoguk* képezi a törvényt, és mert épen ez — kivéve a fent kifejtett esetet — a nem keresztények közti házasságot is feloldhatatlannak tartja a maga szempontjából, következik az, hogy a katolikus lelkész csak úgy adhatja össze az áttért zsidónőt kereszténnyel, ha ennek előbbi érvényes házasság útját nem állja, tehát ha a zsidó válóléval áttért félnek előbbi házassága *érvényesen* feloldatott; miután pedig a zsidók közti házasság érvényes feloldásához a törvényszékieleg való feloldás kívántatik meg, világos, hogy a törvényszékieleg fel nem oldott zsidó házasságból áttért nőnek új házasságnál az előbbi házasság bontó akadályt képez.

3. A főt. ur által érintett harmadik kérdést illetően, vajjon a jámbor zsidó férjnek segédkezet nyujt-e a törvényszék ahhoz, hogy a hitéhez hűtlenné lett hitvestárs a hittörvény értelmében arra szoríttassék, hogy a szertartásos válólévelet elfogadja: a törvényszék nem kényszerítheti arra, de közvetett kényszer reá nézve az, hogy — feltéve az esetet, ha a katolikus hitre tér át — *saját érdekében* meg fogja tenni, mert különben a férj utólagos áttérésével feléled a régi házasság érvénye; sőt ha új házasságra lép is, nagy kérdés, ha új házastársa meghal: nem éled-e fel válólével ki nem szolgáltatása esetén régi házasságának érvénye.

Az evangélikus vallásra áttérőnél csakugyan nincs remedium, ha a nő nem akar válólévelet adni, illetve elfogadni és a házasság törvényszékieleg fel van oldva.

Mindezen komplikációk mutatják, mily sürgetően szükséges volna a házassági jogot egységes elvek szerint törvényhozás útján mielőbb rendezni.

Puccs.

SCHWARCZ ZSIGMOND.
ügyvédjelölt.

Még egy szó a »kivételes helyzet«-hez.

Az »Ügyvédek lapja« a következő esetről értesül, mely házasságjogi viszonyainkat elég jellemzően illusztrálja:

K. J. szatmári lakos, felekezetre nézve izraelita, 1883. évben nőül vett egy zsidónőt. Rövid időre elhagyta hitvesét s áttért a kath. hitre, házassági frigyét kötött egy katolika nővel, a nélkül hogy első nejétől törvényesen elvált volna. K. J. ellen a kétnejűség bűne miatt vizsgálat lett elrendelve. Azonban a törvényszék a további eljárást azzal a megokolással szüntette be, hogy az 1786. évi márcz. 6-ikáról kelt rendelet 10. §-a szerint a keresztény és nem keresztény közti házasság semmis. Az egyik hitvestársnak a Mózes-vallásból a keresztény hitre való áttérése által az első, zsidó ritus szerint kötött házasság feloldatott. E beszüntető határozatot a másodfoku bíróság is jóvá hagyta. Így az »Ügyvédek lapja«.

Kérdés most már, mit vétett az 1863. évi 87414. sz. hazánkban mai napig is érvényben állott helytartótanácsi intézkedés azon rendelve: mely szerint »Zsidó házastársak a keresztény vallásrai áttérése által a házasság fel nem oldatik«, hogy a lutherani conburantur időszakából való jogelv alapján hozott intézkedés által kizsoríttatik, s hatálytalaná lesz? Mit vétett a hitéhez hű maradt hitvestárs, hogy a Beth József szerint (Tur Eben haezer I, 11), ha Ausztriában lakik, új házasságra nem léphet, míg az áttértől legalább közvetve nem lett neki kézbeadva a rite kiállított válólével? Melyik hatalom, ha az állami nem, fogja az egy ugrással »szabaddá« lett férjt (a Chath. Sofer Eb. haez. II, 60. Hag. Maim. hilch. Gerus. II, 4. Tur Eben haez. Bet. Jos. 134, 9. Darche Mose 154, 2. értelmében) arra szorítani, hogy a rituális válólével át nem adása vagy adatása esetében, a hitéhez és első minden tekintetben *törvényes házassági* esküjéhez hű maradt hitvesének nyujtsa a megélhetésre szükséges módot és eszközöket? Mind ezen és ezekhez hasonló, a hittörvénykönyvbe belevágó fontos kérdésekre sem a fent idézett első, sem a másodfoku bíróság beszüntető határozata szerint nincs cadentia, mert hát »kivételes« Magyarországon a zsidó házassági jog »helyezete«. Maradhat ez így soká?

Nagy-Becskerek.

KLEIN MÓR.

Ismét a bírósági elválásról.

Egy előttem felmerült eset okot szolgáltatott nekem ezen folyóirat ez évi márczius havi füzetében a kivételre rámutatni, melyet mi zsidók a törvény előtt képeztünk. Ugyanis ki van mondva, hogy a zsidó házasság a nőnek keresztény vallásra való áttérése által törvényesen feloldottnak mindaddig nem tekintendő, míg a törvényszék ítéletileg nem döntött, daczára annak, hogy ugyancsak a törvény az, mely a zsidóból kereszténynyé vált aszszonynak — tekintettel csupán a kitérés i aktusra — megengedi, hogy bírósági engedély nélkül is új házasságra lépjen és daczára annak, hogy a zsidó egyházi törvény ilyen esetben szabadságot ad a hithű férfinak válólével mellőzésével újból megnősülni.

De miután főtisztelendő és tudós kollegám Klein Mór ezen lapok f. é. április havi füzetében az ugyancsak hihetetlen tényállásban kételkedik, legyen szabad a tárgyhoz még a következőkben hozzászólanom.

A házassági perrendtartás magyar hazánkban nem mindegyforma. Mert Magyarországon — ide érve Erdélyt is — a katolikusok, görög egyesültek és nem egyesültek az 1553. évi 22-ik és az 1563. évi 27-ik törvénycikknek értelmében, melyek mai napig állami törvény erejével bírnak, azután Erdélyben a reformátusok, az ág. hitvallású evangélikusok és az unitáriusok házassági ügyeiket saját egyházi szentszékeik — *sacrae sedes* — útján intézik el jogérvényes döntvényekben. Ellenben a szorosabb értelemben vett Magyarországon a mindkét hitvallású evangélikusok, az unitáriusok és a zsidók — ezek Erdélyben is — házassági válópereikkel a világi bíróságok elé kell hogy forduljanak.

Ámde azért ebből azt ne olvassa senki, hogy a zsidók Magyarországon a házassági válóperben legalább egyenjogúak az evangélikusokkal és unitáriusokkal, mert a két utóbbiaknál a házasság az 1786. évi márczius hó 16-án kelt nyiltparancs szerint csak a következő négy esetben bontható fel: *a*) ha egyik házastárs a másiknak életére tört, (*quo unus conjugum alterius vitae insidiatus fuisset*), *b*) házasságtörés miatt, *c*) hűtlen elhagyás miatt (*malitiosa derelictio*) és *d*) engesztelhetetlen gyűlölet miatt (*capitale odium aut insuperabilis aversio*).

Azon eset, ha a nő férje hitétől elpártol, nem képez ott válóokot, mivel a vegyes házasság egyházi és állami törvény szer-

rint meg van engedve és így a további háztartás törvényessége biztosítva van. S ha esetleg az ilyen vegyes házasságban vallási háborgatás miatt (*absque contumelia creatoris*) békés együttélés lehetetlen lenne, a hazánkban divó szokás szerint a felperes illetékes szentszéke békéltetés céljából felhívást intéz az alperes félhez és ha ez siker nélkül maradna, úgy a felperes szentszéke törvényadta jogánál fogva a házasságot véglegesen felbontja és megadja az engedélyt az új házasságra.

Egészen másképp áll a dolog a zsidókkal szemben.

A mózes-talmudi jog szerint zsidónak hithűtlen nővel tovább élni tilos. A midőn tehát valamely zsidónak keresztényhitre tér, zsidó házassága fel van bontva nemcsak zsidó törvény szerint, de a keresztény egyháztan értelmében is, mely utóbbi szerint a nem keresztények — itt zsidók értendők — között létrejött házasság felbontható, ha a házastársak egyike keresztény hitre tér, és mely szerint az ilyen úton kereszténynyé vált fél új házasságra léphet, holott a zsidóféltre a házasság épségben marad mindaddig, míg polgári hatóság által fel nem bontatott. (V. ö. A házassági elválás joga, írta Sztelho Kornél, Budapest 1885, 19. l.)

Ez tény, melyet megcsodálhat bárki, de kétségbe nem vonhat senki.

Kérdem tehát, mint már a bevezetésben említett czikkemben, hol van az ellenfeleink által oly sokszor szemünkre lobbantott jogegyenlőség? Miért ne legyen nekünk is meg a jog egyházi törvényünkkel élni? Miért ne legyen szabad nekünk is hivatkozással arra kimondani, hogy a zsidó, midőn neje őt hithűtlenül elhagyja, szintén minden bírósági közvetítés nélkül újból megnősülhet?

A mi pedig azon kérdést illeti, vajjon szükséges-e zsidó jog szerint a nőnek válólévelet adni vagy más által adatni (חֵטֵא וְנִשְׁאָר) ha szabad akarattól kikeresztelkedett, nem igen képezheti komoly vita tárgyát, mivel határozott nem-mel felelnek Eben ha-ezer 1. §-án kívül Meharik (Kolon József) 141, Resal (Loria Salamon) 65, Benjamin Zeeb (b. Mattatja) 131, Meharam Padua (Katzenellenbogen Méir) 13, Kerem Selomo (Huas Salamon) 1 és Chatam Szófer (Schreiber Mózes) 3. sz. alatt.

Simánd.

FISCHER MIHÁLY.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tek. Szerkesztőség! A következő levéllel bátorodom a tek. szerkesztőséghez folyamodni azon kéréssel, hogy sziveskedjék a kérdésekre válaszolni.

1. Vajjon az anyak. rendelet 2. §-a, mely négy középiskolai osztály végzését szabja meg, csak gimn. és reáliskolára vonatkozik-e vagy kereskedelmi iskolára is?

2. Ha a miniszterium az egyik megyei közigazgatási bizottság határozata szerint az említett rendelet 19. §-a értelmében anyakönyvvezetőnek elfogadott, köteles-e más közigazgatási bizottság más helyen is elfogadni?

A legnagyobb tisztelettel maradtam stb.

Kajászó-Szt.-Péter.

FRIED MÓR,
rabbihelyettes.

Válasz.

Ad 1. A kereskedelmi iskolára is vonatkozik.

Ad 2. Más megye közigazgatási bizottsága is köteles elfogadni.

*

Tek. Szerkesztőség! Szabad-e az anyakönyvi kerülethez nem tartozó helyen előforduló születést stb. az anyakönyvbe bevezetni?

Mint hogy úgy sejtem, hogy több t. kollegám is kétségben van e pont felől, kérem szives fölvilágosítását. Maradtam stb.

Szakoleza.

WEISZ SAMU.

Válasz.

Nem szabad.

*

Jegyzéke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás és közoktatásiügyi m. kir. miniszterium tudomásul vette:

(Folytatás.)

331. *B.-Ujjalu* (Bihar m.) Elnök: Farkas S. Anyakönyvvezető: Blum Ábrahám, rabbi.

332. *Szill* (Somogy m.) Elnök: Sohr József. Anyakönyvvezető: Deutsch Rezső, rabbi.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

A zsidók Franciaországban.

Nem tudtam mit ígértem, midőn Franciaországi hitsorsainkról való tudósítást tettem kilátásba a Magyar-Zsidó Szemle tisztelt olvasóközönség számára és nem is sejtettem a feladat nehézségét: de ime, itt vagyok, és e pillanatban az a fő-törekvésem: miként teljesíthetem a tiszt. Szerkesztőségnek tett ígéreteimet legczélszerűbben és legjobban.

Azt látom, hogy feladatot sem levélben, sem czikkben, hanem csupán több száz lapra terjedő könyvben lehetne méltóan megoldani. Én, — ez utóbbira nem lévén most sem kedvem, sem érkezőm — megkísértem, egy ilyen könyvnek rövid kivonatát vagy vázlatát terjesztetni a M.-Zs. Sz. tiszt. olvasó-közönsége elé; bizonyul sem az itteni, sem a magyarhoni közegek nem fognak tulságos felületességgel vádolhatni.

*

A Zsidó hitközségi élet törvényesen elismert szervezkedésének első nyomait Franciaországban és különösen Párisban, a XVIII. sz. elején Moïse Eliézer, Lipman-Calonymos és neje Ráchel bath Moïse Isaac kezdeményezése alatt, Jacob Rodrigues Pereire, Cerf Beer, Jacob Goldsmith, Israel Salone és Sylveyra Calmer alatt találjuk, kik *Liefman Calmer*, *Piequiny* és *Amiens báró* vezetése és befolyása alatt nyerték az engedelmet, nyilvános imaház és sírkert alapítására, illetőleg megnyitására.

A franciaországi zsidóság jelen szervezése 1806. — illetőleg 1808-ik évi márczius hó 17-én és december hó 11-éről kelt kormány-rendeletekből ered. Az 1844-ik évi május 25-én kelt kormány-rendelet által azon szervezkedés részint megújított;

még a mostani rendszer véglegesen 1850—1862. és 1872-ik évekbeli kormány rendeletekkel és ezek folytán történt ujjonnanai szervezkedések által létesített.

E rendszer a következő:

A központi, az az Országos konzisztórium a francia zsidóság legfelsőbb felekezeti hatósága, melynek élén áll: Izidor Lázár O. Franciaország főrabbi. — A konzisztórium tagjai: báró Rothschild Alfonz elnök, Bedarides C. alelnök, Attiás Elysée, Calman Lévy, Dreyfus Dupont, Lévy Mór, Lévy Theodor, Manuel Eugène, Massé Dávid, Sée Ábrám, dr. Worms O. és Cahen Ábrám.

E központi országos felekezeti főhatóság alá tartoznak:

1. A Párisi kerület konzisztóriuma, melyhez: tizenháromezre megye (départements) tartozik és melyeknek összes zsidó lakosságuk mintegy hatvan ezer lélekre megy.

E kerület tisztjei: Kahn Zádok, párisi főrabbi, báró Rothschild Gusztáv elnök, Erlanger Mihály alelnök, és Bloch, állami főügyész, dr. Klein Leven, N. és Saint-Paul Victor tagok, és Kahn I. titkár.

Páris városának templomai és rabbijai a következők:

a) A Rue de la Victoireban lévő templom, mely az itteniek közt a legszebb és legnagyobb; állami segélyvel épült, és 1874. szeptemberben szenteltetett fel. Az épület római stílusban, két millió franknál is nagyobb költséggel építetett — 1800 ülő helye van. Rabbik: Kahn Zádok, párisi főrabbi és Lévi Izrael segédabbik. Kántorok: Béer Adolf és Blum Sándor, karnagy: Dávid Sámuel. Fő-Organás: Cahen Ernő. Templom-őr: Lévy Izrael.

b) A Rue Notre-Dame de Nazareth-beli templom. Ez Páris legrégebbi temploma, mely 1822-ik év márczius hó 5-kén szenteltetett fel, de azóta, ugyan is 1852-ben némileg átalakított, mór stílusban épült és 1200 ülőhelye van. Rabbik ebben: Lehman Mór és Hagenau Dávid. Kántorok: Ketten Salamon és Salomon Sámuel. Karnagy: Loeve M. Templom-őr: Lévy Eugène.

c) A Rue de Tournelles utcájában lévő templom. Páris város és az eklézsia költségén épült 1876-ben, egy millió felüli költségen és 1300 — ülőhelye van — ebben Rabbik: Mayer Mihály és Lévy Raphaél. Kántorok: Durlacher Nathaniel és Gradewohl Mátyás. Karmester: Stern M. — Templom-őr: Hárscher B.

d) A spanyol és portugál ritust gyakorló templom, a Rue Buffaultban. Római stílusban építetett 1877-ben a spany. és

port. eklézsia költségén. 800 ülőhelye van és de Boneville Leroy építésznek nagy dicséretére válik; — ennek Rabbija: Weil Immanuel, kántorok: Mendéz Albert és Montefiore J. K. Karnagy: Colonne György, templom-őr: Émile Léon.

Ezeket kívül még vannak »Zsinagógák« u. m. az »Oratoire Hollandais« Avenue du Maine 55. sz. a.

Oratoire du Gros-Caillou, Avenue de Lamoignon-Piquet 27. sz. a.

Oratoire Batignolles, rue Davy 33. sz. a. ... Oratoire Rue Jacques-Dulud és Oratoire de Neuilly sur Seine Avenue de Neuilly 104, melyeknek azonban nincs rendes rabbijok.

A Párisi konzisztóriumhoz tartoznak még a fentebbieken kívül a következő kisebb külső eklézsiai: Boulogne sur Seine, Elbeuf, Fontainebleau, La Ferté sous-Jouarre, le Havre, Orléans, Rouen, Tours és Versailles, hol rabbik és kántorok vannak alkalmazva.

A Párisi zsidó hitfelekezeti jótékony intézetei között a jelentékenyebbek:

1. Comité de Bienfaisance, mely még 1810-ik év december hó 13-án engedélyeztetett a prefectusi hatóságtól »Société d'Encouragement et de Secours« név alatt, de 1855-ben hatáskörének tetemes terjesztése mellett mostani nevét nyerte és nem csekély dicsőségére válik, hogy évenként több ezreknek pénzbeli segédelmet, ruházatot, tanítást, részbeli étellemezést, és előforduló esetekben orvosi segélyt stb. nyújt.

E bizottság élén állanak Isidor, országos főrabbi, Kahn Zádok, párisi főrabbi, Mayer és Weil, rabbik tiszteletbeli elnökök, — báró Rothschild Edmond mint elnök, Cahen Bernát 1-ső alelnök, Picard Henry 2-od alelnök, és Marchand Áron, Lazárd Sándor, Léder Léon, Hesse Pál, Hayem Julián, D'Alsace Gustav, Coblenca Mayer, Brühl Dávid, Bollak Henry, Léhman Mátyás és még tizenöt neves zsidó, kik mellékesen mondván, egytől-egytől a francia becsületrend lovagjai és kik a roppant összegeket évenként részben, bizony saját zsebjökből is előteremtik a szegénység segélyezésére és a földi nyomor enyhítésére. — Harminez biztosuk (Commissaires de Charité) van, melyeknek kötelességük az érdemes szegényeket és szükségben szenvedőket a modern Babelben felkeresni, azonnal segélyezni, vagy nagyobb és hathatósabb segélyezésre azonnal a bizottság elnökségéhez feljelenteni. — E bizottság irodája Rue du Vertbois 8. sz. alatt

van, hol naponta, reggeli 8—9 óráig, százak részesülnek segélyezésben.

2. A *Caisse de la Communauté*, mely még csak 1873-ban alapított, és melynek nemes és szent törekvése, szegény, de becsületes családokak kisebb-nagyobb kamat nélküli és kis részletekben vissza fizetendő kölcsönök által felsegíteni. Ez intézetnek alapítója és mostani elnöke Gróf Camondo, alelnök Picard Henry. Bizottsági tagok: Áron Eugène, Cohn Henry, Hayard Samuel, Naura M., Kohn Ed., Winter Daniel és Willárd Márton.

3. A *Comité des Écoles*, mely 1873-ban alakult és melynek feladata a felekezeti konzisztoriális iskolák fentartása, ellenőrzése és folytonos javítása és terjesztése. Ennek élén állanak: a rabbik, Isidor, Kahn, Trennel és Mayer mint tiszteletbeli elnökök, Báró Rothschild Edmond, elnök, Kohn Eduard, Goldsmith S. és Leven Manó, alelnökök, Oppenheim, pénztárnok, Mayer Ferdinand, titkár, és Bischoffsheim, Grf. Camondo Ábrám, van Gelder lovag, Lévy Theodor, Mayrarguez Alfred, Ullman Manó, Oppenheim Pál, Reinach György, Halphen József, és tíz más, mint bizottsági tagok.

4. A *Dames Inspectrices des Enfants Assistés*, női egyesület, jökeppen a fent nevezettek nejeiből áll, kik mint a felekezeti leányiskolák patronusai, fentartói, inspectorai — inkább mondanám védőangyalai — áldásosan működnek.

5. A *Hôpital et Maison de Retraite*, mely 1852-ben báró Rothschild Jamesné által alapított. (Rue Peipus 76. sz. a.) Tiszteletbeli elnökök az országos és párisi főabbik, valóságos elnök: báró Rothschild Alfons. Alelnökök: Erlanger Mihály Kohn Ede, Picard M. H., Saint-Paul Victor és Brühl Dávid.

Kahn M. titkár, Weil — N. igazgató, Dr. Leven Manó, orvos, Sée Márkus, sebész — Duchastelet, Protier, belső házi orvosok, Braille, belső patikás. Ez intézetben 138 ágy van a betegeknek és 142 hely az aggok számára, — tehát összesen: 276 egyének.

6. Az *Orphelinat S. et C. de Rothschild*, (árvaház) Rue des Rosiers 4. — mely azonban 1874-ben újra épített Lamblardie utca 12-ik számú házba, vagy inkább palotába helyeztetett át. — Elnöksége: báró Rothschild Edmond. Elnöksége báró Rothschild Gusztáv, Braune, Coblenca, Bloch, Leven, Mayrazquez, Cahen, alelnökök. — Igazgató: Jourda M.

7. A *Maison de Refuge* (menedékház) Boulevard de la Saussaye (Neuilly sur Seine) szegény és elhagyott ifjú leánykák menhelye, melyben teljes ellátásban részesülnek. Igazgatóné: Lévy kisasszony. Cahen Karolina elnök, Isidor és Weil rabbik nejei alelnökök. Rothschild Salamon báróné titkár. — Gondnok és felügyelő és igazgató-tanács, a fentebbi urak nejei.

8. *Dames de l'Oeuvre des Femmes en Couches*, (gyermekágyasok segélyezésére) Halphen Józsefné, elnök, Schayé-né alelnök, Weil Ignác né pénztárnok, Brissac-né titkár és fentebbi hölgyekből álló igazgatóság.

9. *Société pour le Patronage et l'Établissement des Jeunes Filles Israélites*. E nemes egyesületnek feladata, szegényebb zsidó leányok kiházasítása vagy jó családokban való tisztas elhelyezése, vagy iparra való tanítása — virágkészítés, könyvelés, szabás, himzés, vagy hasznos munkára való oktatás, mely által a segélyezett biztos fentartást és önállóságot nyerhet. Évenként egyezer-ötszáz franknyi készpénz adatik ki ez egyesület által, tisztán kiházasítási költségre. Elnök: báró Rothschild James-né. Alelnök Isidor országos főabbiné. Kohn Albertné pénztárnok — Rosenfeld Corália, titkár.

10. A *Maison de Retraite pour femmes Israélites*. Boulevard Peipus 46. sz. alatt alapított 1883-ban Léon Moïse által. Személyenként 50 frank tartást fizetnek az agnók, ha van miből, ha nincs, készséggel elengedtetik. Ez intézetben jelenleg 24 öreg özvegy nyer menedéket és tisztas ellátást. Az intézet az országos és párisi főabbik védnöksége alatt áll.

Attérek most a tanintézetekre. Első helyen áll: A *Seminaire Israelite*. Franciaország rabbiképző intézete. Rue Vauquelin 9. sz. Ezen intézet egy 1829-ben kelt kormányrendelet folytán alapított, először: Metz-ben, de 1859-ben Párisba helyeztetett át, és természetesen tetemes állami szubvenczióban részesül évenként. A kurzus hat évi.

Az adminisztráció: Az országos és párisi főabbikból és Léhman Léon, Lévy Theodor, Erlanger, de Masse, Leven, Rothschild Gusztáv báró, Philippe és Sanders urakból áll. A titkár Caen Abraham, főabbik.

Az intézet tanári kara a következő:

Talmud és methodologia: Trenel főabbik; theologia, bibliai exegézis, német nyelv: Wogue M. főabbik; zsidók története Loeb

Isidor-rabbi; régi és modern irodalom: Salomon M. a Louis le Grand-féle lycéum rendes tanára.

Bölcsészeti: Rabbiér M. a lycée Charlemagne és az École normale rendes tanára.

Arab és szír nyelv: Derenbourg Hartwig, az országos École des Langues Orientales Vivantes rendes tanára.

Templomi ének és zene: Beer Adolf, kántor (ministre officiant) szónoki előadás: Ricquier tanár.

A *talmud tóra* Rue Vauquelin, Nro 9. Alapított 1853-ban.

Ez mintegy előkészítő iskolája a rabbi-képző intézetnek, minthogy legtöbbször innét kerülnek ki növendékeik. A héber és arab nyelvek, a Talmud, a régi, középkori és modern zsidó irodalom kincseinek alapos ismertetésére törekedik ezen intézet.

Az adminisztráció az országos és párisi főbb rabbik, Mayer rabbi, Erlanger, Leven és Loeb urakból áll.

Igazgató: Trenel, fő-rabbi. Al-igazgató: Caen Abraham, fő-rabbi.

Tanárok: Trenel, Wogue, Cahen főbb rabbik és Léhman rabbi, Becker, Bloch, Ernst, Lazard, Lemoine, Loewe és Salomon urak.

Az *Écoles Consistoriales*, a mely alatt álló iskolák kétfélek: A) melyek egészen a Consistorium által tartatnak fenn az e célra épített díszes és tökéletesen megfelelő helyiségekben, ilyen van három: A *Rue de Lafayetteben* 231. sz. alatt levő 5 osztályú iskola, 215 tanulóval, kik közül 110 fiú. Igazgató Halphen, segéd: Grosz Henry — és 105 leány. Igazgató: Halphenné, segéd: Leib és Blum asszonyok.

Az *École Gustave de Rothschild*, alapított 1866-ban. Rue Claude Bernard. 60. sz. 5 osztályúval, 200 tanulóval. A fiúk igazgatója: Fleur M. A leányok igazgatója Fleur-né asszony. Segéd: Levy Georges, Kahn Julia és Dreykopf kisasszonyok.

Az *Avenue de Ségur*-ben levő 5. osztályú iskola, 200 tanulóval, Schneider József a fiúk igazgatója, Schneiderné a leányok igazgatója, — segéd: Haasé-né és Áron Eva és Netter Eugénia kisasszonyok.

B) Az *Écoles Communales et Asiles*, ezen iskolák egészen a város költségén tartatnak fenn, de a Consistorium igazgatása és felügyelete alá vannak helyezve, kizárólag zsidó-felekezeti tanulóik számára.

Ilyen van három:

A *Rue du Hospitalier St. Gervais* 60. sz. a levő iskola. 7. fiú-osztályúval, 390 tanulóval. Igazgató: Léopold. segéd: Weil, Lévy, Lévi, Dreyfuss, Kosman, Lowoy, és Borvin tanítók, — és 6 leány osztályúval. Igazgató: Marf asszony — segéd: Fos, Blum, Bernard, Scheffel, Hofman és Áron kisasszonyok. Asile (Övő). Igazgató: Meyer-Heine asszony, segéd Meyer Leonia.

A *Rue de Tournelles*-ben 21. sz. a levő fiúiskola 5 osztályúval 250 tanulóval. Igazgató: Levy Izsák.

A *Place des Vosges* 12. sz. a levő lányiskola, 5 osztályúval, 230 tanulóval. Igazgató: Rosenfeldné.

A *Kisdedoró* (Asile) 140 kis gyermekkel. Igazgató: Veil asszony. Segéd Alexandrené. — Megemlítendő még:

A *Société de Patronage des Apprentis et Ouvriers Israélites*. Hatóságilag — mint nagy közhasznú intézet — elismertetett 1878-ban kelt kormány-rendelet által. Alapított: 1847-ben. Ez intézetben szegény, 13 éven felüli zsidó fiúk lakást, táplálást és ruházatot és különféle hasznos kéz-művekben oktatást nyernek vagy pedig naponta kézműveseknél inasképen mesterséget tanulván, itt nyernek lakást, táplálékot és ruházatot, míg felszabadulnak és önállóan tudnak munkáik után megélni. 54 — belső és 24 külső — mesterséget vagy művészetet tanuló fiú kap jelenleg ellátást. — Többször az előbb nevezett urak általános és nemes célú intézet élén is.

Az *École du travail* Rue de Rosiers 4-bis sz. alatt. Igazgató: Réblaub. — Ez intézetben jelenleg 90 zsidó ifjú tanul különféle mesterséget, ipart, művészetet, kézi-művet és mindenemű hasznos munkát, kertészetet. Ezen intézet adminisztrációja is többnyire a már többször említett philántropikusokból áll.

Az *Institution Bischofsheim* Boulevard Bourdon Nro 13. Ezen intézet mindenben hasonló az *École du travail*-hez — csak hogy ebben leányok, amabban pedig fiúk részesíttetnek a jótéteményekben. Csak 12–13 éves leányok vétetnek fel, kik tanítónőkké képezetnek vagy legfinomabb kézi-munkákra tanítatnak. — Igazgatók: Goldsmith, Derenbourg, Beer, Bischofsheim, Leven, és Cahen. Felügyelő Bloch Mór. Elnök: Isidor főbb rabbi neje. Al-elnök: Beerné, — titkár: Bischofsheim Alkánia, Derenbourg, Ephrussi-né, Goldsmithné, Ottenbourg, Oberndorfné igazgatótanácsai tagok.

Párisról szólván, lehetetlen meg nem emlékezni az *Alliance Israélite Universelle*-ről; alapított 1860-ban. Az összes zsidóság emancipációjára és szellemi és társadalmi előmenetelére törekszik. — Iroda: Rue Trévise 35. sz. a. Az évi tagsági illeték minimuma 6 frank. Pénz- és könyvbeli adakozásokat fogad el.

Tiszteletbeli elnök: Az országos Főrabbi. Elnök: Goldschmidt S. H. Al-elnökök: Derenbourg és Leven Narcisse, Kann E. S. fő titkár Lehman Léonce, pénztárnak. Loeb Isidor titkár.

Az *Alliance* tanintézetet is alapított, meglyet mind maig főtart, ez az *École Orientale Normale Israélite*. Rue de Rosiers Nro 4. Ebből kerülnek ki a tanítók, kik Europa, Ázsia és Afrika különböző részeiben összesen mintegy tíz ezer zsidó-gyermek nevelésén a különböző: földmívelési, kertészeti, ipar és művészeti iskolákban működnek. Az A. J. U. által tartott 26 elemi és iparfű és leány iskolákban jelenleg összesen 304 tanító működik. Az e célra az épületek, műhelyek és szerszámok szóval az összes kiadások 689,568 frankra ruának. 1880-ik évi Február hó 12-én kelt kormány rendelet által ez intézet hivatalos elismerést, dicséretet és nyilvános jelleget nyert. Tanárai a következők: Cahen Abraham — főrabbi — Bibliai Exegesis és héber nyelvtan. Bloch Mór. a francia nyelv és szépirodalom tanára. Marx M. a Földrajz, Orthographia és angol nyelv. tanára. Halévi M. a Thalmud, héber fogalmazás és zsidó történet tanára. — Ezekén kívül még hat tanár működik t. i. szépirásban, földrajzban, természeti és fizikai tudományokban, ének és testgyakorlatban.

Kiváló intézmény az *Oeuvre de Missions Rabbiniques*, melynek feladata, megfelelő időben oly helyekre, hol sem templom, sem rendes rabbi nincs, és csak kevés zsidó család lakik, azon kívül fürdő helyekre és más nagyon látogatott nyaraló helyekre időnként rabbit küldeni, hogy az ott netán tartozkodó izraeliták az isteni tisztelet áldásaiban részesülhessenek.

Elnökség: Az országos és a párisi főabbik és Franciaország és Algeria valamennyi főabbijai és számos tagok világiakból, melyek nevét már többször említettem.

Az előretörő ifjúságról gondoskodik a *Fondation Bischoffsheim*. Ezen alapítványból évenként 8000 frank osztatik ki jutalmul oly ifju izraelitáknak, kik magukat a magasabb tudományos vagy művészeti pályára adják. — Igazgató: Derenbourg Nro 27. Rue

Dunkerque. Van ezenkívül egy kiváló zsidó tudós társaság, a *Société des Etudes Juives*. A Talmud, és az összes Ó- és új héber irodalom tanulmányozását, kutatását és ismertetését célozza. Alapított 1880-ban. Elnök Rothschild Alfonz báró.

A *Société des Etudes Talmudiques* Rue de l'Echiquier Nro 6., mely sem több, sem kevesebb mint a párisi *Beth hammedras*, melyben minden nap délutáni ima után a Talmud és héber irodalom barátjai és tudósai összegyűlnek és Dr. Klein Levy és Offenbacher urak elnöklése alatt barátságos és tanulmányos konferenciákat és fölolvasásokat tartanak.

Mindezekén kívül még van a *Société de Repos Éternel*, a *Société de la Terre Promise*, a *Comité Central de Secours*, és a *Fondation Fould*, mely évi 1,200 frankkal, kész segíteni egy-egy jeles ifju zsidó festészt — és ugyan oly nagy összeggel egy-egy jeles ifju zsidó szobrászt.

Befejezéstül fölemlítendő a nagy *Société de secours mutuels pour des Hommes*, mely alá tartoznak a következő fiókegyletek:

1. Accord Israelite, elnök Vanderveer Mihály.
2. Amis de l'humanité. Elnök Levy Márton (Rue Blanche 70. sz.)
3. Bienfaisance Israelite. Elnök D'Alsace Gustáv (Rue du Mail 35.)
4. Disciples de Moïse. Elnök M. Weil (Rue St Sebastian Nro 17.)
5. Douze Tables. Elnök Manheim B. (Rue St. Giles Nro 14.)
6. Enfants de Cracovie. Elnök Kohn S. (Cité Condorcet Nro 1.)
7. Enfants de Daniel Elnök, Ratkovitz B. rue Charles V. Nro 5.
8. Enfants d'Élie Elnök Rozenbaum D. (M d' Avron 66)
9. Enfants d' Isaac Elnök Salomon Gabr. (Avenue de Gobelins 1.)
10. Enfants de Jacob. Elnök Gugenheim. (rue Mahler 8.)
11. Enfants d' Izrael Elnök Léder Léon. (rue du Chaume 7.)
12. Enfants de Japhet Elnök Frank Vict. (passage de Panorama 52.)
13. Enfants de Sem. Elnök Mayer M. rue Bourtiburg 18.
14. Enfants de Sion. Elnök Eddinger M. rue des Archives 28.

15. Enfants du roi Salomon. Elnök, Mayer H. rue pont Louis Philippe 22 *Oratoire* (imaház.) Rue de rosiers 17.
16. Indivisible. Elnök Weil M. com. de leg. honneur, Quai de l'horloge 19.
17. Israélites Français. Elnök Bloch M. Rue Rambuteau 22.
18. Israélites Polonais. Elnök Béron M. *Oratoire* Rue st. Paul Nro 5.
19. Lien d'Israel Elnök: Schwab. Mayer. Rue st. Georges.
20. Lois Rabbiniques. Elnök Ziégel M. Rue de Saintonge 64.
21. Lois Sacrée. Elnök Levy Zallies. Rue de Paradis 50.
22. Moise et Aaron
23. Mission d'Israel. Elnök Cahen Jos. Rue d'Allemagne 100. *Oratoire* Rue d' Allemagne (Villèle) 73.
24. Mont Sinaï. Elnök Cahen Moïse. Rue Meslay 62.
25. Patriarche Abraham. Elnök Picard Henry. Rue Hauteville 42. *Oratoire* Rue de la Boule. Rouge.
26. L' Union Israelite. Elnök Michelle Emmanuel. Rue Cleé 62.
27. L' Union Scolaire. Elnök Edmond Aron. Boulevard Voltaire 31.
28. Vértés Israelites. Elnök Levy Salon. Rue St. André des Arts 58.
29. Zorobabel. Elnök Ach B. Rue de Bretagne 39.
- A férfi segédegyletnek megfelel a Société de secours mutuels de Dames, következő fiók egyleteivel:
1. Dames Israelites. Elnök M^{me} V. Martin. Rue du Temple 43.
2. Deborah. Elnök M^{me} Blum. Rue de Rosiers. Nro 11.
3. Esther et Rebecca. Elnök V^{ve} Fribourg. Rue de l' Isle de St. Louis 44.
4. Femmes d' Israel. Elnök M^{me} Hauser, Rue du Roi de Sicile 12.
5. Les Filles de Jacob. Elnök M^{me} Kohn Rue de Rivoli 244.
6. Jérusalem. Elnök M^{me} Levy. Boulevard Beaumarchais 86.
7. Maternité. Elnök M^{me} Haas. Rue Scribe Nro 9.
8. L' Union des Dames Israelites. Elnök M^{me} Levy. Rue de Grenelle 148.

Fontos kérdés: honnét, miből és kitől veszi a párisi konzisztórium elnöksége a roppant összegeket azon nagy kiadások fede-

zésére, melyeket a templomok és az *Écoles Consistoriales* már maguk is megkívánnak?

Sokat jártam-keltem hol gyalog, hol bérkocsin a budget után, de mindenütt csak azt a feleletet kaptam szorgos kéresemre, hogy hát nincs budget!

No ekkor aztán igazán nagyot néztem ám a semmiségbe és azt láttam meg belőle, hogy: ha budget nincs is, de hát van ám jövedelem még pedig fejedelmi!

Hogy honnan és miből?

Hát bizon magam is iparkodtam e talány megfejtésére és ujjonnan való sok ide és tova járás után végre némileg sikerült is, még pedig új nehézség mellett: ugyanis arról biztosítottak hogy mind a konzistoriális mind pedig a város által fentartott, azaz kommunális iskolák, mind ingyenesek, mint a friss levegő: élvezheti, a ki csak hozzá férhet.

De hát miből fizetik a rabbikat, kántorokat stb. és miből fedezik a többi más száz és egy kiadásokat?

A mi a rabbikat és kántorokat illeti, azokat nagyrészt az állam fizeti, az országos főrabbi összes jövedelme mintegy 18,000, a párisi főrabbinak mintegy 13,500, a többi rabbinak 7—10,000, a kántoroknak 3—5,000 frankig rugó évi jövedelmük.

A község jövedelmi forrásai: először a székbér. Ugyanis csupán a megemlített négy templomban öt ezernél jóval több ülő hely van, melyek évi bér fejében két millió franknál is többet hoznak, minthogy a sok gazdag igen nagy bért fizet.

A többi nagyobb jövedelmű forrásokról számot adnak a következő tarifák:

Tarif des Mariages (esketés költsége)	Rue Victoire templomban	Rue Nazareth, Tonnelles és Buffanes templomokban
Hors Classe.	4000	2000
Première	3000 v. 2000	1000
Deuxième	1000	500
Troisième	500	250
Quatrième	250	100
Cinquième Classe	100	50
Sixième Classe	25	15

Tarif des Inhumations (temetkezés költségei)

1. Classe	400 frk.	Mikvé (rituális fürdő.)	
2. » »	300 »	Hors Classe	20 frank
3. » »	200 »	1. »	10 »
4. » »	100 »	2. »	6 »
5. » »	50 »	3. »	4 »
6. » »	28 »	4. »	2 »
7. » »	12 »	5. »	1 »

Egyelőre ennyit a párisi zsidóságról és egyleteiről.

Áttérek most az első, a párisi, után a vidéki konzisztóriumokra és pedig:

2. *Consistoire de Nancy.*

Ehhez tartoznak a Meurthe et Moselle, Aube, Meuse et Yonne megyék, melyeknek összes zsidó lakossága 4,500 lélekre megy.

Főrabbi: Lieberman M. Elnök: Fould Alfonz, alelnök: Blocq Mátyás fő kántor (Nancyban): Khan Naphtali. E konsistoriumhoz tartoznak a következő községek: Baccarat, Bar le Duc, Blamont, Cousance aux Forges, Einville, Elain, Herberville, Luneville, Pont a Mousson, Rosieres au salines, Saint Mihiel, Thiaucourt, Toul, Troyes, Vancoeurs, Verdun. E 16 községben egy rabbihelyettes, — sous rabbi — van alkalmazva.

3. *Consistoire de Bordeaux.*

Ehez tartozik 16 megye. Zsidó lakossága 3500 lélek.

Főrabbi Lévy Simon. Elnök: Léon Sándor. Alelnök: Dalmeyda Dávid. Titkár: Dacosta Léonce. Kántorok: Molina Mard, Barach Eliézer és Aron Jakab.

Ezen Consistoriumhoz tartozik Nantes, hol Korb Samu a rabbi, és Caën Dávid a kántor.

4. *Consistoire de Lyon* — melyhez 14 megye tartozik. Ezeknek összes zsidó lakosságuk 3000 lélek.

Főrabbi: Levy Alfred. Elnök: Hirsch Ábrahám a becs. rendnek lovagja, kántorok: Brunsvick Adolf és Ulmo Samuel. Számos felekezeti, társadalmi jótékonyági és vallásoktatási intézet van itt.

Ide tartozó kisebb községek:

Châlons sur Saone, Clermont-Fernand, Dijon, Saint Etienne, Vichy, hol mindenütt rabbihelyettes van alkalmazva.

5. *Consistoire de Marseille*, melyhez 10 megye tartozik. Összes zsidó lakossága mintegy 4000 lélekre megy.

Főrabbi: Weyl M. Elnök: Nacquet Vidál, alelnök: Cohen Elié; titkár: Valabrégue. Kántorok: Molina Jakab, Sitri Moise és Malka Mór. Itt vannak: Comité de bienfaisance et inhumation, Talmud-Tóra, Comité de bienfaisance de Dames, Oeuvre des layettes, Hôpital israélite, Comité de patronage de l'Asile (institué par arrêté préfectoral) és a melynek a marseilles-i főpolgármester és Weyl főrabbiné és Padova asszony képezik a főgondnokságát. Ezeken kívül a Société de l'Alliance de la Jeunesse israélite et d'encouragement aux arts et métiers, nagy és fényes hírrel bír.

A marseilles-i konzisztórium alatt állanak még: Aix, Alais, Arles, Avignon, Carpentras, Cavaillon, Cette, L'Isle, Montpelliér, Nice, Nîmes, Orange, St. Remy, Salon és Toulon, hol egy-egy rabbi és kántor van alkalmazva. A vallási oktatás mindenütt szabad, az az fizetés nélküli.

6. *Consistoire de Bayonne.* Ehez tartozik 12 megye, izraelita lakosság mintegy 3000 lélek.

Főrabbi: Samuel Marx a becs. rend. nagy keresztjének parancsnok-lovagja. Elnök: Virgile Léon, alelnökök: Marx Sándor és D'Acosta lovag, titkárok: Alvaréz Hipolyte és Delvaile Camille.

Bayonne város zsidó lakossága mintegy 1500 lélek. Van itt Talmud-Tóra, Société de protectrices de la Jeunesse et des Arts et métiers, Comité de bienfaisance et de la maison d'Asile pour vieillards, malades et orphelins.

E kerülethez tartoznak Pau, Perpignan, Peyrchorde és Toulouse, melyek mindegyikének van temploma, rabbija és kántora.

7. *Consistoire de Vesoul.* Ehez tartozik 4 megye, melyek összes zsidó lakossága 3650 lelket számít.

Főrabbi: Levy Isaac, a becs. rend. nagy ker. és vitéze. Elnök: Léhman Sée de Belfort lovag, titkár: Picard Josef de St. Dié. — Főkántor Blum Josef. Itt van: Société de secours mutuels, pour hommes et dames, és Cours d'instruction religieuse — melyben négy tanár és 3 segéd működik.

Ide tartozó kisebb eklézsiák: Belfort, Bourbonne le Bains, Bruyères, Charmes, Chaumont, Épinal, Foussemagne, Gerardmer, Giromagny, Gray, Hericourt, Joinville, Lamarche, Le Thilot, Luxeuil, Neufchâteau, Rambervilliers, Raon l'Étape, Remiremont, St. Dié, St. Dizier és Senones. Ezek mindegyikében van egy-egy templom és rabbi, vagy kántor, vagy mindkettő.

8. *Consistoire de Lille*. Ehez tartozik 6 megye. Izraelita lakosság mintegy 3000 lélek. Főrabbi: Lippman B. a becs. rend nagy keresztjének parancsnok-lovagja. Elnök: Wertheimer E. tudor. Alelnök: Dreyfuss Leop., titkár: de Valenciennes Frigyes. Főkántor: Lévy Abrahám. Van itt: Caisse de Charité et bienfaisance és Société de secours mutuels (férfaik és nőknek).

Ide tartozó községek: Amiens, Boulogne, Châlons, Dunkerque, Épernay, Reims, Rombaix, Saint-Quentin, Sedan, Valenciennes, Vitry la Franç. Mindegyikben van templom, rabbi, kántor és vallási iskola.

9. *Consistoire de Besançon*, melyhez két megye tartozik, de melynek mégis mintegy 2000 lelket számláló zsidó lakossága van.

Főrabbi: Auscher M. Elnök: Wolf Samuel, titkárok: Montbéliard és Nerson, főkántor: Fleur M. — Van: Société de bienfaisance, Comité de l'École de travail, Cours d'instruction religieuse le jeudi et dimanche. Nersont M. instituteur. Société de Dames, Société mutuelle, a Fraternité.

E kerülethez tartoznak: Dôle, Beaume-les-Dames, L'Isle, Doubs, és Montbéliard, melyek mindegyikének van temploma és kántora.

Ezeken kívül van *Algeriában* négy konzisztorium. 1. *Algeriában*: 15,000 lélek, Bloch Izsák főrabbi, Simon ben Makloul elnök, 17 fiók-községgel.

2. *Constantineban*, melynek zsidó lakossága 8254 lelket tesz, főrabbi Levy Jaques. — Elnök Ábraham Attali ben Meyer. E kerülethez 17 külső fiók eklézsia tartozik, mely mindenikének van azonban nemcsak egy rabbija és két kántora, de talmud-tóra, Bethhamedras fia és leány, elemi és kézimű és földmívelés oktató iskolája és jótékonyági intézetei is.

3. *Oranban*, mely kerület zsidó lakossága 25,000 lelket számít — ide nem számítva mintegy 10,000 — más ország és világrészbeli zsidóvallású lakosságot. Főrabbi: Weill Moïse. Elnök: Kanouni Simon. Titkár: Ábraham Touboul. Főkántorok: Ábraham Siboni és Macloul Touati. — Itt is van: Commission de bienfaisance, Ecoles Communales — Société d'hospitalisation, Société d'Élie le prophète Société d'inhumation, több »Hevrah«, Société de l'enfance, talmud-tóra, — Talmud Yelodein — Beth-Hammedras. 28 külső fiók-

községe van e kerületnek. Mindegyikben van rabbi, kántor és iskola.¹⁾

1830-ban jelent meg az első zsidó európai parlamentben és ez a francia törvényhozó testületben volt. Az idő óta az egymást felváltott királyság, köztársaság, császárság és jelenlegi kormány alatt egyszer sem szűnt meg a francia képviselőházban egy vagy több képviselője lenni a francia zsidóságnak.

A következő zsidó származású képviselők vannak jelenleg a francia képviselőházban, mint ezen törvényhozó testület megannyi jeles tagjai: Cerfbeer Marx, Fould Achilles, Fould Benoit Goudchaux, Alean Michel, Jávál Léopold, Fould Gustav, Fould Edouard, Koenigswarter Maximilien, Pereire Emile, Pereire Isaac, Pereire Eugene, Léon Adrien, Bamberger, Lisbonne Eugene, Millaud Edouard, Naquet Alfred, Dreyfuss Ferdinand, Bischoffsheim Raphaële, Raynald David, Jávál Emile, Dreyfuss Camille, Crémieux Ferdinand. Arról különben nem állhatnák jól, mintha mindannyia ma is zsidó volna. Az elhalt Crémieuxről mintha hallottam volna, hogy gyermekeit kikereszteltette, e szerint Crémieux Ferd. törlendő volna, tán még egy-kettő, tán több; bajos az ily dolgokat megállapítani. De itt hiszen a fődolog nem a szám, hanem a tény, hogy többen is vannak a zsidó képviselők.

Éppen most küldte meg egy a hadügyminisztériumban szolgáló főbbtszt, ki ez iránt általam megkérgetett, a következő adatokat, melyeket azon szárazon közölök:

A francia hadseregben előkelő állást elfoglaló zsidók névjegyzéke.

Généraux de Division: M. M. Sé et Lambert.

Generaux de Brigade: M. M. Ábraham (Artillerie), Lévy (Génie) Brisac, en retraite.

Colonels: M. M. Fix et Hinstin.

Colonels: En retraite: Boris et Salvador.

Lieutenants-Colonels: M. M. Bacharach, Baum, Crémieux, Cerf, Hertz, Lippman, Mannheim, Isaac Marx, Rosenwald.

Commandants: M. M. Ábraham M. A., Aron Adolf, Aron Ed., Bloch Alfonse, Cahen Daniel Isaac, Cromback, Heyman Emile, Lévy Marx, Naquet Samuel, Rosenberg, Rosheim Jacob, Worms.

¹⁾ A negyedik a kéziratból kimaradt. Szerk.

Commandants : En retraite : M. M. les Commandants *Léona Gompertz Nathan, Worms, de Romilly.*

Armée Territoriale : Lieutenant-Colonel Cahen M. N. ...

Commandants : M. M. *Bechman, Bernard, Cerf Ábr. Michel Lévy, Reuf August.*

Intendants Militaires : M. M. *Brisac, Cahen Nathaniel, Seligman.*

Sous Intendants : M. M. *Lemant, Moyse, Worms, Weil.*

Médecins principaux militaires : M. M. *Aron Jules, Lévy Emile, Masse, Netter, Vidal.*

Más hivatalos kútjából kaptam ezeket : Franciaország szenátorai : M. M. *Millaud, sénateur du Rhon ; Naquet, sénateur du Vaucluse.*

Conseil Général de la Seine : M. M. *Dreyfus ; Leven Narcisse, Leven Stanislas, Mayer G. és Strauss.*

Conseil municipal de Paris : *Millaud, Naquet, Bischoffsheim R., Dreyfuss Ferdinand, Raynal David, Leven Narcisse, Mayer G. és Strauss.*

Conseil d'Etat : M. M. *Camille Sée, Conseiller d'Etat, Lyon et Valabrègue, maitres de requêtes : St. Paul, auditeur.*

Conseil supérieur d'instruction publique : M. M. *Bréal Michel, et Manuel Eugène.*

Conseil supérieur de l'Agriculture : *Dreyfus Ferdinand, Ministre des travaux publics : Raynal David.*

Préfets : *Hendle, préfet de la Seine-Inferieure, Levaillant Isaïe, préfet du Doubs ; Cohn Léon, préfet de la Somme.*

Sous-préfets : *Lyon Coulomniens, Sée Reims, Beer Andelis, Léon St. Menchould, Simon Bernay, Mayer la Flèche. Salvador Neufchateau.*

Secrétaires Généraux : *Kahn l'Ain Strauss l'Oise.*

Tribunal de Commerce de Paris : Juge : *Levyllier. Juge suppléant : Levy et May.*

President de Chambre a Cours de Cassation : M. *Bedarrides.*

Procureurs generaux : *Naquet Aix, Alphandery, Bordeaux, Berr, Riom.*

Avocats Généraux : *Bloch Lyon, Masse, Orléans.*

Président de Tribunal : *Seligman Nice. Vice president de tribunal : Dalmbert Hayre, Durant Pontoise.*

Procureurs de la République : *Anselme Agen, Katz, Nogent-le-Rotron.*

Juges au Tribunal : *Veil Paris, Abram Marseille, Abraham Nice, Job Luneville, May Limoges, Mossé David Uzés, Netter Mans Aron, Montbrison, Sée Louisle-Saulnier, Reishofer Chateau-Thierry.*

Inspecteurs de Forêts : M. M. *Cahen, Dreyfus et Moÿse.*

Inspecteurs Généraux de Ponts et Claussées : *Marx Leopold, Marx Alexandre.*

Ingenieurs en Chef des Ponts et Chaussées, M. M. *Aaron, Brissac, Cahen, Daniel E., Hirsch, Lax Jules, Levy Maurice, Levy Theodore, Moïse Reuben, Philippe Leon, Wolff, etc.*

Fribourg, directeur du personnel au Ministère des postes et des telegraphes. Léon Philippe, directeur du service hydraulique au Ministère de l'Agriculture. Lyon C., directeur du personnel au Ministère de l'Interieur.

Lisbonne et Vidal Abraham, directeurs de Constructions navales au Ministère de la Marine. Goldscheider, Sous-directeur des Colonies. — Seligman, Sous-directeur des Monnaies et Médailles au ministère de Finances. — Javal E. inspecteur général des services administratifs au ministère de l'Intérieur. Mayer G. chef de division à la Direction de chemins de fer (travaux publics) Dreyfus, directeur departemental des Postes et Telegraphes. — etc. etc.

Institut de France : *Adolphe Franck.*

Académie de Science : *Loewy et Lévy M.*

Académie des Inscriptions et Belles-lettres : *Bréal Michel, Derenbourg Joseph, Oppert Jules, et Weil Henry.*

Collège de France : *Michel Bréal, professeur de Grammaire Comparée. Ad. Franck, professeur de droit des Gens. Oppert Jules, professeur d'Assyriologie. — Lévy, professeur suppléant de physique générale et mathématiques.*

Faculté des Lettres de Paris : *Darmesteter A. professeur de littérature du Moyen Age.*

Faculté de Sciences de Paris : *Lippman prof. de Calcul des des Probabilités.*

Faculté de Droit de Paris : *Lyon-Caen.*

Observatoire Astronomique : *Loewy, membre de l' Institut, sous-directeur.*

Ecole Orientale. *Derenbourg H.* professeur.

Ecole pratique des Hautes Études: *Bréal A.* *Derenbourg J.*
Darmesteter J., *Halévy J.*, *Oppert J.*, *Weil H.*

Ecole Polytechnique: *Le colonel Mannheim*, *Halphen et Heyman* professeur.

Littérateurs (írók): Frank Adolf, Manuel Eugène, Cahen Isaac, de porto Richl Ratisbonne Louis, Aaron Henry, Reinach Joseph, Millaud Albert, Weil Alex., Wolff Albert etc.—etc.

Auteurs Dramatiques (drámaírók): Manuel Eugène, Denner — Millaud — Albert Wolff — Felix Cohen, — Ernest Blum — Hector Cremieux — Abraham Dreyfus — Arnold Mortier — Adrien Marx — Koning, Naquet, Emil Mendel, F. Oswald — Emile Abraham — Edouard Philippe — Albin Valabrègue — Gaston Hirsch, etc. etc.

Compositeurs pour le théâtre. Jules Cohen — Albert Cahen d'Anvers — Ernest Cahn — David Samuelle — Emile Jonas — Hector Salomon — André Wormser — etc. etc. etc.

Festők: Emile Lévy — Henri Lévy — Jules Worms, Brandon — Herman Léon — Moÿse Edouard — Tischel, — Hadamard, — Hirsch — Peraire-Michel Levy — baron Nathaniel de Rothschild etc.

Szobrászok: Antolosky Fred — Béer — Hannaux — Soldi M^{me} Caen — etc.

Építészek: Aldrophe — Hirsch de Lyon — Ullman, etc.

Zsidó felekezeti lapok Franciaországban.

1. *Univers Israélite*, megjelenik kéthetenként. Igazgató és szerkesztő Wogue, rabbi Bloch Lucien.

2. *Archives Israélites*, heti lap. Directeur et rédacteur: Isidor Cahen, secrétaire: H. Prague.

3. *La famille de Jacob*, kis családi havi lap, szerkeszti az avignoni rabbi: Mossé.

4. *Revue des Etudes Juives*, journal scientifique. A Société d. É. J. negyedéves folyóirata. Szerkesztők: Loeb Isidor, Lévy Israel rabbi, Zadok Kahn párisi főrabbi, Derenbourg etc. Kiadó Durlacher A. Könyvtár Nro 83. bis. Rue Lafayette.

Páris.

ROSENSPITZ SÁNDOR.

Zsidó-magyar kulturegyesület.

Tekint, szerkesztőség! A Magyar-Zsidó Szemle mult számában közölt tudósításom jelezte, hogy a zsidó-magyar kulturegyesület eszméje érdekében működő egyetemi ifjúsági bizottság legközelebb a nyilvánosság elé fog lépni. Ez még márczius 31-én, tehát a h. lapjuk megjelenése előtt való napon megtörtént. Hirlapi uton egybehívtuk a síp-utezai izr. iskola tornatermébe a budapesti testvéregyetemek zsidóvallású ifjúságát, hogy a gyűlés után minden további lépésünk *hivatalosan és az összesség nevében* történhessék, illetőleg, hogy az egyetemi ifjúság, mint az egész hazai ifjúság mindenkor képviselője, az egész ország színe előtt nyilatkozzék az általa felkarolt ügyben. A szakadó eső daczára mintegy 400 főre menő közönség volt a nagygyűlésnek, melyet *Hajdu László* joghallgató, az előkészítő bizottság elnöke, nyitott meg, röviden előadva az összejövetel célját; a jegyzőkönyv vezetésére *Kármán Zoltán* joghallgatót hívta fel és a bizottsági gyűlésen megbízott előadókat fölkarolta jelentéseik megtételére. *Egri Márk* j. h. a bizottság eddigi működéséről referált és tudatta a jelenlevőkkel, hogy a budapesti zsidóság kitűnőségei, kiknek véleményét, tanácsát és pártfogását a bizottság küldöttségileg kikérte, mily örömmel értesültek az ifjúság mozgalmáról. Utána a másik előadó, *Vajda Emil* j. h. ismertette azon elvi szempontokat, melyek a bizottságot vezérelték és kifejtette az alakítandó egyesület célját és jelentőségét. Mi nem akarunk — úgy mond — egy másik alliance isráélite-féle egyesületet, melynek kulturális céljai mellett a felekezeti érdek játszsza a főszerepet; hanem igenis a magyar kultúra szolgálatába akarjuk szegődtetni a felekezeti erőket. Szép beszéde végén a következő határozati javaslatot ajánlotta elfogadásra:

»A testvéregyetemek zsidó ifjúsága üdvöské és szükségesnek látja, hogy a magyar zsidóság a magyar nemzeti művelődés iránt való lelkesedésének fényes bizonyosságát adja s a végül országszerte széleskörű mozgalmat indít meg az országos zsidó-magyar kulturegyesület alakítása érdekében.«

Vajda Emil beszédét beható, mintegy négy óráig tartott tanácskozás követte, mely után az értekezlet a határozati javaslatot nagy lelkesedéssel elfogadta s a további lépések megtételére az előkészítő bizottságot 50 tagú állandó bizottsággá egészítette ki.

Egy-két fiatal ember, kik beszédükkel teljesen elárulták, hogy a gyűlés egybehívók intenzitását egyáltalában nem ismerik s hogy rosszul vagy sehogyan sincsenek informálva, a határozati javaslat ellen szoltak

és szavaztak. Nem akarunk senkinek lelkiismereti dolgait beavatkozni, de könnyelműségnek kell jellemeznünk eljárásukat, hogy nem gondolták meg a következőket:

Tény ugyan, hogy a magyar zsidóság nagy része megmagyarosodás és művelődés tekintetében aránylag messze előtte halad a többi hazai felekezeteknek, de az is való, hogy még sok a teendőnk némely vidéken.

Tény ugyan, hogy a már fennálló kultúregyesületek nem ism. nek e lekezeti korlátokat, ámde azt is látjuk, hogy zsidó iskolákért vagy kulturális célokat majdnem semmitsem tesznek, azon egyszerű okból, mert működésüknek kiválóan ott van tere, a hol a magyarság ügye veszélyeztetve van s a hol még a jóakarat is hiányzik.

Előttünk van tehát egyrészt a szükség mely érzete, melyen segíteni kell, más résztől az a szomorú tudat, hogy eddig semmit sem tettünk, s hogy hiányzik a cselekvésre hivatott erőgyűjtő. Vegyük ezekhez ama szemrehányásokat, melyekkel a magyar zsidóságot — bár nem jogosan — illetik, mert bátramaradt hitsorsosaiért mitsem tesz; s akkor senkisémet fogja helytelenítő szavát fölemelni. Nem akarunk mi *zsidó egyesületet, mely művel és magyarosít; hanem egyesületet, mely zsidókat művel és magyarosít*. E kettő között nagy a különbség, mely eloszlathatja azok aggodalmát, a kik attól tartanak, hogy holmi zsidó szövetezésről van szó.

Hát hiszen az sem volna olyan égbekiáltó bűn, ha a zsidóság nem mint a magyar nemzet tagja, hanem mint felekezet venne foganatba felekezeti és vallási célokból üdvös dolgokat; csakhogy ilyen esetben bizonyára nem tartaná szükségesnek avagy tapintatosnak az ifjuság, hogy kezdeményezzen és zászlóvivő legyen.

Budapest.

BERÉNYI SÁNDOR.

Tanügy.

Mivel tartozunk Gönczy Pál miniszteri tanácsosnak?

Az 1868-diki népiskolai törvény a hazai népiskolai ügyet gyökeresen megváltoztatta és egy egészen új helyzetet teremtett e téren. Az új törvény, szelleménél és irányánál fogva — hiszen Eötvös József báró volt a tervezője — a felekezetnélküli, a közös iskolát tartotta szem előtt, ezt akarta megteremtteni, meghonosítani és általánosítani. Az eredmény azonban csak részben felelt meg a hallhatatlan államférfi nemes intenczióinak. A felekezetnélküli vagy közösiskola, mint a törvény nevezi, aránylag

csak kis tért hódított az országban; a legtöbbet az állam maga országos költségen állított és a hol vannak, nagyon szemérmesen a községi iskola czimű fügelevél alatt léteznek. De azért a törvénynek meg volt bő áldása. A felekezetek, vagy jobban mondva, a felekezetek papjai, kik iskoláik elközösítését feltették, de mindaddig iskoláikkal edes keveset gondoltak, egyszerre egész hévvel versenyre szálltak a közös iskolákkal; tanköpesített tanulókat alkalmaztak, tanszereket szereztek be, új iskolaházakat emeltek, szóval, mindent megtettek, a mi a felekezeti iskolát versenyképesé tette, hogy a modern czetnal a régi bűnöst el ne nyelje. És ez mindenesetre nyereség. Ez azonban csak a különféle keresztény felekezeti iskolákra nézve áll. Más volt a törvénynek hatása a zsidó iskolákra, más és a legnagyobb mérvben veszélyes is. Az új törvény a felekezetek autonóm jogait az iskoláik körül egész épségükben főtartotta. Az állam a maga részére csak a fölügyeleti jogot biztosította.

Van katolikus egyház ezer éves belszervezettel, van autonóm protestáns egyház, ősrégi organizmussal, de nincs autonóm alapon szervezett zsidóság; a kongresszus — fájdalom — epizód maradt a magyar zsidók történetében, egyéb semmi. Nem is akarok ez alkalommal arról beszélni, hogy siettek a mi községek iskoláikat nyakra-főre fölosztatni. Gyermekük felekezeti neveltetését fölöslegesnek találták, erről lemondottak; de építettek nagy templomokat, hol karének és orgonaszó mellett elhangzik a *Ichu dauid* — igazán a pusztaiban; mert a templom kong az ürességtől. A szituáció jellemzésére még csak röviden azt is akarom felemlíteni, hogy az orthodoxok chederjeiket nem csak főtartották, hanem most még igazában virágzásnak indították; az a cheder pedig csak akkor nincs, ha a kir. tanfelügyelő jár a falu körül. Az új törvény életbeléptetésével a zsidó népiskola kiszolgáltatott az autonóm zsidó hitközségeknek.

A hazai zsidóság pedig gyakorlatilag is kitüntette, hogy ő az autonómiát úgy érti, hogy minden hitközség, a legparányibb is, azt teheti iskolájával, a mi neki tetszik. Fogad tanulókat és elesapja és talán ismét fogadja; az ez idei előjáró felosztja az iskolát, a jövő előjáró pedig újat nyit.

Szóval, minden előjáró ur a maga községében, a tanító pedig a szolgál, ki ura kényétől függ. A kongresszusi szabályzatot szervezett községeknek irányadóul szolgált ugyan ezen szabályzat, de csak addig, míg a tanítóval vagy a kormánynyal szemben ez neki kedvezett, mihelyt azonban a *§-us ellene* szölt, *»im Handumdrehen«* status quo, vagy orthodox volt az egész község, vagy egy nagy része. Meggyűlt a közoktatásügyi miniszterium baja a zsidó tanítók és hitközségek peres ügyeivel, melyek

jóval fölmúlták az összes más felekezetek peres ügyeit. Ez tény, melyet gyakran hallottunk hangoztatni a közoktatásügyi miniszterium II. ügyosztályában, melynek főnöke Gönczy Pál volt.

És hogy e zűrzavar nem csak megszűnjék, hanem eleje is vétessek, egy, nem csak erőyes, hanem bölcsesség és jóakarát által vezetett ügyes kézre volt szükség; egy kézre, mely az összekuszált fonalakat nem erőszakkal tépje szét, hanem szakértelemmel megoldja. És ezen kéz Gönczy Pálé volt. Vas következetességgel »hitteli«, türelemmel, aiyai jóssággal rövid egynehány év alatt oda vitte a dolgot, hogy a hitközségek ma, igen kevés kivétellel, tanítóikat véglegesítik, hogy a tanítók és hitközségek közötti perek majdnem végképen megszűntek, hogy a törvényszabta szűn idők megadatnak a tanítónak mindenhol, még a legkisebb községekben is. E nehéz munkát a törvény biztosította »autonomiával« szemben Gönczy Pál végezte. Mint az orsz. magy. izr. tanító-egyesület egyik munkása, számtalanszor volt alkalmam ezen meggyőződést megszerezni.

És most, tisztelt kartársak! A haza összes nép- és polgári iskolák tanítói, a tanítóképzők tanárai, az összes királyi tanfelügyelők szervezkednek, hogy Gönczy Pál 50 évi munkásságának évfordulóját jövő évi május havában méltóan megünnepeljék. Nagybbszerű alaptíványt számdeköznak megteremteni az országos árvaház javára és neve megörökítésére. Ezen alaptíványhoz mi is, egyesületünk is hozzá fog járulni; de a fönt fölöroltakból az is világos, hogy mi zsidó tanítók, különösen is le vagyunk íranta kötelezve. Egyesületünk azért legutolsó választmányi ülésében elhatározta, hogy a hazai zsidó tanítók nevében külön díszemléket fogunk annak idején az általános ünnepély keretén belül neki átnyújtani. A hála a legkedvesebb jutalom. Kérjük tehát kartársainkat, kik hálaérzelmeink ily módon való kifejezését pártolni hajlandók, sziveskedjenek köreikben gyűjtést rendezni és a gyűjtés eredményét egyesületünk pénzárnokához beküldeni.

SZÁNTÓ ELEÁSÁR,
egyes. elnök.

KÜTFÖK.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

127. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

8535. szám.

Pozsony megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg menesztett f. évi 8535. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy a szempezi járásban fekvő Grinád, Czajla s Limbach községek a modori izr. anyakönyvi kerületből kikebeleztesse, és a bazini izr. anyakönyvi kerülethez csatoltassanak.

Budapest, 1887. ápril hó 4-én.

Trefort s. k.

128. sz.

Vallás és közoktatásügyi m. kir. miniszter.

7773. sz.

Bihar megye közig. bizottságához hason kelet és szám alatt intézett rendelettemmel megengedtem, hogy Nagy-Léta-Vértes székhellyel önálló izr. anyakönyvi kerület állíttassék fel, a melyhez Nagy-Léta, Vértes, Új-Léta, Pocsuj és M. Pályi községek fognak tartozni.

Budapest, 1887. március hó 18-án.

Trefort s. k.

129. sz.

Vallás és közoktatási m. kir. miniszter.

9139. sz.

Pozsony megye közig. bizottságához egyidejűleg menesztett f. évi 7388. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy Cseszte, Dubova, Pila s Vistuk községek a modori-, Borova, Kosolna, Hosszúfal, Istvánfal, Omjutál, Pudmericz, Szuha s Zvonesin községek a nagyszombati-, valamint Alsó-Dió község a nádasi izr. anyakönyvi kerületből kikebelezve, együttesen Cseszte székhellyel külön izraelita anyakönyvi kerületet képezhessenek.

Budapest, 1887. március 18-án.

Trefort s. k.

130. sz.

Vallás és közoktatásiügyi m. kir. miniszter.

8524. sz.

Pozsony megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg intézett f. évi 8524. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy a galántai járásban fekvő Nagy-Födemes, Nádszeg, Tallos és Vezekény községek a galántai izr. anyakönyvi kerületből kikebelezessenek és a jókai izraelita anyakönyvi kerülethez csatoltassanak.

Budapest, 1887. márczius hó 24-én.

Trefort s. k.

131. sz.

Vallás és közoktatási m. kir. miniszter.

8311. sz.

Pozsony megye közig. bizottságához egyidejűleg f. évi 8311. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy a pozsonyi járásban fekvő Réce község a szempezi, s a szempezi járásban fekvő Neustift község a modori izr. anyakönyvi kerületből kikebelezessék és a nevezett két község a Szentgyörgyi izr. anyakönyvi kerülethez csatoltassék.

Budapest, 1887. márczius hó 24-én.

Trefort s. k.

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldettek: Eszter könyve, magyarra fordította Pollák Káim, Budapest. — Gelbhaus S., Über Stoffe altdeutscher Poesie. Berlin. — Deorzsáde János, Magyarország Helység-névtára II. k. A két kötet együtt 10 ft. A Havi Füzetek kiadóhivatalának tulajdona.

Az orsz. izr. tanítóegyesület tudvalevőleg egy magyar és német nyelven szerkesztendő *nyelvjágyakörő könyvre* pályázatot hirdetett, melyre a határidő leteltéig négy pályamű érkezett be. A bíráló bizottság illetőleg a választmány határozata szerint a »Nyelvében él a nemzete« cz. a magyar dolgozatok közt méltánylással említettett föl, de csupán a német dolgozat szerzőjét bízták meg a munka kidolgozásával. A kitüntetett pályamű szerzője *Mendl Lajos* a zsidó tanítóképző tanára.

Rosenspitz Sándor rabbi, hazánkfia, kinek olvasóink e számban találják adatokban rendkívül gazdag és becses párizsi levélét, huszonkét évi távollét után haza jött Magyarországra. Dr. Rosenspitz nem megy többé vissza Amerikába, hanem itthon marad végleg s reméljük nemsokára egy hazai hitközségben fogja hirdetni Isten igójét.

Kérelem. A következő sorok közlésére kértettünk:

»Husz év a magyar zsidók egyházi életéből« cz. munkámat e nyár folyamán — Isten kegyelméből — sajtó alá fogom rendezni. Minthogy azonban felekezetennek egy teljes történelmi beccsel bíró hézagpótló művet óhajtok adni, szellemi támogatásra van egyelőre szükségem, »manus manum lavat!« Tisztelettel felkérem tehát hazánk zsidó hitfelekezeti tudósait, lelkészeit, tanárait és tanítóit, hogy a fenn megnevezett munkám következő XVIII. fejezet egyik vagy másikához becses dolgozataik átküldése által támogatni kegyeskedjenek. A kutforrások, adatok és egyéb önálló dolgozatok az igen t. beküldők nevük aláírásával fog megjelenni. A munka csak a legutóbbi 20 évet az az 1867-től 1887-ig történeteket fogja felölelni. A munka XVIII. fejezetének címei: I. Az egyenjogúsítás. II. A kongresszus. III. A magyarosodás. IV. Az orsz. rabbiképző-intézet. V. Kulturális törekvések, irodalom. VI. Magyar zsidó tanügy. VII. Országos izr. tanítóegyesület, annak működése. VIII. Templomaink és iskoláink. IX. Zsidó lelkészek. X. A magyar kormány rendeletei. XI. A zsidó anyakönyvek rendezése 1894/85 sz. XII. A zsidó felekezet egyházi autonómiaja hogyan respektáltatik? XIII. A két iroda. XIV. Közös ellenségünk, az antisemitizmus. XV. A magyar zsidók mel-

lőzése községi, városi, megyei és országos hivatalok beföltésénél. XVI. Kötelességek és jogok. XVII. Hitközségeink. XVIII. Ifjú Izrael. [E fejezetben a legutóbbi 20 év alatt feltűnt zsidó ifjak rövid életrajzai kéretnék, s pedig kik nyilván szerepltek, szorgalmuk és mély tudományosságuk által akár az irodalom, a nemzetgazdászati, ipar és kereskedelem, a tudomány és képművészetek, festészet, zene stb. tércin a zsidó névnek dícsőséget szereztek.) A munkához függelékül megjelen: A magyar zsidó papság és néptanítói kar teljes név- és címtára. Méltóztassanak a nevezett t. körök munkám *tökéletességét* elősegíteni és nagybecsű dolgozataikkal legkedőbb f. é. *július 1-éig* alólirottat megtisztelni. A nagy szünidő kezdetével általam a mű sajtó alá bocsájtatik. *Battonyán* (Csanád m.) 1887. ápril 18. *Spitzer Ignác*, battonyai zs. tanító.

Az orosz zsidó közművelődési egyesület utolsó évi kiadása 15,000 rubelt tett; a 2000 rubelnyi deficitet Poliakov Sámuel fedezte.

Zsidó szabadkőművesség. A »Benai Berith«, melynek szervezettéről és czéljairól lapunk egy ízben bő tudósítást közölt (I. M. Zs. Szemle II. k. 605. l.) múlt évi kimutatása szerint 25,219 tagot számlált, bevétele volt: 453,583 dollár, azaz 1.179,325 forint, tartalékalapja pedig tett 815,000 dollárt, azaz 2.119,000 forintot. Valóban amerikai méretek!

Nagy örökség. Tizennégy évvel ezelőtt a Livornóban elhalt *duszdag gróf Nissim Samama* — mint egy német lapban olvassuk — 200,000 frankot hagyott a jeruzsálemi zsidó községnek *jesiba* berendezésére, Hebron, Szafed és Tiberias városoknak pedig egyenként 25,000 frkot. szegény talmudtudósok segélyezésére. A gróf örökösei akkoriban pörrel támadták meg a végrendelet e pontjait s az olasz legfelsőbb bíróság — minap döntött olyformán, hogy a gróf hagyatéka a négy palesztinai városnak kifizetendő.

Jóteköny intézetek és hagyományok. Händler Nátán *Lipszében* 100,000 márkányi alapítványt tett; a jövedelem egy-negyede lányok gyakorlati kiképzésére fordítandó valláskülönbség nélkül, háromnegyede pedig zsidó kézművesek képzésére. — Furtado-Heine asszony *Párisban* az ottani vakok intézetének egy teljesen felszerelt és butorozott házat adományozott. — Behrendt konzul *Berlinben* az ottani anyaközségnek 150,000 márkát hagyott végrendeletileg. — Giacomo Mussetti hírneves zeneszerző *Florenzében* 100,000 franknyi vagyonát az ottani zsidó községre hagyta jóteköny czélokra. — A *berlini* zsidó tanítóképző intézetnek *Reichenheim* 75,000 és *Oestreich* 30,000 márkát hagyományozott. — Özv. *Kronné Münchenben* 140,000 márkát hagyott *felelészben* a városi, *felelészben* a zsidó szegények javára.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

HATODIK FEJEZET.

Bogáthi Fazakas Miklós és zsoldtárai.

II.

Bogáthi a zsoldárokat nem fordítja, hanem körül írja és értelmezi. — Egészen a zsidó exegézis befolyása alatt áll. — Zsoldtáiraiban semmi nyoma a keresztény felfogásnak. — A »Krisztus« szó nála nem név, hanem fogalom. — Szabad fordításai dícsőítik a zsidókat és vallásukat. — A nála legelőször előforduló »hepeziher — hopeziher« szó. — Keresztényellenes nyilatkozatai. Szombatos nézetei és tettei. — Tekintettel van a zsidó ünnepekre és rítusokra. — Bogáthi és az unitáriusok. — Az ó-szövetségnek általa eszközölt egyéb költői átdolgozásai. — A héber szöveg mellett használta a Septuaginta görög fordítását is. — Bogáthi mint hebraista. — Mikor kezelt zsoldártfordítását.

A zsoldárok szövegéhez csatolt bevezető, vagy berekesztő megjegyzéseknél sokkal tanulságosabb és jelentékenyebb magának a szövegnek fordítása.

Bogáthi nem fordít, hanem körülír; nem az eredetinek szövegét akarja feltüntetni, hanem annak értelmét, persze a maga felfogása szerint. Még attól sem idegenkedik, hogy modern fogalmakat vagy korabeli viszonyokat vigyen be Dávid király énekeibe. A 36. zsoldtár 2. versszakja például nála így hangzik:

Oltárokat, kápolnákat rakathatsz,
Messze földre ravasz hícsit mind járhat,
Bibliát olvashatsz, misét hallgathatsz,
Másnak pokolból,¹⁾ keresztből mind adhat.

Teszik azt mások is. Csakhogy a többi magyar zsoldárt fordító egész Bogáthiig Jézus életét s halálát, tanítását s egyházát találja a zsoldároknak, s Dávid királylyal például elmondhat-

¹⁾ I.-ben: az poklól, III.-ban: az poklul.

ják, hogy »Jézus Krisztus a seregeknek ura, kinél nincs több isten,« valamint azt, hogy az ő népe istennek »a Krisztus Jézusban választott népe:«¹⁾ Bogáthi ellenben nem vonatkoztat semmitsem Jézusra, vagy a kereszténységre. Fordításában elég gyakran használja ugyan a »Krisztus« szót, csak hogy nem Jézust érti alatta. Számára nem tulajdon név az, hanem a héber *mási-ách* — illetve a görög *χριστός*-nak megfelelőleg, pusztán fogalom, mely általában *felkentet* jelent és Dávid vagy Jósáfát királyt ép úgy illeti, mint minden jámbor zsidót. A 18. zsoltárnak 40. verszaka például így hangzik nála:

Ezen minden felett örvendezek és téged szeretlek,
Hogy Dávid-Krisztusnak ezt fogadtad, kit nem felejtethetek:
Fiam, unokáim hogy utánam mind Krisztusok lesznek.²⁾

Jeruzsálem »az hitnek és az Krisztusoknak helye« (51, 20.); Dávid pedig inti a pogányokat:

Ti bakók, szentimet meg ne bántsátok,
Kivált Krisztusomat nekem hagyjátok. (105, 15.)

Annál erősebb és határozottabb Bogáthi zsoltárainak zsidó, sőt keresztényellenes iránya. Nyilatkozik az az eredeti szöveg fordításában, melynek már csak azért is kell indulnia zsidó felfogásokból, mivel Bogáthi, mint láttuk, az egyes zsoltárok tartalmát a zsidó hagyományos vagy rabbinikai felfogás szerint szokta meghatározni.³⁾ A mi pedig még feltűnőbb, az a

¹⁾ L. például a 46. Zsoltárt *Skariczai Mátétól*, valamint a 144. zsolt. egy névtelen író fordításában *Toldynál*, A magy. költészet kézikönyve I. 171. és 173. l.

²⁾ L. még a 89. zsolt. 39. versét (Bogáthinál 34): »De most úgy látszik, hogy haragodból frigyedet megszegted — Dávid-Krisztusról elfeledkeztl, mert magvát elvetted,« a mi megfelel *Kimchinek* e. h.: עם ה' כחית *em s'chit*; ugyanabban a zsoltárban még kétszer (Bogáthinál a 39. és 42. v.) Krisztusnak nevezi a zsidó királyt, ép úgy a 28. és 51. zsoltárban.

³⁾ Egy szokatlan és még meg nem fejtett szó kedvéért hadd álljon itt a következő példa: A 140. zsolt. 10. verse Bogáthinál:

De sőt ellenségeim fejét, az *Doéget*,
Kik engem kerülnek, azok *hepeziherét*
Bűne szerént verdd meg, Tördd azzal fejüket,
Az mit nekem szántak, hogy értsék bűnüket.

Az eredetiben *Dóeg* nem említették. Bogáthi, ki már az előtte való versszakban is felhozta, *Kimchit* követi: »Azoknak, kik körülvesznek (B-nél:

zsidók és vallásuk félreismerhetetlen dicsőítése, melyre mindenütt keresve keresi az alkalmat.

Egészen úgy, mint a szombatos énekek *szent*, vagy *szent és nemes* népnek, vagy egyszerűen *szentek*-nek nevezi a zsidókat,¹⁾ a kiket nála — a szövegben egyszerűen *Izrael* áll — így szólít meg isten (50, 7):

Én sajátim, szentim, fiaim ti zsidók,
s a kikről egyebek közt azt mondja (33, 12):
Drága nép és bódog tehát az zsidó nép,
Hogy neki istene ily mennybeli felség.

A 68. zsoltár zárszavaiból: »áldott isten« nála lesz: »áldott az zsidók ura;« a 87. zsoltár 3—6 versét pedig így fordítja:

Ugy látszik, hogy kitekintek,
Egyéb nemzetet elnézek:
Semmi nemzetet nem lelek,
Kül én te hozzád, zsidó nemzet veszek.

Lett egy, kettő Babilonban,
Ki híres volt tudományban,
De számtalan lett Sionban,
Mert tud istenről akárcsi zsidókban.

Egyéb nép még zsidó leszén,
Zsidó koronához megyen,
Salamont úgy áldja isten:
De zsidó soha nem lesz más törvényen.

kerülnek) fejét — érted Dóeget» (דָּוִד מִיָּדָיו, l. Sam. I. k. 22,9; v. 3. Zsolt. 22,2. De mit jelent *hepeziher*? Lugossy említi, de megfejtését meg sem kíséri (i. h. OXIX. l.). Jakab Elek (Kereszt. Magvető XV. 172. l.) a *Ziphiek* eltorzítását látja benne. Ezen idegenszerű szó azonban többször előfordul az e korbeli székely íróknál, mint valaki, ki bizonyos embereknek élén áll, azoknak *feje*, *vezetője*; esak hogy nálok *hepeziher* (l. *Nyelvtör* VII. 105. l.), a mi itt is a helyes olvasás. A Jancsó-kódexben ugyanis a »hepeziher« szóhoz a következő oldaljegyzet van írva: »Quid hoc sit vocabulum ignoro,« s alatta más írással: Az *hepeziheren* érczed az a' ellenségnek felet, az fen megirt Dóeget. Vyfalvi Mihali csak magyarázta meg, mi legyen az *hepeziher*, Gábor Deak mi legyen nem tulta. Ez az akkoriban még ismeretlen, tehát új szó — Bogáthi az *első*, kinél található — valószínűleg a német *Offizier*. A székelyek, kik e szóval, az osztrák katonák révén, az időtájt megismerkedtek, az *Off*-ban a német *Hof*-t (kir. udvar) látták, s e népetimológia folytán az *Offizier*, *Hof*-zr-ből ép úgy lett *hepeziher*, mint a német *Hofmeister*-ből az ismeretes *hospes*ter.

¹⁾ L. 13,9; 111,14; 78,2; 106,36 sat.

E versszakoknak a héber eredetiben csak vajmi csekély, a zsidókat dicsőítő soroknak pedig éppen semmi nyoma. Kimchi, igaz, hasonlókat olvas ki belőle, de Bogáthi messze túltesz rajta; zsidóbb a rabbinál.

A zsidók e dicsőítésével éles ellentétben áll a 44. zsoltárnak utolsó versszaka, melyben Bogáthi következőképen nyilatkozik a zsoltár tartalmáról és célzatáról:

Igy sira régen az isten népe az rabok képében;
Most is ezt mondja, mikor nyomorog sok pogány nép földén,
Hogy csak egy istent vall és tisztel, ő pogány hite ellen.¹⁾

Nem nyíltan ugyan és nem kereken, de azért elég világosan kimondja itten azt a szombatos nézetet, hogy a keresztények »pogány nép« és hitük »pogány hit.«²⁾

Elég gyakran s elég határozottan kifejezi azt a szombatos alapelvet, hogy annak, a ki idvezülni akar, csak Mózeszt és a prófétákat, illetve a zsidókat szabad követnie. Erősen kiemeli, »hogy csak zsidók közt az igaz isten« és »zsidótól tanulhatsz csak igaz hitet,« bár az eredetiben az első helyen csak annyi áll, hogy »Izraélben nagy az ő neve,« a másodikon pedig nincsen semmi, mi e fordítást igazolná.³⁾

A 18. zsoltár berekesztésében azt írja:

Gondolom, hogy végre minden népek így zsidóvá lesznek,

miről a héberben egyetlen egy szó sem áll, ugy mint arról sem, mi nála a 19. zsoltár 9 versszakában olvasható:

Isten törvényét csak Izraél tudja, mert azt csak ő hallotta.

A 22. zsoltárban, melyben az egyház jövődölést lát Jézus kinhalására és feltámadására, Bogáthi az öt utolsó versszakban fejtegeti, hogy majd sok pogány nép »zsidó hitre tér,« hogy »zsidók kívül tévelyeg minden,« azután pedig azt mondja:

¹⁾ Ez Kimchinek is nézete, ki azonban csak a zsidók »keserű száműzésére« vonatkoztatja a zsoltárt (על גלות דמרי הודו) a nélkül, hogy pogányokról beszélne.

²⁾ L. még Bogáthinál a 12. és 14. zsolt. végét, valamint 68, 2.

³⁾ L. Bogáthinál 76, 2 és 81, 14 összevetve az eredetivel 76, 2 és 81, 10; még tanulságosabb a 19. zsolt. 10 versének szabad átdolgozása, mely erősen kiemeli azt a szombatos alapelvet, hogy istennek egyszer adott törvénye mindörökké kötelező s hogy »mint változhatatlan megmarad az isten, az törvény is úgy legyen.«

De pogányok hitünkre nem csak térnek,
Fiatok is zsidó hiten nevelnek,
Firól fira immár mind zsidóké lesznek,
Mert hiszik, hogy zsidók mind istenesek.

Az efféle fordításoknak, vagy helyesebben: állításoknak — mert az eredetiben hiába keressük nyomukat — világosan az a céljuk, hogy igazolják a szombatosokat, kiknek bűnül felrótták, hogy zsidóznak, vagy éppen zsidókká lettek már. Hasonló, gyakran ugyanezekkel a szavakkal kifejezett állításokkal sűrűn találkozunk a Szombatos énekes könyv fent (III. 584—5 l.) idézett helyein.

Ebben a tekintetben érdekes még a következő példa: A 103. zsolt. 7. versét: »Tudatja utait Mózeszel, csodatetteit Izraél gyermekeivel,« Bogáthi ekkép fordítja:

Utait Mózeszel arra mutatta,
Természetét az zsidóknak megmondta,
Hogy életét minden csak ahhoz szabja;
Ha eleti, bátor haragját várja.

A zsidók üldözői, mint a szombatosoknál úgy nála is, hitetlenek, kik e bűnökért majd lakolnak:

Azonnal megüzzük az pogány népet,
Mind az, kik gyűlölik az mi hitünket.
Egy sem marad bennök, az kik gyűlölik
Az zsidók istenét, vagy nem ismerik;

az eredeti (68, 2) csak annyit mond: »Elszélednek (istennek) ellenségei és megfutamodnak előle gyűlölői.« A zsoltárszót: »Megszégyenülnek és meghátrálnak Czijon minden ellenségei« ekkép adja:

Azt tartom, most is poklál jár,
Szándékában kisebbséget vall;
Szép Sionra valaki forral,
Valaki zsidót gyűlöl, üldöl.¹⁾

Ha pedig a 25. zsoltárt azzal berekeszti:

Én velem együtt szabadítsd azokat,
Imitt, amott kik látnak háborukat,
Méltatlan szenvednek nehéz bosszúkat,
Jákob fiainak az kik mondják magukat:

e túlságosan szabad fordításban alig láthatunk egyebet, mint az üldözött Szombatosok fohászkodását.

¹⁾ 129. zsolt. 5. v.; 1. még Bogáthinál a 75. és 130. zsolt. végét.

Végre pedig nem ritkán kiteszi azt is, az egyik vagy másik zoltár melyik ünnepre való, illetve mely alkalommal mondandó, a mit mindig a zsidó ritusnak megfelelőleg szokott meghatározni.

A 23. zoltárról például, melyet a zsidók az ebédelőtti beszéd után szoktak elmondani, megjegyzi: »Asztalánál kézt jámbor ezt mondja;« a 92-ről, hogy »Szombaton zsidó is mondja;« a 118-ról, hogy »Marok zöld ágakkal sátoros ünnepen most is zsidó azt mondja«¹⁾ s a 113-ról »Ezt minden új holdkor isten népe monda.«

Mindezek világosan bizonyítják, hogy Bogáthinak zoltárai mindenütt szombatos nézeteket és tanokat juttatnak érvényre, s hogy olyan határozott és erős zsidó szellem nyilatkozik bennök, a minőt hiába keresünk maguknál a zsidó fordítóknál.

Innét jött, hogy a szombatosok buzgalommal felkarolták, nagy szorgalommal másolták és vallásos életükben sűrűn használták Bogáthi e munkáját. Zoltárainak eddig ismeretes négy kézírata közül a három legrégebb, 1604—1608-ból való, részben Szent-Erzsébeten íratott, Eössinek, később Péchinek birtokán, részben pedig Kis-Solymoson, a Mátéfiék házában, melyből mint fentebb (III. 527. l.) láttuk, a legtöbb szombatos kézirat került ki. E zoltárok továbbá a Régi szombatos énekeskönyv-nek I. és III. számú kódexében együvé vannak kötve a voltaképpeni szombatos énekeskönyvvel, melynek kiegészítéseül tekintettek. A szombatosok úgy a nyilvános isteni tisztelet alkalmával, mit a magán ájtatosságra használták azokat. A Szombatosok régi könyvében, az imadarabok közt s egyébütt előforduló zoltárok mind a Bogáthi zoltáiraiból vannak véve (fent 7. l.). S Péchi Simon 1637-ben, midőn legbuzgóbban apostolkodott a szombatosság érdekében, beteg leányát, a szintén buzgó szombatos Kis-Egrestői Angyalos Istvánnét arra inti, olvassa a 38—41. zoltárt, »akár az Bogáthi

¹⁾ Az egész (utolsó) versszak ekkép hangzik:

Az husvéti bárányt mikor zsidók ették, étel közbe ezt mondták:
Vég vacsora után az szent apostolok az Krisztussal ezt mondták:
Marok zöld ágakkal sátoros ünnepen most is zsidó azt mondja,
Ünnep nyolczad napján istentől az királyt ilyen szókkal kívánja.

Ez az egyetlen hely, hol Bogáthi zoltáiraiban Krisztusról s az apostolokról beszél, s itt is csak azért teszi, hogy az úrvacsorát, szombatos felfogás szerint (l. fent. III. 594. l.), régi zsidó szertartásnak tüntesse fel, melyet Jézus is gyakorolt.

zoltáiraiból s akár az én (Péchi) fordításomból.«²⁾ Egy 1825-ben másolt vegyes tartalmu ima- és énekes-könyvecske felvette Bogáthi 29., továbbá mint »étel után való ének«-et 23. zoltárát is, melyet ez alkalomra írottak mondott maga Bogáthi.³⁾

Bogáthi, sok habozás és ingadozás után, végre elfogadta a Dávid Ferencz halála után felállított új unitárius hitvallást és mint unitárius pap halt meg. Nyilván ezen körülmény következtén történt, hogy az unitáriusok később, egész 1665-ig, szintén használták zoltárait: de azokat minden esetre vagy gondosan megválogatták, vagy pedig lényegesen átalakították, mivel az erősen zsidó darabokat alig énekelhették templomaikban.⁴⁾ Használatuk azonban, úgy látszik, még így is talált hangos ellenmondásra az unitáriusok közt. Egy leíró, ki Bogáthinak valamint Thordai Jánosnak 1627-ben bevégzett zoltárait másolta, midőn az unitáriusok az előbbieket még énekeltek »torokkal és hangossal,« miután Thordait az egekig magasztalta, a Bogáthi zoltáiraiból azt mondja, hogy

¹⁾ Kereszt. Magvető XV. 390. l.

²⁾ L. fent. 328. l. A szóban forgó kis 16-retű könyvecske a jelenleg Homoród-Szt.-Mártonban lakó Wolfinger Salamon urnak a szombatoságból a zsidóságra tért feleségének tulajdona.

³⁾ Jakab Elek, mivel Bogáthi zoltáiraiban tisztán unitárius munkát akar látni, a nélkül, hogy állítását bizonyítani, ép az ellenkezőjét vitatja. Szerinte, a szombatosok a maguk felfogása szerint módosították a zoltárokat (Kereszt. Magvető XV. 248—4. l.). Ezen állítás helytelen volta már onnét kitünik, hogy a szombatos kódexekben található másolatokban, s ezek a legrégebbiek, a zoltárok versfői mindenütt pontosan mutatják a jelmondatot, mely az egyes zoltárok elején olvasható, a mi világosan arra mutat, hogy a szövegen mitsem változtattak. Maga Jakab Elek (n. o. 239. l.) a legjobbnak mondja azon példányt, mely a III. számú Régi Szomb. énekeskönyv elején található: pedig éppen ebben előfordulnak mind a zsidózó helyek, s a versfők helyes sorrendje sehol sincsen megzavarva, a mi pedig a későbbben írt másolatokban elég gyakran az eset. A fentidézett, valamint a többi zsidózó helyek mind megvannak Bogáthi zoltáiraiban legrégebbi másolatában is, abban t. i. mely a Jancsó-kódex elején áll; ezen másolat pedig még Bogáthi, életében készült. A másoló Gábor már ugyanis a zoltárok végén latin epigraphiumot írt, melyben egyebek közt előfordul a következő hexameter: »Auctor, scriba libri vitam eum pace perennet.« Különösen Bogáthi, mint fentebb kimutattuk, mindenütt a midrás s zsidó biblíamagyarázók utáni indult, s így egyes helyeknek zsidózó értelemben történt módosításáról szó sem lehet.

Ennek is munkája
 Kellemes s nótája,
 Melyet hogyha ki gyaláz,
 Hazugságban hagyja
 S az Sátánnak adja
 Az anyaszentegyház.¹⁾

Nevezetes, hogy az »eretnekeknek és Zsidóknak« 1638-ban elkobzott könyvei közt szerepel Bogáthinak Jób-fordítása is, mely 1607-ben másolatot szentén Szent-Erzsébeten s a czímnap szerint készült »a leghitelesebb héber eredeti után.«²⁾

Ezen utóbbi adatból kiviláglik, hogy Bogáthi, ki a zsoltárokon és Jób könyvén kívül Mózes könyveinek költői darabjait, valamint az Énekek-énekét is versbe szedte, a héber szövegből indult fordításaiban. Használta azonban a *Septuaginta*, tudvaleg zsidók által eszközölt görög fordítását is. S innét magyarázható a már többek által kiemelt, de meg nem fejtett jelenség, hogy a szokásos százötven zsoltár után nála még egy 151-ik is áll. Ezen zsoltár pedig, melyet a héber eredeti nem ismer, csak a *Septuaginta*-ban található mint utolsó. A keresztény szellemű latin *Vulgátára* ellenben nem volt tekintettel.

Hogy Bogáthi jól értett hébertül, nem következik ugyan a versfőkben feltüntetett jelmondatokból, melyekre e tekintetben Lugossy óta többen hivatkoztak;³⁾ de igenis a régi héber kútförások következetes szakértő használatából. Ki a *midrást*, *Rásit*, *Ibn-Ezerát* és kivált *Kimchit* úgy értette s úgy tudta felhasználni, mint Bogáthi, az mindenesetre korának a keresztények közt egyik legkiválóbb hebraistája volt. Idevágó alapos tudományát pedig alig szerezhette másutt, mint valamely német, hollandi vagy svajci egyetemen, mely főiskolákba az erdélyi theologusok akkoriban sűrűen szoktak ellátogatni.

Mikor irta Bogáthi az ő zsoltárait? — az eddigelé rendel-

¹⁾ *Keresztény Magvető*, VI. 121. 1.

²⁾ *Erdélyi Országgyűlési Emlékek* X. 165. 1. Az itt említett elkobzott kézirat valószínűleg azonos azzal a kódexszel, melyet *Jakab Elek* (*Kereszt. Magvető* XV. 4. 1.) ismertet. Ez is »secundum probatissimum hebraicorum exemplarium veritatem« íratott szintén »in Zent Ersebeth, Anno 1607.«

³⁾ Lugossy i. h. CXII. 1. Az általa felhozott jelmondatok, jó magyar mondatok, a minőket a héberben sehol sem találunk. Lugossy néhányat közülök héberre fordít s az ő fordításait bemutatja mint Bogáthi által használt eredetit. E téves állítását *Jakab Elek* és *Kardos* ismétlik.

kezésünkre álló adatokból meg nem határozható.¹⁾ A különféle kéziratok csak a másolás évét tüntetik fel. Ha Bogáthi csakugyan 1592-ben meghalt, a mint Uzóni Fosztó állítja:²⁾ zsoltárai 1585 és 1592 közt keletkezettek.

¹⁾ *Jakab Elek* (*Kereszt. Magvető* XV. 4—5 és 426. 1.) 1584-re teszi keletkezésüket. Azon versszak azonban, mely elmondja, hogy az illető költeményt »Fél kedvvel írák Erdélyben Joos-Thordán — *Nyolczvannéggyben* az ezeröt száz után,« nem Bogáthi zsoltárainak, hanem a szintén általa fordított *Énekek-énekének* végén áll (l. u. o. 184. és 246. 1.) Abból pedig, hogy a szóban forgó úgynevezett »Bogáthi-kódex«-ben, Bogáthi egyéb munkái közt az 1584-ben irt *Énekek-Éneke* mellett, ott vannak zsoltárai is, még korántsem következik, hogy az utóbbiak is 1584-ben írák. Ugyanazzal a joggal *Jakab Elek* azt is állithatta volna, hogy 1586-ban keletkeztek, mivel ugyanabban a kódexben ott van Bogáthinak Jób-fordítása is, melynek utolsó versszakában meg ki van téve, hogy a szerző »Székelyföldön végé és Magyarának adá — Ezer ötszáz nyolczvanhat esztendőben írá« (u. o. 4. 1.)

²⁾ *Keresztény Magvető* XV. 250. 1.

Budapest.

KOHN SAMUEL.

(Folytatása következik.)

A mózesi törvények észszerű megokolásának története a X-XII-ik század zsidó vallásfilozófiájában.

VI. Mózes ben Majmun (1190. év).

A »tévelygők vezetője«-nek, a Dalalat al-Hairinnak főczéljául Majmuni a *tóra titkainak* kikutatását tűzi ki. Ezeket óhajtja fölkuatni, a mennyire lehet és szabad.

Volt idő — úgy hiszi, — hogy ezen titkok megismerésének külön tudománya volt a zsidóságban, de e tudomány ma már teljesen ismeretlen, mert eredményei soha nem voltak leírva, és szóbelileg is csupán kevesekkel szabadott közölni. Ma már csupán a próféták és bölcsök könyveibe való belemélyedés és saját elmélkedés által juthatunk ezekhez. Ezen uton jutott ő is azokhoz, melyeket e művében közöl és így korántsem tartja azokat biztosnak és föltétlenül igazaknak.

Vakmerő állítás volt ez, melyre a zsidóság ezen nagy gondolkodója, épen kutató szellemének ereje által, elragadtatá magát és ezen állításnak később az a szomorú osztályrész jutott, hogy a zsidó vallásos gondolkodás két kinövésének kiinduló pontul szolgáljon.

Nem lehet tagadni, hogy nagyon jelentékeny része volt Majmuni ezen állításának a Kabbala titkos tana keletkezésében, mert nem sokára oly férfiak, kik nem csak Majmuni lángeszének, hanem erkölcsi erejének is híjjával voltak, nem tartózkodtak azt állítani, hogy ők részeseivé lettek ezen ősi titkos tannak, és pedig nem a Majmuni által említett utakon, hanem »vagy isteni kinyilvánítás, vagy egy tanító titkos hagyományozása által.«

A zsidó vallásos gondolkodás egy másik kinövése, az allegorizálás iskolája nyíltan Majmunit tartja mesterének és hatalmas támasztó pontjai a »Móre« azon helyei, melyekben Majmuni a bibliai szöveg allegorizációja által az említett titkos tan nyo-

mára akar jutni. Az »Etetőszere« — mondja Kaufmann — melyel Majmuni a látszólagos egyenetlenségeket eltávolítani igyekezett, elboritá a bibliai ige egész felületét és elpusztította az egész tényleges tartalmat.¹⁾

»A tóra titkai«-nak egyik legfontosabb része a törvények okai — ta'ame ha-miczvóth.

Nem lehet kétség abban, — ugymond — hogy a tóra minden egyes törvényének külön oka és czélja van. Isten minden cselekedetében kell bizonyos czélnak lenni, ugy a természetben, mint a törában, habár az sokszor ismeretlen marad előttünk.

A zsidó tudósok legnagyobb része e korban — így értesít M. — ezen véleményen van. Majmuni igyekszik e véleményt a talmuddal is összhangzásba hozni.

Alább lesz alkalmunk Majmuni e tekintetben való viszonyáról a talmudhoz külön szólni, itt csupán fejtegetését igyekszünk visszaadni.

Bölcsseink — ugymond — nem kételkedtek azon, hogy a törvényeknek észszerű okai vannak, hiszen nyíltan mondják, hogy Salamon király mindezeket — kettő kivételével — ismerte is.²⁾ A »chukkim« és »mispátim« közti különbség, miről bölcsseink beszélnek (Jóma 67. b), csak abban áll, hogy az előbbieknél nem szembetűnő az ok, míg az utóbbiaknál igen. Miként már Ibn Ezrá, M. is hivatkozik Deut. 4. 6-ra, mely hely a törvények észszerű okai mellett világosan tanuskodik.

Vannak azonban tudósaink között³⁾ olyanok is, kik nem szívesen veszik a törvények megokolását, de ellenvetésüket Majmuni nem csak helytelennek, de oktalannak is találja.⁴⁾

Isten iránti valódi szeretet csak úgy támadhat bennünk, ha megismerjük a teremtetett dolgok lényegét és átlátjuk a bennök nyilvánuló bölcsességet. Így tehát nem csak megengedett dolog a törvények okai után való kutatás, de az ember legszebb feladatának

¹⁾ Jubelschrift z. 90. Geburtsage Zunz's. 405. l.

²⁾ Numari Rabba 19. 2.

³⁾ Dalalat III. 31 f. Majmuni nézeténe előadásában itt nem követjük a »Dalalat« sorrendjét, mert tartalmilag a 31 f. szorosan a 28-ik f.-hez tartozik. A kettő közé szuria később M. a nabateus vallásról szóló két fejezetet, mivel alkalmasabb helyet számukra nem talált.

⁴⁾ L. fönt Juda Halevinél.

egyike, mert ez által érheti el, hogy Isten bölcsességét éppen úgy megismeri törvényeiben, mint a természetben.

Midőn azonban a törvény okait keressük, nem keresünk külön okokat egy törvényt illető részleges meghatározásokra, mert ezeknek valószínűleg nincs belső oka. A tóra ezen meghatározások által csak megjelölni akarja, hogy a sok lehető mód közül melyeket választjuk.

Ki tehát ezek okai után kutat, éppen olyan tévesztő uton van, mint a ki azt állítja, hogy egyáltalában nincs oka a törvényeknek.

Minden egyes törvénynek határozott célja és haszna van. Az egyik törvény sajátlagos célja, a másik törvény célját kiegészíti és így egyesül a törvények egy csoportja valamely közös cél elérésére. Ezen közös célokat is egyesíthetjük egymással, míg végre a mózesi törvények két főcéljához jutunk. Végre e két cél egyesül az egész kinyilatkoztatás főcéljában. Ezen főcél M. csak fejtegetése végén, a Tévelygők utmutatója utolsó fejezetében fejezi ki e szavakban: »Isten igaz megismerésén alapuló isten-tisztelet.«

Ezen cél elérésére egyesülnek a törvények két főcsoportban. Az első főcsoport a *testi tökéletesség*, a második a *lelki tökéletesség* elérésére segíti az embert. (III. 33. f.). Az első csoport, bár jelentőségre nézve alsóbb fokú a másodikonál, időre és természetire nézve megelőzi azt, mert a testi tökéletesség okvetlen szükséges a lelki tökéletesség elérésére. A második csoport ugyanis az ismereteket foglalja magában, már pedig ezeket lehetetlen elsajátítani, ha az ember külső testi kíváncsalmainak mindenkor eleget nem tehet, ez pedig csupán a társadalom útján lehetséges.

A törvények, melyek a testi tökéletesség elérésére vonatkoznak, ismét két részre oszlanak. Az egyikbe tartoznak az *erkölcsi törvények*, melyek nélkül emberek társaságban nem élhetnének, a másodikba a *cselekedetek*, melyek a társadalom fenállására szükségesek. Mint már említve volt, a Szefer ha-miczvóthban e három osztályhoz a »beszédek« osztálya járul, de itt a felosztás alapja folytán — mint Majmuni maga megjegyzi (III. f. végén) — ezen osztály elesik.

A testi tökéletességre vonatkozó törvények körülményesen és részletesen vannak előadva és különös figyelemre méltó, hogy a lelki tökéletességre vonatkoznak, t. i. a filozófiai igazságok csak

eredményeikben és pedig némelyek világosan, mások pedig csupán példázatban (másál) vannak megadva a törásban. (III. 28. f.). Itt csupán eredményeikben ismerhetjük meg és ha alaposan meg akarjuk érteni, úgy a tudományos kutatáshoz kell fordulnunk. Ezen kutatások a törásban nincsenek fölvéve, de az isteni parancs »szerezsd az Örökkévalót« (Deut. 11., 13.) erre hív fel bennünket, mert csak úgy szerethetjük igazán Isten, ha őt igazán megismerjük. Az ezekre vonatkozó törvényeknél nem szükség okot keresnünk, mert itt éppen az ismeret, melyet a törvény nyújt, a cél.¹⁾

Hogy az egyes törvények észszerű megokolását megkönnyítse, tízennégy osztályba osztja azokat. (III. 35. f.). Nem szükséges feltennünk, hogy ezen fölosztás az előbbivel nincs összefüggésben, mint J6el hiszi,²⁾ mert ha e két felosztást összehasonlítjuk, azt találjuk, hogy 1. és 2. az első, 3 a második, 4—14-ig a harmadik főosztályba tartozik. A tízennégy osztályt kétségtelenül azért rendezi ezen sorban M., hogy összefüggésbe hozza a hármas fölosztással. Az átmenet minden esetre erőszakos, de Majmuni itt hasonló fölosztást akart használni, mint »Misne tóra« című nagy művében. Valamint az első hármas fölosztás átdolgozása annak, melyet a »Szefer ha-miczvót«-ban használ, úgy a tízennégy részre való osztály némi változtatással ugyanaz, melynek alapján a Misne tóra szerkesztve van és pedig azért, mert a törvények megbeszélése a Tévelygők utmutatójában *lényegében* a »Misne tóra« kiegészítése. Világosan mutatják ezt a folytonos utalások minden fejezet elején a Misne tóra. Ha meggondoljuk, hányszor volt kénytelen Majmuni az egyes törvények megokolásánál eltérni a talmud és a halácha fölfogásától, könnyen megérthetjük, miért nem vette fel Majmuni ezen kiegészítést a Misne tórába.

Mivel a fölosztási alap itt más, mint a Misne tórában, azért a fölosztás is több változást szenved itt és az »Utmutató« egy osztályának nem felel meg mindig a M. t. egy könyve. Így p. a kiláim, (Deut. 22., 9.) orla (Lev. 19., 23.) és második tized (Deut. 14., 22.) törvénye a M. t.-ban a földmívelési törvények közé (Ze-

¹⁾ Mielőtt Majmuni a fölosztást tovább vinné, 4 előleges megjegyzést tesz. Mi előbb bevégezzük a fölosztást és a megjegyzéseket azután tárgyaljuk.

²⁾ Joel: Die Religionsphilosophie d. M. 51 b. 1. j. A törvények »nagy« osztályba való foglalása a tévelygők vezetőjében, miről Joel u. o. beszél, úgy látszik a kitérő író véletlen tévedésén alapul.

rám) tartozik, de mivel céljukat tekintve a pogány isten tisztelet ellen irányulnak, a Tévelygők utmutatójában a bálványimádásra vonatkozó szakaszban (Aboda zara) tárgyaltnak. A Jeruzsálembe való zarándoklás törvénye (Deut. 15. 16.) a M. t.-ban az áldozati törvények között foglal helyet. Célja azonban az összejövetel által a nép között a kölcsönös szeretetet ébrentartani, tehát ugyanaz, mint az ünnepek célja. Mint Reifmann¹⁾ kimutatta a tév. vez.-ben e törvény tényleg az ünnepekről szóló 43-ik fejezet végén volt és tévedésből került az áldozatokkal foglalkozó 46-ik fejezetbe. Még a következő négy fontos megjegyzést teszi Majmuni, mielőtt áttérne a részletes megokolásra.

I. A szentírás több ízben kijelenti, hogy a kinyilatkoztatás egyik legfőbb célja a bálványimádásnak és mindannak kiirtása, mi ehhez tartozik, miként p. a varázslás, igazmondás és minden egyéb Istentől utált dolgok.

Igy tehát sok törvény okát csak akkor fogjuk megismerni, ha közelebbről megvizsgáljuk a pogányok szertartásait. Ezeket azon iratokból ismerhetjük meg, melyek a Szabiások²⁾ vallását és törvényeit tartalmazzák.

Ezen iratok közt a legnevezetesebb a »Nabateusok földmívelése« című munka, melyet Ibn Vahsia fordított arabra. Ezen könyv pontosan leírja a pogányok vallását, szertartásait és mondatait, melyek a mi ősatyáinkról a leghazugabb és leghihetlenebb dolgokat beszélik el. Szó van benne továbbá a talizmánok készítéséről, lélekidőzéséről, kuruzslásról, démonokról és hasonló dolgokról. Ez volt Majmuni véleménye a könyvről.

Ujabb időben egész irodalom keletkezett e műről. Itten Munk nyomán³⁾ a kutatások eredményeit röviden összeállítjuk.

A munka, azon alakban, melyben Majmuni ismerte, Ibn Vahsia által lett arabra fordítva, állítólag Cothâmi aramäus munkájából, 904. évben időszámításunk után. A muhamedán országokban nagyon el volt terjedve, és mivel adatai a zsidó tra-

¹⁾ Ha-sachar III. k. 373. l. és k. II.

²⁾ Szabiások alatt Majmuni a pogányokat érti, mint korá többi arab írói. A korábban azonban p. מלכין határozott népet jelent, melyek mint מלכין אלהים azaz kinyilatkoztatott könyv birtokosai, a koráni törvény — II. 59. v. — értelmében bizonyos összeg lefizetése mellett, megtürettek. E néppel Chwolson ismertet bennünket: »Die Sabier und Sabismus.« Pétervár, 1856.

³⁾ L. Guide III. 231. l. 2. jegy.

diczióval ellenkeztek, amint Kuzari I. 69-ből következtethető, gyakran idéztek a zsidók ellen.

Quatremère (Journal asiatique 1835. 231 l. és k. II.) azt állítja, hogy ezen Kothami mintegy 200 évvel élt Krisztus előtt, míg Chwolson (Über die Überreste der Altbabilonischen Literatur in ar. Übersetzung. Pétervár 1859) a Krisztus előtti XIV-dik századba, tehát körülbelül Mózes korába helyezi. Mindenesetre kénytelen vagyunk azon történetbuvároknak igazat adni, kik Chwolson ezen állítását nagyon valószínűtlennek tartják. Már Spencer (De legibus ritualibus Hebreorum. Cambridge 1685 p. 248 u. ff.) kétségbe vonja a munka szerzőlőtti régiségét és szerinte ez a pseudographiai irodalomhoz tartozik. A legujabbak Meyer (Geschichte der Botanik) és Renan (Mémoires de l' Académie des Inscr. et Belles-lettres XXIV. l. p. 132.) nagyjában megegyeznek Spencer véleményével és azt állítják, hogy ezen munka az első keresztény századból származó pseudographia. Gutschmidt (Zeitschrift d. D. M. L. G. XV. p. 1—120) végre azt hiszi, hogy Ibn Vahschia maga írta az egész művet.

A fölött ma aligha foroghat fenn kétség, hogy Majm. e könyv által tévutra lett vezetve. Meg kell azonban jegyezni, hogy M. maga sem tartja a munkát azon alakban, melyben előtte fektűt, ősréginek és már ő figyelmeztetett, hogy több részlet bizonyos célzattal később esatoltatott a munkához, melyek a zsidó történelmi hagyományoknak részint utánzásai, részint czáfolatai akarnak lenni. Igen sok hely a tóra elbeszélései nyomán lett költve⁴⁾.

Ez M. felfogása e műről és annak társairól: »Istimakis«, »Tomtom«, »Al-Sarb«, »A Spharak fokairól«, melyeket hamisan Aristotelesnek tulajdonítottak és a »Szabius Izsák« könyve. Mindezen munkák ugyanazon irodalmi körhöz tartoznak, mint a »Nabateusok földmívelése és ugyancsak a főntebbi történetírók és Steinschneider által (Wissensch. Blätter aus der Veitel. H. E.-sche Anstalt Berlin 1862. 37 és a k. II.) lettek bővebben megbeszélve.

E műveket arra használja föl M., hogy belőlük a régi bálványimádók tanait, nézeteit és bölcsességük fokát megismerje. Ezek után ugyanis könnyű lesz több törvény okát megtalálni és e művek kitűnő segédeszközül fognak e tekintetben szolgálni.

⁴⁾ Dalálat III. 29.

mert a mi töránk éppen ezen bálványimádást óhajtja eltörölni és emléküket kiirtani. Ugyancsak e művek nyomán azon fontostényről is meg fogunk győződni, hogy nekünk majdnem minden törvény könnyebbitésül lett adva, szemben azon követelményekkel, melyeket a bálványimádás megkívánt hiveitől. (III. 47.)

II. Ezután M. az *áldozatokról* való nézetét fejti ki¹⁾. E nézet oly annyira új és az eddigiekkel olyannyira ellenkező volt, hogy azt a bevezetésben külön meg kellett beszélnie; mert habár Juda Halévi nézete az áldozatokról nem is volt általánosan elfogadva, habár Ibn Dáud kimondotta már, hogy az áldozatok a legkisebb fontosságú törvényekhez tartoznak, M. e nézetének föltenést kellett kelteni.

Midőn Izrael fiai Egyiptomból jöttek, szokva voltak a csilagoknak és bálványoknak áldozni, és érzelmeiket ez uton tolmácsolni. Az ember pedig nem képes egyszerre megválni attól, mihez hosszú időn át szokva volt és azért Isten megengedte nekik, hogy az áldozás szokását egyelőre megtarthatják, de áldozatokat csupán Isten szent nevének és csupán egy kijelölt helyen szabadott bemutatniok.

Többen a modern írók közül,²⁾ M. ezen véleményét föltálatni vélik már a Midrás következő példázatában (Lev. Rabba 22.): »Volt egyszer egy királyfi, (>király« a midrásban nem igen jelent egyebet, mint »ember«.) ki könnyelmű volt, tisztátlan és tiltott ételekkel élt. Erre apja a király elhatározta, hogy fia ezental *mindig* apja asztalán étkezzék, mi által el fogja kerülni a tiltott ételek élvezetét. Épenígy, mivel Izrael Egyiptomban bálványok után járt, azoknak hozta áldozatait és tiltott helyeken áldozott, azért megengedte Isten, hogy minden időben hozzassák Izrael fiai áldozataikat a szövetség sátorába. « Azt hiszem, az egyszerű fordítás meggyőz bennünket arról, hogy itt egészen másról van szó, amennyiben a midrás csak azt akarja megokolni, miért szabadott minden időben áldozatot bemutatni, az áldozatok céljáról és okáról azonban mitsem mond. M. nagyon jól tudja, hogy nézete új és föltűnő és igyekszik is a felhozható ellenvetéseket megcáfolni. Felhozhatnók ellene, ugymond, hogy miért vannak tehát az áldozati törvények oly pontosan meghatározva, ha az áldozásnak csak az a célja; de szükség van erre, mivel éppen ezen áldozati meghatá-

¹⁾ Dalálat III. 32. és Misne Tora Hilchot Akum 1.

²⁾ Scheyer: Móre III. 217. l. 3. j. és Cassel: Kuzari II. p. 131. 1. jegy.

rozások és tilalmak által erősbül meg Isten hite a pogány hittel szemben. Sőt az, hogy az *áldozat* annyira korlátolt van, míg ez *ima* mindenütt és minden módon meg van engedve, világosan mutatja, hogy az imának van önmagában értéke, míg az áldozatnak nincs.

Azon ellenvetésre: miért tartotta fenn Isten az áldozatokat és miért nem változtatta meg inkább Izrael fiainak természetét, hogy az áldozatokról leszokjanak, M. a *csodákról* való többször kifejtett nézetével felel. Isten a dolgok természetét soha meg nem változtatja *az egész nemben* és mindazon csoda, melyről a tóra bennünket értesít, olyan, hogy a dolgok természete csak *az egyénben*, vagy csak *egyes esetben* változik meg.

A proféták nyilatkozatait az áldozatokról természetesen szintén fölhasználja M. annak bebizonyítására, hogy az áldozat nem öncél és jelentősége csak az, melyet főnebb kifejtettünk.

III. A kinyilatkoztatott tan három főcélját említi ezután fel Majmuni, melyeket — úgy mond — (III. 33.) folyton szem előtt kell tartanunk, midőn a tóra törvényeinek okát keressük. Az *érzelmi élvezeteknek megszorítása az alázatosság és a lelki tisztaság* azaz *szenség* (Lev. 11. 44.) a három cél, melynek elérése végett van igen sok törvény adva és így sok törvény oka világos lesz előttünk, ha e három szempontból megvizsgáljuk őket.

IV. Végre a törvények okainak és céljainak kutatásánál tekintetbe kell vennünk, hogy az a cél, mit a törvény el akar érni, nem érvényesül minden egyes embernél és esetben. A tóra, épenígy mint a természet, kivételekre nem tekint és mindig csak az általánost tartja szem előtt. Ezért a törvények nincsenek helyhez és időhöz kötve, hanem kötelezők mindenütt és mindenkire nézve. (III. 34.)

VII. A törvények részletes megokolása Majmuni által.¹⁾

Az *első osztály* azon törvényeket foglalja magában, melyek a vallás alapigazságaira vonatkoznak. Ezeknek okait külön megadni fölösleges. Ide tartoznak a tóra tanulmányozására és tanítására.

¹⁾ Folytonos tekintettel a többi zsidó-filozófusok nézeteire. Majmuni nézeteinek előadásában itt leginkább a »Tevélygök utmutatója«-ra III. 36—49. f. vagyunk tekintettel, hol minden osztálynak egy fejezet van szentelve. A Misne törában kifejtett nézetek ezzel majdnem teljesen megegyeznek, ezeket Bloch M.: Az *etika a halákhában* cz. művében nagyobbára földolgozta.

sára, a törvénytudók és aggok tiszteletben tartására vonatkozó törvények; továbbá a hamis eskü tilalma és azon parancs, hogy Isten nevére esküdjünk, ¹⁾ hogy őt imádjuk és szükségben segítségül hívjuk, végre pedig a megtérés tana. Ez utolsónak czélja, bennünket arra tanítani, hogy bűnbe esés után ne tartsuk magunkat elveszetteknek és azt hívén, hogy vétünk többé helyre nem hozható, a bűnbe meg ne maradjunk. ²⁾ A Misne törában e törvények az 1-ső könyv 1., 3. és 5. fejezetében tárgyaltnak.

A második osztályba mindazon isteni rendeletek tartoznak, melyek a bálványimádás ellen irányulnak. Mindannyiunk czélja az igaz hit megerősítése és örök föntartása, azért távol akarnak minket tartani úgy a bálványimádástól, mint az azzal összefüggő tévedésektől, minők p. a varázslás, babonáság és hasonló téves nézetek. Ha a főt említett művekből megismertük a régi bálványimádók varázslásait, ha tudjuk, hogy a varázslók rendesen azt állították, hogy ők bűvészetükkel a szerencsétlenséget és csapásokat tartják távol az országtól, továbbá, hogy a varázslatokat leginkább nők végezték, úgy világosan lesznek előttünk a törának a varázslás ellen irányuló összes rendeletei, a varázslónő megölését tartalmazó parancs, (Exod. 22, 18) de egyuttal az is, miért bünteti Isten a varázslást éppen az ország szerencsétlenségével és csapásaival. Ide tartoznak továbbá mindazon törvények, melyek azért tiltanak el valamit, mivel az az emoriták szokása volt. ³⁾ Így a vegyes szövet (Deut. 22, 5) viselésének, a haj és szakáll végei levágásának tilalma (Levit. 19, 27) és azon tilalom, hogy a nő férfi-ruházatot s fegyverzetet ⁴⁾ és megfordítva, férfi nőruházatot ne viseljen, végre azon tilalom, hogy a gyermekeket tűzön át ne vezessük, a mely uton a pogányok gyermekeiket erősíteni vélték, ⁵⁾ mindezen tilal-

¹⁾ *Ábr. ibn Dáud* azt jegyzi meg e törvényről, hogy ez csak arra vonatkozhatik, ki Istent nagysága megismerése folytán féli. Ki e fokot el nem érte, annak soha sem volna szabad esküdni. *Emuná Rámá* III. 101. l.

²⁾ *Ábr. ibn Dáud* ugyanezen okot említi a bűnázdozatoknál. U. o. 102. l.

³⁾ b. Sabbat 67. a. és Toszifta Sabbat 78. f.

⁴⁾ *Ábr. ibn Ezrá* szerint a nőnek azért nem szabad fegyverzetet viselnie, hogy háboruba ne menjen; ez ugyanis csak fajtalanságra nyujtana alkalmat. Ugyanez a fajtalanságot idézné elő, ha nő férfi-ruhába öltözködik és így férfiak közé vegyül. Hogy ez pogány-szokás volt, arról *ibn Ezrá* nem tud semmit. L. Deut. 22, 5-hez kommentárját.

⁵⁾ Majmuné itt a *talmud* b. Synhedrin 73. b. tudósítására támaszkodik; mely szerint a gyermekek tűzön való átvezetése nem volt azok megölése. A

mak a szabiusok szokásai ellen irányulnak. A fának első három évi és negyedik évi termését ¹⁾ (Lev. 19, 23) azért nem szabad volt élvezni, mivel a szabiusok ezek élvezete alkalmával varázslásokat, a fabeajtás ²⁾ (Lev. 19, 19) alkalmával pedig fajtalanságot vittek végbe. (A törvények ezen osztályára nézve v. ö. M. t. I. könyv 4. fej.)

A harmadik osztály az erkölcsi törvényeket tartalmazza, melyek az emberek társas életét lehetővé teszik; ezek sem szorulnak külön megokolásra. (V. ö. M. t. I. könyv 2. fej.)

A negyedik osztály az alamizsnák, ajándékok, szentélynek ajánlások (Charamim és Arachim), továbbá kölcsönzések és szolgákra vonatkozó rendeleteket foglalja magában. Mind e törvények közös czélja az emberi részvét és jótékonyág fölkeltése. A tizedek és szent adományok azért adattak a levitáknak és papoknak, hogy ezek a törvény tanulmányozásánál szentelhessek idejüket. A termés zsongéját és a gypju elejét szintén a papoknak kellett adni, (Deut. 18, 4.) részint a föntebbi célból, részint hogy leszokjunk a kapzsiságról és faláukságról. ³⁾ A hetedik és ötvödik nyugvási év (Ex. 23, 10. és Lev. 25, 13) czélja részint az, hogy a szántóföld termékenyebbé váljon a pihenés által, részint hogy az utánnövessel jótékonyág gyakoroltassék. ⁴⁾ A becslések

mint ott elbeszéltek, ez igen ártatlan szokás volt. Egy rakás követ hordtak össze, annak két, egymástól távol fekvő, végén meggyújtották a tüzet és a közepén átvezették a gyermekeket. Bizonyára nem ezen szokás volt az, mely ellen Levitikus 20. fejezete oly rendkívüli szigorral és utálattal küzd. Az embertelen istentisztelet a bálványimádóknál a talmud idejében, úgy látszik, ártalmatlan babonává lett. Így érthetjük meg azt, hogy már a misna, de még inkább a gemára oly elhúzó és bünnel szemből és csak ritka esetben óhajtja megbüntetni az ellene vétőt.

¹⁾ *Menuchem ben Szárúk* véleményét ezen tilalomról fönt ismertettük. Ezen véleményt idézi *Ábr. ibn Ezrá* Jeszod Mora VIII. f. és kommentárjában.

²⁾ Már a talmud is úgy fogja föl kilae zeráimot, hogy az első sorban a beajítás tilalmára vonatkozik. *Kiddusín* 56. a.

³⁾ *Ábr. ibn Ezrá* szerint a termés s gypju eleje és java azért illeti meg az áldozó-papot, «mivel ő jobb nálád», és éppen ezért választá ki őt Isten arra, hogy téged megáldjon az Örökkévaló nevében. Jeszod Mora VIII. f. Hasznoltó említ már *Szádlja*, ki szerint azért különböztette meg Isten a prófétákat és papokat, hogy az emberek inkább elfogadják a tanítást tőlük. Em. wedeot. III. f. elején.

⁴⁾ *Ábr. ibn Ezrá* ugyanezen két okot hozza föl e törvényre és mindkettőt kifejezve találja már a szentírás szavaiban. Jeszod Mora VII. f.

(Lev. 27.) törvénye,¹⁾ a kölesönt és szolgákat illető rendeletek ugyancsak a jótékonyt igyekeznek előmozdítani. Különösen kiemeli Majmuni azon törvényt, hogy a gazdájától hozzánk menekült szolgát nem szabad kiadni (Deut. 23, 16). Az elnyomottat, ha oltalmunkat kéri, meg kell védelmezni. Éppen abban különbözik azon igazság és azon erény, melyet a tóra hirdet, a pogány népektől, hogy a pogány népek erénye az elnyomó és elnyomottak egyaránt nyújt védelmét, míg a tóra csak az elnyomottak, és azt parancsolja, hogy a gonoszt még Isten oltárától is halálra hurcoljuk. (V. ö. M. t.-ban VII 2, 3 és 5—7 f. és a 4 f. egy részét).

Az ötödik osztályba tartozó törvények az erőszakot és igazságtalanságot akarják elhárítani a társadalomban. Ezen törvények méltányossága szembeötlő. Így p. a mi marháink által másnak okozott kárért azon mértékben vagyunk felelősök, a mily mértékben módunkban állott ezen kárt vigyázat által megakadályozni. Azért tesz a tóra oly pontos különbséget a között, vajon marhánk foga, szarva, vagy lába által tett-e kárt, másrészt vajon nyilvános avagy magánhelyen történt-e ez és végre, vajon szelíd vagy dőfős volt-e az állat. A dőfős állat nem azért öletik meg, hogy az állatot megbüntessük, — a mint a szadduceusok gonyolódva mondják, — hanem hogy a gazda kárt szenvedjen, mivel nem ügyelt az ily veszedelmesnek bizonyult állatra. Ezen osztályba tartozik azon törvény is, mely azt parancsolja, hogy az, ki üldöz valakit gyilkossági szándékkal, vagy nőt megbecstelenítési szándékkal, halállal bünhődjön. A menekülési városok intézményének az volt az oka, (Deut. 19, 1—10) hogy a szándéktalanul megölt ember vérrokonának lelke megnyugodjék. Ha a főpap meghal, ugy ezen országos veszteség elfelejteti a rokonnal saját veszteséget és azért a szándéktalanul megölt visszatérhet ekkor a menekülési városból. A borju nyakkitörésének és az ahoz fűződő szertartásnak (Deut. 21, 1—9) az volt a célja, hogy a megölve talált ember gyilkosa fölfedeztessék.²⁾ (V. ö. M. t.-ban a XI-ik könyvet).

¹⁾ Ábr. ibn Ezrá kifejti, mi az oka annak, hogy a becslés az emberi élet különböző korszakaiban a tóra által előírt módon változik és mennyiben felel meg ez az emberi élet értékének. Jeszod Mora IX. f. elején és a tóra-kommentárjában.

²⁾ Száádja gáon úgy hiszi, hogy ezen szertartás tényleg a község megbüntetésére irányul, mivel nem állított föl öröket, kik a balesetet megakadályozták volna. Ezen feltételek inkább megfelel a talmud — b. Szóta 45.

A hatodik osztályba azon törvényeket sorolja Majmuni, melyek a bűnös megbüntetésére vonatkoznak.¹⁾ Ezen fejezetben Majmuni a bibliának megtorlási theoriáját óhajtja nyújtani, de legtöbb esetben a saját theoriáját adja, melynek — valószínűleg véletlen — találkozása a stoikusok nézetével, könnyen átlátható.

A bűnösök iránt való irgalmasság az emberi nem ellen kegyetlenség volna, — így tartja Majmuni, — és a tóra összes büntetéseiben azon elvet látja keresztül vevő, hogy a bűnösrel ugyanugy kell bánni, mint a hogy ő bánt embertársával. Ez bírja őt arra, hogy a biblia »szemet szemért« való rendeletét (Exod. 21, 24) filozófiai művében szószerint értelmezze.

A törában előírt többi büntetésekben a következő elveket találja megtestesülve. A büntetés enyhébb vagy szigorubb volta függ attól, a) mily nagy a büntetésből eredett kár, b) gyakori-e az illető büntetett elkövetése általában, c) nagy-e az inger általában e bűnre, és végre d) könnyű-e a bünt titokban tartani. Mind e négy körülmény — véleménye szerint — szigorubbá teszi a büntetést.

A szentírás a következő négy büntetési fokozatot ismeri: 1. Halálbüntetés a törvényszék keze által, mely esetben az elkövetett bűn a bűnös halála által megengeszteltetik. 2. Kiírtási büntetés, melylyel összefügg a halálbüntetés Isten keze által. Itt a bűn még a bűnös halála által sem lesz megengesztelve. Ezen büntetést súlyosbítja a bűnös azon tudata, hogy a legnagyobb bűnök egyikét követte el.²⁾ 3. Botbüntetés, mely által a bűn teljesen meg lesz engesztelve és a bűnöst nem üldözi azon tudat, hogy nagy bünt követett el. 4. Azon tudat, hogy gondatlanságból bünt követünk el. Ha azonban gondatlanságunk folytán felebarátunknak okozunk kárt, ugy a büntetés ezen esetben is súlyo-

b. — szavainak. Majmuni is idézi e helyen a talmudi helyet, de a saját véleményéhez képest magyarázza. Emunoth wedéot. III. f. végén. Ábr. ibn Ezra szerint szintén büntetés volt ez a községre. L. kommentárját Deut. 21, 1—9-hez. Jeszod Mora IX. f. kiemeli a tóra azon rendeletét, hogy a borju olyan legyen, »melylyel nem dolgoztak még.« Nem világos, mire céloz ezzel.

¹⁾ Ibn Tibon héber fordításában hibásan חַמֵּשׁ דָּוָרִים által van ezen osztály jelölve. Scheyer More III. 235. חַמֵּשׁ דָּוָרִים-ra javítja, a mi szintén nem felel meg az arab חَمْسَةَ-nak. Charizi helyesen עֲשָׂרָה דָּוָרִים-nak fordítja. L. Munk Guide III. 270. l. 1. j.

²⁾ L. Majmuni Szefer hamiczwoz 14. f.

sabb lesz. A két első büntetés csak a legsúlyosabb bűnökre van szabva és midőn tiltott ételek élvezete is ezen büntetések egyikével büntetettik, p. a vérnél és a kovászos ételnél Pészach-ünnepen, valamely kiváló súlyosbító körülmény járul hozzá.¹⁾ Három esetben (Deut. 21, 21. Exod. 21, 16 és Exod. 22, 1) a pusztá szándék is ezzel büntetettik, mivel ezen bűnösök azt árulják el szándékukkal, hogy emberöléstől sem riadnak vissza.²⁾ A vérfertőzések közül csak azokra van ily büntetés kiszabva, melyek elkövetésére legtöbbször volna alkalom.³⁾

A büntetések különböznek továbbá aszerint is, vajon *kényszerítve, szándéktalanul, szándékosan*, avagy *gonoszságból* követték el a bűnt. Ha valaki azonban jóhiszeműleg, saját véleménye által félrevezetve, követ el bűnt, ez szándékosnak tekintetik, mert senki sincs fölhatalmazva arra, hogy saját véleménye szerint járjon el, kivéve a nagy törvényszék és a főpap. A szándéktalan bűn ugyanugy büntetettik, mint a szándékos akkor, ha a bűn gyakori elkövetésétől kell tartanunk. *Gonoszságból* az követ el bűnt, kit nem szenvedélye vagy a rossz megszokása ösztönöz erre, hanem azon szándék, hogy megszegje a törvényt. Ily bűn mindig halállal büntetettik.⁴⁾ Itt beszéli meg Majmuni még a következő törvényeket: Amalek emlékéért azért kell kiirtani (Deut. 25, 17), mivel e nép támadta meg először Izraelt. Ezután a tábor tisztántartásának parancsát (Deut. 23, 15) beszéli meg és végre a háborubán elfogott idegen nőről szóló törvényt. (Deut. 21, 10—14). Ez utóbbi törvény — ugymond — szintén azok közé tartozik, melyek nemes emberi tulajdonságokra tanítanak bennünket.⁵⁾ (Ezen szakasznak a M. t. XIV. könyve felel meg.)

¹⁾ *Ábr. ibn Ezra* arra figyelmeztet, hogy a két első büntetés csak tilalmakra van kiszabva, parancsokra csupán azon két esetben, midőn különös súlyosbító körülmény járul hozzá, nevezetesen a körülmételek s pészach-áldozat parancsánál. Jeszod Mora III. f.

²⁾ Majmuni nézetét a *talmud* fölfogására alapítja b. Synhedrin 72. a.

³⁾ *Ábr. ibn Ezra* azon vérfertőzésekre nézve, melyek elkövetésére legtöbb alkalom van, megjegyzi, hogy ezek a leviták átkainál (Deut. 27, 15—26.) külön megemlítettek. Jeszod Mora u. o.

⁴⁾ *Száadja* (Emunot we-deot 5. f.) és *Ibn Zaddik* (Olam Katon 4, 2. f.) egészen más értelemben beszélik meg a büntetéseket, a mennyiben ők csupán a tulvilági büntetést tartják szem előtt. Ezen értelemben tagadja *ibn Zaddik* és részben *Száadja* is (u. o.), hogy e földön büntetés és jutalomról szó lehet.

⁵⁾ *Ábr. ibn Ezra* azt hiszi, hogy az itt előírt rendeletek azt czélozzák, hogy az idegen nőt a férfi megatálja. Ruháit a nő azért dobja el, mivel

A *hetedik osztályba* az egyéni birtokot szabályozó törvények tartoznak, melyek méltányossága szintén szembevetendő. Az öröklés törvénye a rokoni szeretet föntartását czélozza. (Numeri 27 8—11). (A M. t.-ban e törvények a XII. és XIII. könyvben tárgyaltnak.)

A *nyolczadik osztály* az ünnepnapokra és a szombatba vonatkozó törvényeket foglalja magában. Okaik legnagyobb részt már a törában megadvák. Az ott említett okon kívül a szombathoz még az is a czélja, hogy életünk egy hetedrészét örömben és nyugalomban éljük át.¹⁾ Az ünnepnapok főczélja az, hogy általános örömet keltsenek a népben. Azonkívül minden ünnepnek van külön oka és czélja. Első sorban vallási igazságokra és ére nyekre tanítanak bennünket, így p. hogy a szerencse idejében a szerencsétlenség napjaira emlékezzünk; továbbá alázatosságra és irgalmasságra vezetnek. Két ünnep hét napi tartamra onnét ered, mivel ez közép-időszak a nap fordulása (24 óra) és a hold fordulása között. Továbbá szükséges e hét napi tartam ezen két ünnepnél azért is, hogy az ezen napokon végzett szertartások jelentősége eléggé föltűnjék, míg a többi ünnepnek elég egy napi ünnepelés.²⁾ A Jeruzsálemba való zárandoklás (Exod. 23, 17) czélja az volt, hogy a népnek ez által való összegyülekezése foly-

ebben bálványimádást végzett. L. Jeszod Mora II. f. és kommentárját. Deut. 21, 10—14-hez.

¹⁾ *Száadja* a szombat főokát abban találja, hogy ez által idő nyújtatik az embernek ugy vallásos elmélkedésre, mint imára. Ezen napon összegyűlnek a hívek, hogy beszéljenek a szent tanról és nyilvános beszédeket hallgassanak erről. (Em. w. deut. III. f. eleje.) Nagyon figyelemre méltó, hogy már *Flavius Josephus* hasonló módon jellemzi a szombat hivatását (Contra Apionem II. 17. f.) *Száadja* a szombat törvényét a »kinyilatkoztatott» törvények közé számlálja, éppen így *ibn Zaddik*, ki, mint láttuk, a szombat főokának azt tartja, hogy bennünket vallási igazságokra tanít (Olam k. 61. l.) Ugyanezt említi *Juda Halévi* (II. 50) és *Ábr. ibn Dáud* (Em. ram. 49. l.) *Ábr. ibn Ezra* tóra-kommentárjában (Lev. 21, 1.) azt állítja, hogy a tíz parancsolat törvényei közül csupán a szombat törvénye nem tartozik az észszerű törvények közé. A Jeszod Mora VIII. fej.-ben azon törvények közé számítja, melyek oka a törában meg van adva.

²⁾ *Ibn Ezra* astronomia útján okolja meg az ünnepek tartamát, valamint azt is, miért rendeli a tóra, hogy ezen meghatározott napokon ünnepeljenek. A hét napi tartamot 6 is kiemeli és figyelmeztet a Semita- és Jóbél-évre, továbbá arra, hogy a levita 50-ik évében lép vissza a szolgálatból, hol mindenütt a 7 szám, vagy többszöröse szerepel. Jeszod Mora IX. f. elején.

tán a törvénytámulás és a szeretetet a nép között előmozdítottassék. A második tized intézménye (Deut. 16, 64) a jótékonyág gyakorlását czélozta, a mint a tóra nyíltan meg is mondja. (V. ö. M. t.-ban III-ik könyv).

A *kilencedik osztály* magában foglalja mindazon rendeleteket, melyek az istentiszteleti cselekményekre, a S'ma olvasására, (Deut. 6, 4) a tefilinre, mezuzára (Deut. 11, 18—20) vonatkoznak. Mindezek fontos vallási igazságok elsajátítását segítik elő. (V. ö. M. t. II, 1—9. f.)

A *tizedik osztály* törvényei a szentélyre, annak szereire és szolgálaira, továbbá az abba való lépésre vonatkoznak. Egy része ezeknek a pogány szokás ellen van intézve. A szentek szentje azért állott nyugaton, mivel a pogányok imájukban kelet felé fordultak és a napot imádták. A jövőendő szentély helye azért nem lett előre pontosan kijelölve, hogy a pogány népek azt el ne pusztítsák és másrészt a törzsek ennek birásáért ne versengedjenek. A pogány szokás ellen irányult az is, hogy képeket a templomban nem szabadott fölállítani és az oltárt metszeni²⁾, (Exod. 20, 25), hanem földből kellett készíteni.³⁾ A papok azért viseltek nadrágokat és azért nem szabadott lépcsőkön az oltárhoz lépniök, mivel Baál Peor bálványt meztelenül szolgálták. (Exod. 20, 26). A Kerubim az angyalokban való hitet jelképezték, mely hit a profécziában való hit alapja. Az ide tartozó törvények másik része a szentély becsben tartását és dicsőítését czélozzák. Ezen okból viseltek az áldozó papok oly értékes ruhákat⁴⁾ és e miatt volt minden időtlen testü kohanita az áldozástól eltítva. Ezek olyan dolgok ugyan, melyekre csak a köznép fektet nagy súlyt, de a szentélynek mindenki előtt, tehát ezek előtt is, tiszteletben kellett állnia.

¹⁾ Ábr. ibn Dáud szerint is ezen törvények azt segítik elő, hogy mindig Istenre irányítsuk gondolatainkat. (Em. ram. 101. l.).

²⁾ Majmuni idézi e helyen a *talmud* következő agadikus megokolását: »Nem illik, hogy az élettrónt (a vas) az élethosszabbítót (az oltárt) metsze.« Middot III. 4.

³⁾ Megjegyzendő, hogy a *talmud* másképp fogja föl ezen törvényt és *אברהם* úgy értelmezi, hogy a szilárd földre és nem üregek vagy barlangok fölé építtessék. (b. Zebachim 58. a.).

⁴⁾ Ábr. ibn Ezrá beszél a szentély berendezéséről és az áldozók ruháiról. Mindezeket a matematika szabályai szerint magyarázza és okolja meg. Jeszod Mora 9. f.

A tömjénezés által az áldozati állatok levágásából és a belek elégetéséből származó bűz lett eltávolítva. A tömjénzsereket és a kenetolajat azért nem szabadott utánozni és nem szent czélokra használni, (Exod. 30, 33) hogy csak a szentélyben lehessen ezen illatot élvezni. A szövetség lédáját csak vállon szabadott hordani (Num. 4, 25) és a rudakat a gyűrűkből azért nem szabadott soha kihuzni (Ex. 25, 15), hogy a láda meg ne rongáltassék; éppen azért nem szabadott a mellvértet az efódtól eltávolítani. (Ex. 28, 28). A szentély minden szolgájának meg volt határozva teendője, mert különben lehetetlen lett volna a rendet föntartani. (V. ö. M. VIII. 1—3. f.)

A *tizenegyedik osztály* az áldozati törvényeket foglalja magában. Az áldozatokat azért mutatták éppen a barmok és a juhok közül be, mivel a pogányok ezeket imádták; a hibás nézetek ugyanis a lélek betegségei és mindig oly szerek által gyógyíthatók, melyek a bajoknak éppen ellentétei. Szabad volt azonban az országban nagy számban levő madarak közül, sőt liszt-áldozatot is bemutatni, mivel a legtöbb vagyontalansága miatt barmot vagy juhot nem mutathatott be. Pogány szokás ellen irányulnak még a kovász és mézre való tilalmak (Lev. 2, 11) és a sóra vonatkozó parancs (Lev. 2, 13). Számos rendelet az áldozatok becsben tartását akarja elérni. (Lev. 23, 27. Numeri 5, 7. Deut. 23, 19, továbbá Lev. 7, 6—17 és Num. 18, 10). A pusztában el volt az izraelitáknak a hus élvezete tiltva, az örömaldozatok húsát kivéve, mivel a vér-élvezettől nem tudtak leszokni. Erre vonatkozik a vér befedésének parancsa is. (Lev. 17, 13). A pogányok ugyanis a vér²⁾ körül összegyűlekeztek és ott ettek. Mivel az egyiptomiak ujhold napján a holdnak áldoztak, azért van az ujhold-áldozatnál külön kiemelve: »bűnáldozat ez az Örökkévaló tiszteletére«. (Numeri 28, 15). A bűnáldozatoknál Majmuni azon elvet látja keresztülvéve, hogy minél nagyobb a bűn, annál értéktelesebb áldozat lesz bemutatva. Ennek kimutatása közben M. igen gyakran eltér a hagyományos fölfogástól.³⁾ A bűnbak elbocsátása a pusztába

¹⁾ Juda Halévi hosszasan beszél a rendről és a szabályosságról, mely az áldozatoknál és a szentélyben uralkodott mely nélkül Isten szelleme nem holt volna ott. Azonban, mint már említve volt, nem akarja ezt ezen törvények kizárólagos okául tekinteni. Kuzari II. 26.

²⁾ Ábr. ibn Ezrá szerint a vérélvezet tilalmának okát a tóra ezen szavakban fejezi ki: »Ne egyétek meg a lelket a hússal együtt.« Jeszod M. IX.

³⁾ L. Scheyer More N. III. 46. f. 34—41. j.

Majmuni szerint szimbolikus cselekedet volt.¹⁾ (Lev. 16, 8). (V. ö. M. t. VIII. 4—9 és IX).

A tizenkettedik osztály a tisztátlanság és a megtisztulás törvényeit foglalja magában. A legtöbbnek az az oka, hogy a szentélybe lépés megnehezítése folytán tiszteletet és félelmet keltsenek a templom iránt a népben.²⁾ A tisztátlanság törvényei csupán a szentélyre vonatkoznak, míg a szábiusok erre vonatkozó törvényei a családi és társadalmi életet is megnehezítik. Az ünnepeken és újholdakon föláldozott bakok és az engesztelés napján elbocsátott bűnbak engesztelő áldozatok azok számára, kik tisztátlanságukban léptek a szentélybe. Annak oka azonban ismeretlen, miért tisztít meg a vörös tehén hamuja, az ezop és a cédrusfa.³⁾ (Num. 19, 2) A M. t. X. könyve felel meg ezen osztálynak.

A tizenharmadik osztályba tartozó étkezési és fogadalmi törvények első sorban vágyaink fékezésére tanítanak bennünket, de az előbbieket egyuttal a kártékony ételektől is távol akarnak tartani.⁴⁾ Ez az oka a háj és disznóhúsra vonatkozó tilalomnak is, mert ezek csak látszólagosan egészséges ételek; a tisztá különben tisztátalan életmódja miatt is tiltott állat. Azon testi alkatrészek, melyeket a tóra az élvezésre megengedett állatoknál föl-

¹⁾ Szádja szintén szimbolikus cselekedetnek tartja ezt. Az egyik bak szerinte az áldozó-papoknak, az elbocsátott a népnek engesztelő áldozata. Em. wedeot. III. f. végén 9. Ábr. ibn Ezrá kommentárjában Lev. 16. 8-hoz azt mondja, hogy a bűnbak éppen úgy a lakatlan pusztába küldetik, mint a belpoklos áldozati galambja. Utal — de igen homályosan — arra is, hogy ezen törvény bizonyos összefüggésben van az erdei szellemek imádásával. L. Káspi József és Szarsza Sámuel superkommt. e helyhez.

²⁾ Szádja véleménye e tekintetben teljesen megegyez a M.-ével. A szentély tiszteltebb lesz — ugymond — ha néhány napig attól el vagyunk zárva és ez által a belépéskor szívünk istenfélelemmel telik meg.

³⁾ Azon sajátos intézmény, hogy a pará adumá hamuja a tisztát tisztatlanná és a tisztátlant tisztává teszi, már a talmudban (b. Chulin 29. a. és Pea 4. f.) igen feltűnőnek és érthetetlennek tartatik és a midrás azt mondja fölöle (Num. rabba 19, 2.) hogy ez volt az egyetlen törvény, melynek okát Salamon király sem tudta kikutatni. Szádja már az Em. wedeot. III. f. végén azt mondja, hogy más tárgyak is idézhetnek ellenkező hatást elő különböző testeknél. Az ibn Ezrándál található, fönt megbeszélt idézetben pedig a mézzel hasonlítja össze.

⁴⁾ Szádja szerint azon parancs, hogy némely állatok élvezhetők, némelyek tisztátlanok számunkra, vissza fog tartani bennünket attól, hogy ezen állatokat imádjuk. (Em. wedeot. III. f. elején. L. Hamagid 22. k. 422. l. és Letterbode III. p. 152.)

sorol, csak külső jelek és nem ezek jelenléte az oka annak, hogy az állat husa élvezhető. A következő étkezési tilalmak: a még eleven állat húsát élvezni (Gen. 9, 4), egy napon az anyaállatot és szülöttjét leölteni (Lev. 22, 28), továbbá a madárfészekre vonatkozó parancs, és az állat levágásának parancsai, mind kegyetlen-ségtől tartanak vissza bennünket és még az állatokra is kiterjedő szívalomhoz szoktatnak. Húst és tejet Majmuni véleménye szerint azért nem szabadott együtt főzni, (Ex. 23, 19) mivel az a pogányok szokása volt.¹⁾ A fogadalmak az önmegtartóztatásra tanítanak. A nőknél ingerlékenységük miatt csak a férfi vagy atya beleegyezésével jut érvényre a fogadalom. (Num. 30, 5). A názir törvény a bortól való tartózkodásra akar vezetni. (Num. 6, 3) (V. ö. M. t. V. 2, 3 és VI. 1., 2., 3. f.).

A tizenmegyedik osztályba tartozó törvények a házasságra, a tiltott érintkezésekre, a különböző állati fajok vegyítésére és a körülmételekre vonatkoznak. A két elsőre vonatkozó törvények a boldog családi élet megalapítását és fönttartását óhajtják elérni és ez által az állam javát is, mely a házasság nélkül képzelhetetlen.²⁾ Másrészt az érzelmi vágyak korlátozását is czélozzák a paráznság eltiltásával (Deut. 23, 18). Ugyanezért történik az elválás válólével átadásával, mert ha a kimondott szó elegendő lenne, ez a paráznságot növelné. (Deut. 24, 1—3). A gyanuba vett nőre vonatkozó törvény (Numeri 5, 11—31) azt akarja elérni, hogy a nő az erkölcsstelenségnek még gyanujától is óvakodjék.³⁾ Leány-nak elcsábítója csakis az által hozhatja hibáját helyre, ha azt nőül

¹⁾ Ábr. ibn Ezrá azt mondja e tilalomról, hogy oka előttünk ismeretlen, de valószínű, hogy a miatt van eltiltva, mivel ez kegyetlenség. A tóra azért fejezi ki e tilalmat úgy, »ne főzd a gödölyét anyja tejében«, mivel sohasem volt szokásban egyéb állatot tejben főzni. A föntebbi törvényeket is, mint Majmuni, a kegyetlenkedés ellen irányulóknak tartja. Kommentár Exod. 23. 19-hez.

²⁾ Szádja szintén ebben látja e törvények jelentőségét. E törvények nélkül — ugymond — senki nem ismerné atyját és senkinek rokonsága nem volna, ki iránt vonzalommal és szeretettel viselkedjék. A férjes nővel való érintkezés tilalmát az ész által adott törvényekhez számítja, mivel csak így lehet fönttartani azt, hogy senki másnak hátrányára előnyben ne részesüljön. Em. wedeot. III. f.

³⁾ E véleményt már a talmudban találjuk R. Akiba nevében. b. Szotá 26. a.

veszi.¹⁾ (Ex 22, 15, 16). A sógorházasság (Deut. 25, 5—9) egy régi szokás volt, melyet a tóra megtartott és a chaliza-adás a sógort kötelessége teljesítésére akarja rábírn. Ki nejére hamisan leánykori bünt költ, (Deut. 22, 13—22) az száz sekelt fizet, tehát kétszeresét annak, mit adnia kellett volna nejének, ha tőle elvált; ezen hazugsággal az ötven sekelt kifizetésétől akart megmenekülni, ezért zsiványoknak tekintetik, kinek a lopott jószágot kétszeresen kell megtéríteni. A legközelebbi rokonok között a házasság azért van eltiltva, mivel a folytonos együttlét folytán, — ha a házasság egymás közt megengedve volna, — könnyen fajtalanság keletkezhetné.²⁾ A házasság-tilalom csakis a nemző és nemzedék között létezik, és pedig tilos ugy ezek közvetlen összeházasodása, mint egy harmadik által való közvetítése, p. ha valaki az anyját és leányát venné nőül. A különböző fajú állatok vegyítése M. szerint azért van eltiltva, mivel ehhez mindig egy ember jelenléte szükséges, a mi pedig erkölcstelen. Ezzel összefügg azon törvény, mely a munkában különböző állatoknak egybefogását tiltja. (Deut. 33, 10). A körülmetélés által — úgy véli M. — az érzéki vágy kisebbitetik egyrészt, másrészt ennek folytán a vallásközösség összes tagjai egy külső közös jellel bírnak. Semmi esetre sem az a czélja ennek, hogy a teremtes hiányát helyre pótoljuk általa.³⁾ A körülmetélés a hetedik nap után történik, mivel ekkor számíttatik csupán az újszülött a föld lakóihoz.⁴⁾ A törvénytelen szülöttekre kiszabott szigorú törvény (Deut. 23, 3) czélja az, hogy a fajtalanságtól, nehéz következményei miatt, mindenki őrizkedjék. Ezen osztály a M. t.-ben IV., V., II. és VII., tárgyalatik.

¹⁾ Majmuni ezen véleménye nem felel meg a hagyományos fölfogásnak, mely szerint a csábító a »Mohar« lefizetése által föl van mentve attól, hogy a leányt elvegye, b. Ketubot 40. a.

²⁾ Száadja ugyanezen okot említi. Ez által az is el van érve, hogy a saládtagok szépségükre való tekintet nélkül szeressék egymást. (Élm. wedeot III. f. elején).

³⁾ Hogy ezen fölfogás elterjedt volt, mutatják Száadja szavai. Emun. wedeot III. f. végén, melyek ugyanezt tartalmazzák. Lehetséges, hogy ez összefügg azokkal, melyet Philó mint legutolsót ad a körülmetélésre. (De Circumcisione 2. f.) Juda Halévi tagadja, hogy a körülmetélésnek bármiféle hatása lenne az ember életmódjára, (III. 7), legföljebb, mint Istentől adott jel, emlékeztet bennünket folyton az erkölcsös életre (I, 115.)

⁴⁾ Ábr. ibn Ezrá a hét napi terjedelmet, a Jeszod Mora IX. f. elején a többi megfelelő hetes számokkal együtt astrologiailag okolja meg.

Csekély számú törvények azok, melyeknek oka ismeretlen maradt előttünk, és ez bizonyára onnét ered, hogy hosszú idő választ el bennünket azon kortól, midőn e törvények adattak és ma azon idők körülményeit kevésbé ismerjük. Miként Száadja és Ibn Dáud,¹⁾ ugy Majmuni is azt tartja, hogy ezen törvények erkölcsi tételekre tanítanak és hamis véleményektől akarnak távol tartani minket. Ezt jelzi a prófétai ige is: »És én azt mondtam Jákob maradékainak: Nem hiábavaló dolgokkal kerestek ti engem.« (Jes, 45, 19)

¹⁾ A kifejezés ugy Száadjánál: יְהוֹסֵפִי בְעֵינֵי הַשָּׁנִי בְחֹלֶק הָרָשָׁיוֹן (III. f. elején), mint Dáudnál במעלות על הלוקים (ב) העמידה על (102. l.) kissé homályos, de értelme nagyjában még is kivehető.

Budapest.

VAJDA BÉLA.

(Vége.)

IRODALOM.

HITSZÓNOKLATOK.

Die ausgezeichneten Sabbathe: Schekalim, Sachor, Para, Hachodesch, Vier Reden von Dr. Adolf Frankel-Grün, Rabbiner in Kremsier. Pozsony. 1887.

Már régóta nem olvastam oly gyönyörködéssel, oly szellemi élvezettel fiatal rabbittól egyházi beszédek, mint a czimben jelzett szerzőét, melyeket, egyet kivéve, a boroszlói szeminárium templomában még mint papjelölt tartott. A legtöbb ily kezdő-beszéd minden gyakorlati cél nélkül való, a gondolatok és az életre való tanulságok szegénységét frázisokba és szószaporodásba burkolja, ellenben ezek mindegyikének erős logika a fonala, józan-ság a sugója, a vallásszellemítette élet a tartalma. Azonfölül e négy beszéd gazdag eszmékben, gondolatokban, sőt mondanám, tapasztalásokban is, mint akár egy hivatalában megöszült papnak szónoklatai. Tökéletesen megérdemli szerző, hogy róla rabbi Méirrel mondják: »Ime, ó bor új edényben« (Áboth 4, 26).

Az első beszéd tartalma: a hitfelekezeti közösség érzetét ébreszteni, feléleszteni és annak kötelező és szükséges oldaláról való meggyőződést a hallgatóban kelteni. E beszéd szövegébe egynehány midrásbeli mondatok mint ékes gyöngyhímzések vannak befonva. A második, mely a legjobb, az emberi és erkölcsi szabadságról szól. Kitűnő mesterséggel helyezi át szónok a »záchor« nevű szombat szokásosan felfogott jelentőségét más térre, annak célját úgy fejtegetvén, hogy egyrészt a zsidó tudatából ne aludják ki a szabadságra való jogérzete és »ne álljon minden hivatalos írnok előtt görbe dtt háttal«, másrészt hogy korlátolja az erkölcsi szabadságot a vallási törvény által. Igen helyes nézetekből kiindulva, fejtegeti szerző a harmadik beszédben, mily álláspontot kell a zsidónak elfoglalnia egyrészt a vallási törvénnyel, másrészt

a modern művelődéssel szemben. Megragadó szépséggel ecsetel-tetik a negyedikben a vallástörvény határában mozgó életmód, mely nem zárja ki a zsidót a jogosult és üdítő élvezetekből, de igenis megóvja az erkölcsi szabadságot megsemmisítő és a szolgál-bilincsre verő tulcsapásoktól és szenvedélyektől.

A nyelvezet mind a négy beszédben egyszerű és világos, a fejtegetés okszerű és átlátszó, a tartalom oktató és nemesítő. Ajánljuk ezen beszédek figyelmes olvasását a fiatal rabbiknak és a rabbi hivatásra készülőknek.

Veszprém.

HOCHMUTH ÁBRAHÁM.

ANTISEMITIZMUS A TUDOMÁNYBAN.

»Muss dann nicht aus dem Born der Wissenschaft Humanität sich unter das Volk ergießen, Verständigung und Eintracht bereitend? Die Gleichstellung der Juden in Sitte und Leben wird aus der Gleichstellung der Wissenschaft des Judenthums hervorgehen.« (Zur G. u. L. 21. l.). Negyvenkét esztendő mult el azóta, hogy Zunz ezen szavakat, jeligét a következő nemzedékeknek, munkája élére írta; ugyanannyi hosszú éveken át foglalkozott De Lagarde Pál göttingai egyetemi tanár a középkori zsidók zsinagógái költészetével. És az eredmény? Oly féktelen gyűlölettel eltelt üvöltés hallatszik onnan a tudomány szent csarnokából, mintha e zaj el akarná fojtani a zsinagógái daloknak az olvasó tudós lelkéhez szálló sóhajait; annyi sár, annyi mocok dobattik az oda, utczai támadások elől menekülni akaró és ott bizzós tűzhelyt váró zsidó tudományra, hogy szegénypírral elfordul e természetellenes kinövésről az ember szelleme, kétségbe esve tiszta győzelme iránt.

De Lagarde Pál, a sémi nyelvtudomány egyik legkiválóbb művelője, költő és politikus, már »Deutsche Schriften« című iratában a legnagyobb gyűlölet hangján beszél a zsidókról. Lagarde gyűlöletének alapját jellemében találjuk, melyet Weber A. a Z. D. M. G. 1880-dik évfolyamában (függelék 6. l.) következőleg fest: »Polémiaja tudóstársai iránt döllyős és megvető, saját munkálkodásával, melyért mindig nyilvános köszönetet elvár, folyton dicsekedik, elsőbbség-mániaja fáradhatatlan, a személy ügyét

mindig főlebb helyezi a tárgyénál; rendíthetetlen hite, hogy mások őt csak üldözni, agyonhallgatni, vagy tulajdonától megfosztani akarják. Azt kívánja, hogy mindannál, mi már a tudomány közbirtoka lett, őt idézzék, ha vele valamikor csak egy keveset is foglalkozott. Egyszersmind pártos saját és mások hibáinak megítélésében. Tudóstársát kisebb vagy nagyobb hiba miatt pellengérré állítja és e hibából a legmesszemenőbb következtetéseket vonja le, míg saját hibáit leginkább írás-, sajtó- vagy emlékezhibáknak állítja. Ez Lagarde. Mi lehet olyan ember zsidó tudóstársai iránt más, mint — antisemita? Szemében az összes zsidó tudósok, Zunzkal élőkön, hatalmas gerenda, mely őt első-títen fenyeget, el kell azt azért minden áron távolítani. Erre ketős alkalom nyílt. Az első a következő: Lagarde egyik tanítványa dr. Techen L. doktori értekezésül *Zwei Göttinger Machzorhandschriften* cz. munkát írt. A könyvecske alig lett volna talán említve, ha szerzője, miután minden tudományát Zunzból merítette, ugyanőt, igazi Lagarde-módon, lenéző modorral leczkéztetni nem akarja, mi csak Lagarde helyeslésével és beleegyezésével történhetett. Ez okból meg kellett vizsgálni, vajjon a szerző csakugyan oly kiváló tudós-e — és czim, kiadás, a legjobbra engedtek következtetni, — hogy Zunzról így írhasson. De kitűnt, hogy Techen lépten-nyomon oly hibákat követett el, oly nagy tájékozatlanságot, tudatlanságot árult el, hogy munkája minden mást, csak doktori kalapot nem érdemelt. Mindezt dr. Kaufmann Dávid az »Österreichische Monatschrift für den Orient« 1885-ik év 4. és 5. számában megdöbbenő bizonyítványokkal kimutatta, egyszersmind jellemezte a szerzőnek Zunz elleni eljárását érdeme szerint. Hasonló szellemben írt e munkáról bírálatot dr. Ziemlich Bernát nürnbergi rabbi a »Jüdisches Litteraturblatt« 1885. 28. és egy névtelen ugyanazon lap 24. számában, sőt ez utóbbi a tanítványról direkt tanítójára ment vissza, erős szavakban Lagarde iskoláját kárhoztatva. Lagarde látva, hogy tanítványa e hármias csapás alatt összeroskad, magáévá tette az ügyet, mely bizonyos tekintetben tényleg az övé is volt. Igazságot szerető ember, ha megtámadják, úgy védekezik, hogy bebizonyítja a vád hamis, a saját állításainak igaz voltát. De Lagardenak saját külön iskolája van. Védelme támadás, még pedig a legdurvább: személyeskedő támadás. Feleletül kiadott egy iratot e czimen: »Erinnerungen an Friedrich Rückert, Lipman Zunz und seine Verehrer.« A két

értekezés minden ok nélkül egybe van fűzve, bennünket csak az utóbbi érdekel.

Már a munka czime — a mint az meg is jegyeztetett — rámutat tartalmára. Lagarde, ki nem igen tiszta ürügy alatt eredeti *Bötticher* nevét nagynénje nevére változtatta át, gyermekes gyűlölködéssel Leopold helyett Zunznak zsinagógai nevét — noha az is régi német név — használja. Az egész munka pamflet a legdurvább öltözetben. Huszonkét oldalon keresztül be akarja bizonyítani azt a pár szót, mit Techen mondott: »a fordítások bírálati költőiek akarnak lenni, de még kevésbé azok, mint az eredetiek,« mintha valójában egyéb bizonyítani valója nem lenne. Lagarde őt zsinagógai költeményt kiragad Zunznak fordításai közül és előnti azok fölött mérgét s hogy a tudománynak is jusson valami örvendetes e sivatagban, az őt költemény alá saját fordítását adja míg tudományos lébe mártott epés megjegyzései »szerényen a lapszéle« húzódnak meg. Ezzel be van bizonyítva, hogy Zunz nem tud fordítani, de még az is, hogy nem hű fordító. Ez azonban Lagardót ki nem elégíti. Zunz ugyanis bizonyos ismeretes énekeket felhozni sükségtelennek tartott, minek alapján Lagarde ezeket mondja: »Zunz hat in gröbster Weise den Thatbestand enstellt... Juden, die wirklich ihre Nation liebten, müssten diesen Fälscher mit Ruthen aus ihrer Mitte peitschen, der von dem besten Theile des geistigen Besitzes Israels keine Sylbe sagt. Die Ausdrücke fälschen und Fälschung gelten nur, wenn man bei Zunz irgendwelche Begabung für Erkennen der Geschichte voraussetzt: setzt man diese nicht voraus, so erscheint Zunz nicht als Fälscher, sondern — trotz seines Wissens — als Schwachkopf ersten Ranges« (142. l.) »Die Imbecillität dieses »wahrhaft einzigen Mannes« Zunz... Alles Beste hat dieser Mensch nicht verstanden« (145 l.). Hasonló módon bizonyítja Lagarde, hogy Zunz munkáiban semmi módszer sem látszik, természetes, el nem maradhat egy hosszú diszpozíció, hogy ő mikép dolgozta volna fel azt az anyagot. De hát Techen hibái? Utolsó helyen rátér ezekre is, mint az úgy meritumára, de valószínűleg helyszüke miatt csak egy pár hibát tud védeni, a javát bölesen elhallgatja. Egy hibát igazán védeni akar, a többi, szinte sajtó hiba, különben — és ebben kulminál Lagarde védelme — Techen nem is akar liturgikus lenni. Hogy itt sem hiányzanak utcai hangu támadások, elgondolhatja mindenki. Berliner, Ziemlich, de leginkább Kaufmann

ellen féktelen a haragja. Az augiász-munka végén egy összecsé-
késztetés következik, egy, a szeretet hálójába burkolt támadás a
zsidók ellen. Ez Lagardenak, a tudós tanárnak felelete tanítvá-
nya érdekében.

De Lagarde ezzel nem érte be, még valami nyomta nagy
szívét, a mit ki kellett mondani. Berliner Ábrahám, a berlini aka-
démia segélyével, kiadta a régi sabbionetai kiadás nyomán az u.
n. Onkelos targumot. miután a már előbb megjelent targum ta-
nulmányaival erremagát a legképesebbeknek mutatta. Berliner ebbeli
működése a szakkritikától igen elismerőleg fogadtatott. Lagarde,
ki maga a próféták targumát kiadta, melylyel a Berlineréhez
hasonló dicsőséget nem tudott aratni, a Göttinger Gelehrte Anzei-
gen 1886, 22. számában, egy, minden kritikán alul álló kritikát kö-
zöl Berliner munkájáról, melyben az ő, előttünk már eléggé ismert
modorában Berliner ellen kitör, jellemét becstelenül megtámadva
és munkáját részint hazug, részint helytelen módon megbírálv.

Ily nemtelen támadásokat hallgatagon tűrni és elviselni
nem lehetett. Mind a három megtámadott férfitől megjelent a
felelet. *Berliner* »Professor Paul de Lagarde, nach seiner Natur-
gezeichnet.« *Kaufmann* »Paul de Lagardes jüdische Gelehrsam-
keit.« *Ziemlich* »Einer, der nicht Liturgiker sein will. Antwort
an Herrn Professor de Lagarde.« Mintha a három férfiú össze-
beszélt volna, mindegyik egy külön részt vett ki Lagarde iratából
s így a három irat nem ismétli, hanem kiegészíti egymást. Berli-
ner, ki a targumkiadásról szóló bírálatban leginkább lett sértve,
még pedig, mint már mondtuk, személyében, feleletében is legto-
vább ment a személyeskedésben. Rásüti Lagardera, hogy hazug
állításokat mond, hogy plagiátor, bebizonyítja, hogy mindenben
irigy, durva és elbizakodott. Berliner felel ugyan Lagarde tár-
gyi támadásaira is, de nem bír objektív maradni, kitör mindenütt
a mélyen megsértett ember megtorlás utáni törekvése. A munka
végén áttér Lagarde büszkélkedő németiségére, mely alkalommal
egy, Lagarde jellemét különös világításba helyező levelet közöl,
melyben Lagarde elhalt rokona rendjének viseléseért folyamodik
— a francia kormányhoz. Legvégül Lagarde költészetéből és
stilusából egy pár valóban remek példát idéz. *Ziemlich* irata már
tárgyasabb az előbbinél. Ő kiindul Lagarde azon állításából,
hogy Techen nem is akar liturgikus lenni és bebizonyítja ezen
kétségheesett állítás tarthatatlanságát. Ha valaki munkájában csak

liturgiáról értekezik, belevágó munkák fölött, nagy tudományú
kritikus gyanánt, pálczáztör, az okvetetlen liturgikus akar lenni.
Ziemlich, Techenről mondott megsemmisítő kritikájának megerő-
sítésére, még egy csomó hibát közöl a hirhedett munkából. Ha
válaszul Lagarde iratára csak e két munka lett volna írva, akkor
Lagardenak replikát írni nem lett volna nehéz, mert Berliner és
Ziemlich belementek Lagarde stratégiai hálójába, engedték ma-
gukat saját mezejére átcsalatni, hol vetélytársa aligha akad, még
saját elvrokonai között sem, a személyeskedés mezejére. Nem úgy
Kaufmann, ő megfordítva tette. Észrevette, hogy Lagarde, az ön-
hittség egy önfeledett pillanatában, előtte egészen ismeretlen terü-
letre ment át; *Kaufmann* itt támadta meg és vészthozó csapások-
kat mért reá. Bebizonyította minden kétséget kizáró módon, hogy
Lagardenak a zsinagógai költészet terén beleszólásra semmi joga
sincs, mert, ha egyebütt kiválik is, itt tudatlan. Ugyanazon őt
költemény, melyek által Zunzt megsemmisítettnek véli, saját
»imbecillitását« mutatja. Lagarde gúnyolódó élczei ijesztő fegy-
verek lettek saját maga ellen. Mihelyest tárgyilagos akarna lenni
és hibákat említi, máris utóleri a tudomány nemeze, mely ily
művelőket mezején meg nem tűr. Azok a »szerényen« a szélén
meghuzódó jegyzetek! Csak egy kis adag szerénységgel több és
Lagarde még lett volna mentve, de ő akarta és jutalmát is vette
érte. Kitűnt, hogy Lagarde a textust vagy félre, vagy sehogy sem
értette. Természetes, hogy *Kaufmann* irata sem maradhatott ment
a személyes vonatkozásoktól. De ezeknek hangja nem durva,
hanem finom; bizonyos nemesség vonul át az egészen. *Kaufmann*
munkájával oly színezetet nyer az egész ügy, hogy végtére sajná-
latot érzünk a fölött, hogy oly kiváló férfiú, mint Lagarde, ennyire
tudott sülyedni és csendes nyugalmat kívánunk neki, hogy ere-
jét összeszedje és — tanuljon.

Budapest.

ZIEGLER IGNÁCZ.

JÚDA HALÉVI KÖLTEMÉNYEIBŐL.

Czión.

Czión, vajon nem kérde-e
Bilincsesid sorát?
Nyájdíbul ez, mi megmaradt
Holott gondol reád.

Közel s távol, nyugot s kelet,
Éjféli s délszak felől
A környezők mindannyia
Fogadd, ha üdvözlől.

Ha üdvözlől, kit vágy epeszt
Hermón harmatjaúl
Hullatni sóvár könnyemet,
Halmidra mely lehull.

Siratni búd sakál vagyok:
Rabod hogy visszatér
Megálmodám s levék legott
Dalod hárfája én.

Béthél, Peniélért szívem
Riadva felzajog,
Mahnájimért, minden helyért
Hol jára angyalod.

Sechina, Isten szelleme
Szomszédul ott lakott,
A mennykapuval szembe nyílt
Kapud szavára ott.

Isten fensége volt csupán
Világító napod,
Világosságod nem vala
A hold, nap, csillagok.

Vajh! lelkem ott ömölne ki
— Osztyalom ez legyen —
Hol Isten lelke ömle el
Választott lelkeken.

Királyi székhely vagy Czión,
Az Úrnak trónja vagy!
S hatalmasidnak trónjain
Hogy ül a szolgahad!

Ah! bár adatnék bolyganom
Czión, vidékiden,
Látóinak, küldöttinek
Hol Isten megjelen.

Szárnyat ki ad, terem nekem
Repülni messzire!
S szívemszakadva szállanék
Szakadt hegyedre le.

Borulnék arcra földeden,
Kedvelve hön kövid:
Könyör könyvével szánya meg
Göröngyeid, rögid.

Imígyen állanék amott
Apám hantjain,
Merengve és Hebrón helyén,
Választott sirjain.

Erdőt, pagonyt bejárva és
A Gileád helyén
Megállva, elmerengének
Abárimnak hegyén.

Abárim s Hór hegyén, ahol
Két nagy világítód
Nyugodni szállt, egymás után
Tanítód, fényadód.

Lelkemnek élet légköröd,
Illat rögöd pora,
A lép színméze minden csepp
Folyód mit hord tova.

Lelkemnek kéje bolyganom
Sarútlan, mez nélkül
Hol pusztá omladék gyanánt
Szentélyed elterül.

Amott, hol, mely *elrejteték*
Nyugodt a szent edény,
Ahol lakának kérubok
Szentélyed rejtékén.

Letépem ékem, elvetem —
Ki népem szent fiát
Szennyes földön gyaláztatd el,
Átkom te nap reád!

Evés, ital vaj' jól nekem
Vajon hogy eshetik
Oroszlánid láttamba, hogy
Kutyák széttépdesik?

Nappal derüje édesen
Üdítse-e szemem,
Hogy varjak martaléka lett
A tépett sастetem.

Parányi nyugtot adj, pihenj
Pihenj örömpohár,
Hisz maszlaggoddal eltelék
E szív régente már.

Ah!lára hogyha gondolok,
Üritem mérgeid,
Ha Ah!libára gondolok
Seprűdnek cseppjeit.

Ción, szépség-koszoruzott!
Kit báj, szerelm övez:
Hozzád övezve, kötve van
Lelkők, kiket szeretsz...

Békédnek *ők* örültenek,
Romjaid *ők* gyászolák,
A könny *övelé* vala midőn
Enyészet szálla rád.

A börtön vermiből a rab
Feléd epedve nyúl,
S távol helyéről mindegyik
Kapud felé borúl.

Nyájid tömegje szétüzött
És számkivetve bolyg:
Hegyről halomra szórva szét,
Felejt-e és akolt?

Szegélyeid ragadja meg
S szívébe *egy* a vágy:
Felkúszni pálmafára és
Lombját karolni át.

Hozzád nagyságra Bábel és
Patrosz nem foghatók,
Hívásigik Úrim s Túmimhoz
Vajon hasonlítók?

Látóidat, fölkenntidet,
Kihez hasonlítom,
Költőid, éneklőidet
Kihez, kihez vajon?

Elvész, a végenyészeté
Minden pogány vidék!
Hatalmad áll örökre, rajt'
Örök királyi ék!

Ahita lakhelyül Urad —
Mi boldog az, akit
Kiválaszt *Ő* s közel viszen,
Hogy lakja pitvarid.

Boldog, ki hisz, remél, bizik,
S megéri a napot,
Hogy újra fölhasad derűd
S pitymallik hajnalod.

Ki látja gyermekid javát,
Ujjongva: üdvöt érsz,
S régen letűnt ifjú korod
Felé te visszaterész!

Zs. P.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

V.

Virrasztók napja.

Virrasztók napja! méla csillag te!
 Mely könyben rezgő fényvel ragyogsz le,
 Hogy mutasd az éjt, mit nem üzhetsz el:
 A letűnt öröm emléke így kel. —
 Így csillog a mult rég időkre át,
 Ragyog, de gyenge, meleget nem ad;
 Miként a Bánat, bús éji ör vagy,
 Fényed oly távol — s oh, hidegen hagy!

Jeruzsálem pusztulása napján.

Ama halmodon álltam, a hol kupolád
 Látszott, oh Czion, letekintve te rád;
 Lemerült vala végnapod, — és tüzedzen
 Káprázva vetém falaidra szemem.

A te templomodat s a szülőhelyemet
 Keresém s feledém, hogy a láncz fenyeget;
 Csak a vész figyelém falaid közepett,
 S boszukeptelen, összekötött kezeket.

Láttam ragyogón lelővelni te rád
 Nem egy alkonyi napnak a végsugarát,
 A magaslaton állva, s figyelve legott
 A tűnő sugarat, mi reád ragyogott.

Igy álltam azon napon ott a hegyen:
 S nem ügyeltem e fényre mikép lemegyen.
 Oh, mért hogy az ég nyila nem lövele
 S a bitort nem ütötte a menny köve le!?

De pogány ne gyalázza meg azt a helyet,
 Mely nagy Jehovának a székhelye lett.
 Bár népeden, égi Atyánk a guny ül,
 Mély hódolatunk a Tiéd egyedül.

Budapest.

IGALI IZIDOR.

TÁRSADALOM.

A választások.

A politika e folyóirat keretéből ki van zárva. És ez jól van így. A politika hullámai gyakran szennyesek, megzavarnák a tudomány vizének sima felületét, a felekezet eszményi törekvéseinek tiszta tükrét. De midőn e folyóirat célja a tudományos kérdések ápolása mellett a társadalmi téren felmerülő, hitfelekezetünket érdeklő egyes tünetekkel is foglalkozik, lehetetlen, hogy a küszöbön levő politikai választásokra egy pillantást ne vessünk.

Az országgyűlés végvonaglásával szemben a választási mozgalmak terén nagy az elevenség. Megszólalt a harczy sorakozó. A nehéz ágyúk mellett könnyű lovasságot látunk felvonulni. Fontoskodó nyilatkozatok mellett üres szóáradat. Az egyiknek arra való, hogy elfedje a gondolatot, a másiknak nincs elfedni valója. Van csapat, mely kifordítja belsejét, a honnan iszonytató vadlángok csapdosnak felénk, melyek rémesen világítják a küzdőtér. De minden harczos ajkán ott vagyunk mi — zsidók. Nézzük, nézzük ezt a sorakozást és mérközést, s amint nézzük, szomorú képek tárulnak fel emlékezetünkben, rég feledett hangok ütnek meg füleinket. Kétkedve tekintünk körül, tán térben, időben tévedünk, tán álom kinoz bennünket, de csakhamar meggyőződünk, hogy a mi szemünk előtt lefolyik, az mind való, mert hát az alkotmány »porondján« rólunk, csak rólunk van szó.

Az állam idült pénzügyi bajai, a külpolitika örökös ingadozása, a nemzetiségi üzemek, fontos közjogi kérdések, a voltaképeni törvényhozási feladatok, mind mind háttérbe szorulnak az antisemitikus- vagy úgy is nevezett zsidókérdés mellett. Ha mint magyarok nem pirulnánk miatta, zsidókként büszkék lehetnénk rá, hogy évezredek után is — érdekesek maradtunk. A jelölt politikai elveire senki sem kíváncsi, csak azt az egyet mondja meg,

hogy zsidógyűlöletét fennen hirdetni vagy titkon lelkébe zární fogja-e? Ez az egy nyilatkozat érdeklí az egész országot. Mi adunk irányt az »alkotmányos« küzdelemnek, még mindig érünk valamit. Szellemi kincseink, biblíánk, fejedelmi lantosunk örökbecsű dalai már az emberiség közkincsévé váltak. Rajta most már az anyagi létünk elleni keresztes háborúra! Az emberi gonoszság a politikában, a bestiális hajlamok a forumon. Minő verseny. A zsidó birkabőrre licitál, ők emberbőrre. Sehol egy fénypont, sehol a remény egy szikrája. Egyik oldalon kegyelmesen ember számba vesznek, a másikon ellenszolgáltatás árán ugyanezzel kecsegtetnek, a harmadikon pedig tűzzel-vassal biztatnak bennünket. Minő kevesen vannak azok, kiket a törvény előtti egyenlőség eszméje teljesen áthat, minő ritkán akad, kit az emberi szellem eme tévedései igazán felráznának. A legjobbak, a legnemesebbek is erkölcsi bátorságot, hálát érdemlő önfeláldozást látnak abban, ha a liberalizmussal tele véve szájukat, nekünk is helyet engednek a közös asztal szélén, a cigánysoron. Némelyek szemforgatva javunkra a »keresztény« vallás parancsára (lásd Mózes III. k. 19, 18) »Szeresd felebarátodat, mint tenmagadat« utalnak. Mások egy elhallgatott sajnálkozás mellett az antisemitizmus céljainak *elérhetlen* voltára hivatkoznak. Ismét mások az állami érdekre mutatnak rá, mely nagyot csorbulna, ha az ilyen anyagot, mint mi vagyunk, elpusztítanák. A gyűlölet féktelen kitérőseit az ily nyilatkozatoknak kellene enyhítenie. »Oh szép beszéd, oh köszönet.«

De hol van az ember, a szívvel-lélekkel áldott ember, ki otthagya az opportunizmus egyengetett útját, a maga nevénevezné a gyermekét? »Vadat és halat, s mi jó falat szem-szájnak kellemes« azt látunk, »de . . .«, embert nem látunk. Eszközök vagyunk, ez fáj nekünk. Számitanak önfentartási ösztöneinkre, elvárják, hogy életünkért, nyugalomunkért, a mostoha sors e kegyadományaiért hálások leszünk. Egy kicsit meg is ölelnek, és bár ez ölelés hideg, ki csodálkozik, hogy megdermedt tagjainknak ez is jól esik. — Hát amott minő fény löveli felénk sugarait? Elektromos világítás mellett, tömjén füstön keresztül csodálatos hangok rezgik át a levegőt. Hallelujah! Ujjongjatok, a »nagy« férfiú is prolongálta az 1867-es törvényt. Plaudite! A harmadikat ismeritek. Rikító hangjáról, undorító alakjáról, bűnre szóló megtámadhatatlan szabadsági leveléről. — És mindez nem álom. Ezek

mind élnek, velünk, ha kell, általunk, ha lehet, ellenünk minden áron.

A politikai jogok legszebbike a választási jog. Az állampolgár részvétele a kormányzatban annak öntudatát emeli, az állam iránti ragaszkodásának bensőséget ad, és áldozatkészségének aequivalense gyanánt is szolgál. A magyar államban nincs osztály, vallásfelekezetet vagy nemzetiséget, mely az állam iránti kötelességeit hibében teljesítené mint a zsidó, de széles Magyarországon nincs egyetlen oly osztály, vallásfelekezet, vagy nemzetiség állást el — mostohább volna, mint a zsidó iránt. Egy pillantás a magyarországi hivatalnokai és állami iskolai tanári karokra, fényesebben beszél, mint ezer meg ezer részlet, melyet e részben más oldalról is felhozhatnánk. Felekezetünk közjogi helyzetét e folyóirat olvasói előtt ismertetni felesleges. Házassági jogunk, az áttérési törvény kivételessége mutatja, hogy az emancipációs törvényben biztosított törvény előtti egyenlőség sincs megvalósítva, és ki tudná, vagy akarná azt a sok sérelmet felsorolni, melyet épen a törvényhozás termében ellenünk büntetlenül elkövetnek.

Most aztán jön a választás. A zsidóságot észre kezdik venni, rájönnek, hogy fontos politikai faktort képez. Van intelligenciájja, adózási kötelességeinek pontosan megfelelvén, választási jogának rendszerint birtokában van. Itatni, etetni nem kell. Józanan lép a sorompóba, jelöltjének nevét mindig tudja, és a mellett a megválasztott képviselőtől a komák és lógókomák boldogítását nem várja. Ez becses anyag, ezt meg kell nyerni. Azt vélné, hogy e közben a zsidóság kivételes helyzetének megszüntetését fogják igérni. Dehogy! Ki vetemedne ennyire. A kutyabagosi vicinális vasút, és sok ilyen ügynek rőfös beszédek jutnak, nekünk valami zugmondatban egy untig hangoztatott, de soha még be nem váltott jogegyenlőségi ígéretet löknek, és ennek fejében hálát, fokozott odaadást követelnek.

Elszomorító állapotok. Politikai jogaink gyakorlásánál gondolkozóba esünk. Ne lenne annyi erőnk, hogy a frázisok sorvány koldus alamizsnája helyett hitfelekezetünk helyzetének javítását, a kivételességek megszüntetését, és a magyar állam szegényére ellenünk dúló horda galád támadásainak megszüntetését követeljük? Fenhéjázó követelés lenne-e ez hason körülmények

között például a reformátusok részéről? Mi hát az a jogegyenlőségi elv, mely oly édesen cseng most mindenfelől, ha itt nem állja ki a próbát? Mi nem kívánunk kegyet, de legalább arról a lojalitásról, melyet a nemzet és annak minden politikai pártja a koronás király iránt tanúsít, akkor se feledkezzenek meg, mikor a magyar király lojalitásukhoz érdekünkben szól. A befejezéséhez közeledő országgyűlés kezdetén Budavárán 1884. évi szeptember 29-én szólott a magyar király népéhez. Azt mondá, hallhatták mindnyájan, sőt helyesléssel fogadták a trónbeszéd eme szavait, mely szerint ő felsége elvárja tőlük: »hogy fel fogják használni munkásságukat arra, hogy politikai bölcsességgel, és a hol kell, szigorú eréllyel elenyéztessék a belső bajokat, megszüntessék a fajok, felekezetek és osztályok közötti surlódásokra vezető izgalmakat, hogy így sz. István birodalmának országaiban a különböző fajok, felekezetek és osztályok az együttélésben egyaránt megelégedést találjanak, és egyesült erővel és lelkesedéssel működjenek közre a trón és a haza javának, dicsőségének és fényének előmozdításában.« Van-e valaki, aki csak nyomát látta annak, hogy a királyi óhajítás megvalósulására a legkisebb kísérlet tétetett volna? Mi történt a lefolyt országgyűlésen izgatások megszüntetésére? Az történt, hogy az a törvényhozó testület, melyhez a koronás király voltaképen szólott, megígérte, hogy éppen kebeléből rendszeres izgatás folytattassék a mentelmi jog paizsa alatt a zsidóság ellen. És történt, történik még sok egyéb, minek felsorolása ide nem tartozik.

Ily körülmények között, midőn hittestvéreink a választási urna elé lépnek, ám kövessék politikai meggyőződéseiket szabadon, mert a passzivitás azt jelentené, hogy jogaink gyakorlata iránt érzékkel nem birunk. De ha a haza általános érdekével ellentétben nem áll, ha szűkkeblű felekezetiiséget senki szemükre nem vethet, akkor álljanak elő sérelmeikkel is, követeljenek orvoslást, döngessék meg az emberi szív kapuját, ébreszszék fel a mélyen alvó lelkiismeretet, és az alkotmány sánczain belől egyszer már küzdjenek önérzettel elárvult hitfelekezetünkért is. Ne kihívó küzdelem legyen az, hanem harc a szabadságért, harc a jogért, a gyermek harca a mostoha-anya szerelméért!

Budapest,

MEZEY FERENCZ.

A »Kivételes helyzet« című czikkekhöz.

A Magyar-Zsidó Szemle 4-ik számában Klein Mór főt. ur által felvetett azon kérdés, ha vajjon a jámbor zsidónak segédkezet nyujt-e a törvényszék arra nézve, hogy a hitéhez hűtlenné lett hitvestárs a hittörvény szerint arra szoríttassék, hogy a szertartásos válólevelet elfogadjja?

Ezen kérdésre Schwarz Zsigmond ügyvédjelölt ur a Szemle 5. számában közzétett cikkében nemmel, vagy helyesebben kitérőleg felelt, illetve a kérdést kerülgette, és konkrét opportunitási okokat hoz fel, melyek az ilyen nőt a szertartásos válólevél elfogadására indítják, vagyis az elfogadás megtagadásától elriasztják.

Én ezen opportunitási okokat, melyek, mint czikkező ur helyesen fejti ki, csakis a római katolikus hitre tért izraelita nőt készítetik a válólevél elfogadására — mert csak a katolikussá vált félre képez a disparitas cultus, a többi szükséges momentum fennállása mellett, házasságbontó akadályt olyképen, hogy a nő minden formalitás nélkül újból férjhez mehet — egyrészt nem tartom olyan nyomósaknak, melyek a hitelhagyott nőnél a válólevél elfogadásának megtagadását feltétlenül kizárják, mert azon félelmet a nőnek, hogy izraelitának maradt férjénél a hitelhagyástól, és evvel a házasság újbóli feléledésétől kellene tartania, nem tartom nagyon nyomósaknak, minthogy itt oly kényszereszközről van szó, melyet az izraelitának megmaradt férj részére keres a polgári bíróságnál Klein főtiszt. ur; — másrészt nem tekinthető elvi kérdés megfigyélési módjának azon állítás, hogy vannak oly czélszerűségi okok, melyek e kérdés gyakorlatiasságát megszüntetik vagy gyengítik.

Schwarz ur által felhozott okok a kánonjog szempontjából egészen helyesek, azonban válaszolni kell e kérdésre az esetre, ha a nő e czélszerűségi okokat szem előtt nem tartva, a válólevél elfogadását mégis megtagadja.

Mielőtt e kérdésre adandó feleletemre rátérnék, szükségesnek tartom magát a kérdést némileg tisztázni, mert a Klein főt. ur

által felvetett kérdés a maga szövegében kétféle irányban látszik kontroverziát felvetni; ugyanis először: vajjon a hitelhagyás, a házasság megkötése után beálló disparitas cultus képez-e a hitéhez hiven maradt félre házasságbontó akadályt, helyesebben válási okot, és ilyképen a polgári bíróság kimondja-e az elvást és mint ennek következményét, a válólével kiadását és elfogadását; másodszer, vajjon egyáltalán a válólével elfogadásának megtagadásával szemben nyújt-e polgári bíróság kényszereszközt?

Az első kérdésre vonatkozólag saját álláspontom az, hogy miután az 1863. évi helytartótanácsi rendeletet hazai joggyakorlatunk szerint kivétel nélkül hatályban levőnek, és így e kérdésnek törvény által leendő szabályozásáig törvény erejével bírónak tartom, és miután ezen rendelet kimondja, hogy a hitelhagyás az izraelita házasságban való oknak nem tekinthető: a hitelhagyás ténye *egymaga* a házasság felbontására okul nem szolgál, és ha más válási ok nem forog fenn, a bíróság ítéletileg az elválásra módot nyújtani sohasem fog.

Igy tehát saját meggyőződéseim szerint csak a Klein ur által felvetett kérdésnek általam kifejtett jelentősége bir aktualitással, és így állván a dolog, e kérdést előbb módosítani, illetve generalizálni kell, az általánosított kérdés szövege pedig nem lehet más, mint ez:

»Kényszeríthető-e polgári bíróságaink által minden esetben, a mikor a bíróságok a végelválast jogerősen kimondják, a nő a férje által kiadott válólével elfogadására, és viszont, kényszeríthető-e a férj a válólével kiadására?»

Aktuális értékkel azért bir e kérdés csupán eme szövegében, mert annak elméleti fejtegetése, ha vajjon a házasság megkötése után beállott disparitas cultus képez-e válási okot, tekintettel a törvény erejével bíró rendelet világos nemleges intézkedésére, legalább de lege lata egészen meddó hazánk izraelita házasság-jogában.

A fentebb generalizált kérdésre válaszom pedig az, hogy a törvényszék, a midőn a válóperben hozott ítéletében kimondja a válólével kiadásának és elfogadásának a kötelezettségét, nem teheti azt a nélkül, hogy a makacs féllel szemben dekretumát a szentesítéssel el nem látná, mert a válóperben a válólével kiadása vagy elfogadása megtagadásának a sanctiója képezi az ítélet azon kellékét, mely az 1868. LIV. tcz. 556. §-ában van előírva, és mely

igy hangzik: »Minden ítélet akkép legyen szerkesztve, hogy végrehajtható legyen.«

A válólével kiadása és átvétele megtagadásának sanctiója pedig hazai bíróságaink szakadatlan törvénykezési praxisa szerint az, hogy a kiadni vagy elfogadni vonakodó féllel szemben az ítélet maga pótolja a válólevelet, vagyis oly esetben, a midőn az ítéletben kimondott azon lekötözettségnek: »alperes X-né tartozik a férje által kiadott válólevelet 15 nap alatt elfogadni, és felperes Y tartozik feleségének ugyanennyi idő alatt a válólevelet az illetékes rabbi közbenjöttével kiadni« az egyik vagy másik fél eleget nem tesz, az ítélet sanctióképen kimondja: »*ellen esetben ezen ítélet tekintetik a végelválasztás teljes érvényű igazolásául*« (a kir. kuria 5616/882, 7584/884. sz. döntvényei. Döntvénytár III. kötet 196. lap, és VIII. kötet 167. lap.)

Ezen sanctiója az izraeliták válópereiben hozott ítéleteknek annyira meggyökerezett judikaturánkban, hogy egy konkrét esetben, a melyben az alsóbb bíróságok teljesen a rituális elválási aktusnak vetették alá judiciumokat, a kir. Kuria ennek gátat vetve, az illető ítéleteket feloldotta, miután azok az említettem sanctió hiányában szenvedtek.

Érdekességénél fogva a jogesetet kivonatossan közlöm. (Döntvénytár VII. kötet 248, 249. lapjain.)

Az aradi kir. törvényszék H. felperesnek Sz. Róza alperes elleni válóperében 7896/884. sz. a. hozott ítéletet ekkép szövegezte:

Felperes *feljogosittatik*, hogy nejjének a válólevelet az izraelita hitvallás szertartása szerint átadhassa; alperes Sz. Róza pedig *feljogosittatik*, hogy azt férjétől átvehesse, a mely válólévelnek jogérvényes átadásával, illetőleg átvételével a felek között Aradon az izraelita hitvallás szertartása szerint létrejött házassági kötelék véglegesen feloldottnak tekintendő lesz, és ez esetre mindenik félnek az újabb érvényes házasságra léphetés megengedetik. Az elváló levél akkor lesz jogérvényesen átadható és átvethető, ha ezen ítélet jogerőre emelkedése után mindkét fél ezen kir. törvényszék előtt újabban kijelenti, hogy az elválólévelnek szabad beleegyezéssel kiadása illetve átvételére magukat eltökélték etc.»

Mint ezen ítélet szövegéből láthatjuk, az aradi kir. törvényszék tisztán a ritualitás álláspontjára helyezkedett, és sanctiót a

válólével kiadásának vagy elfogadásának megtagadása esetére ki nem mondott.

A kir. Kuria azonban ezen, a II. bíróság által is helybenhagyott ítéletet feloldotta, és a feloldó végzés alább közlött megokolásából meglátjuk, hogy a szóban forgó sanctiót feltétlenül szükségesnek látja.

Ime a megokolás:

»Tekintve, hogy a zsidók házassági válópereiben fennálló bírói gyakorlat szerint csak azon határozat tekinthető végítéletnek, melyben a szabályszerű bírói eljárásnak teljes befejezése után a házassági köteléknek felbontása elrendeltetik, és az is kimondatik, hogy a férj meghatározott idő alatt köteles az illető rabbi közbenjöttével a szokásos válólevelet kiadni, a nő pedig azt elfogadni, a válólével meghatározott időbeni kiadásának vagy elfogadásának megtagadása esetére pedig a bírói ítélet szolgálанд a házassági kötelék végfelbontásának teljes igazolásául, ily ítélet pedig a jelen esetben nem hozatott, hanem a házasság kötelékének felbontása a felek újbóli jelentkezésétől feltételeztetett, etc. ezeknél fogva mindkét alsóbb bíróság ítélete feloldatik.«

Az ilykép bíróságaink által szakadatlanul kimondott sanctió a válólével kiadása vagy elfogadása körüli makacsság esetére, zsidó vallástörvényünk által nem tartatik elegendőnek; ez a ritualis válólével kiadását és átvételét oly vallási szertartásnak tekintí, mely polgári bíróságnak ítélete által nem pótolható, és az ily jogerejű ítélet daczára, addig, míg a válólével kiadása, illetve átvétele megtagadtatik, új házasságra a feleket léptetni nem engedi, a felet mással össze nem esketi.

Zölyom.

GRABER KÁROLY,
ügyvéd.

A Magyar-Zsidó Szemle irodalmi vállalata.

Nem azt a tervezett vállalatot értjük, melyet két évvel ezelőtt dr. Goldziher indítványozott s a M.-Zs. Szemle magáévá tett. Nem lett belőle semmi. Egy pár szép czikk jött a vidékről s a fővárosból, melyekben alaposan ki volt mutatva, hogy milyen, mennyi és hányféle haszna volna belőle, ha létrejönne: a vallásnak, a felekezetnek, az ifjúságnak, az irodalomnak, a hazának; mindenik fölszólaláson átvonult a biztos remény érzete, hogy de bizony meglesz, csak akarnunk kell. Egy előkelő fővárosi toll pedig nyilván ily érzelem hatása alatt, egyenesen azt írta: elég volt már a beszédből, fogjanak végre a terv kiviteléhez.

Hozzá is fogtak — a katolikusok és a protestánsok.

A Szent-István-társulat megalkotta a katolikus irodalmi társaságot. A mozgalom élére állt gróf Károlyi Sándor és gróf Apponyi Albert. A kálvinisták és lutheránusok megalkották a Magyar protestáns irodalmi társaságot. A mozgalom élére állottak országos nevű államférfiak, mágnások, püspökök, írók.

És a mi furcsa és aligha lehet rendjén: ezek a férfiak nem kérdezték, hátha sikertelenség lesz a vége? nem biztosítottak előbb maguknak hangulatot és közönséget ennyi meg ennyi gyűlés által, melyből ennyi meg ennyi kis és nagy, szélesebb és szűkebb bizottságot küldöttek ki. Nem feltették az ügyet és — a mi megfoghatatlan — nem feltették a saját nevük nimbusát sem. Hanem kiléptek nyílt tervvel és nyílt sisakkal a porondra. És győztek.

A katolikus irodalmi társaság megalakult; első föladata volt egy Katholikus Szemlét megindítani. A magyar prot. irodalmi társaságra három hét alatt 4500 forint gyűlt egybe; mindekelőtt egy protestáns tudományos Szemlét fognak kiadni.

És mi, zsidók? A mi papjainkban nincs bátorság, a mi nagyjainkban nincs áldozatkészség. Elvesztettük mi már századok

óta az érzéket az összesség iránt. Mi csak közösségeket látunk, nem felekezetet; csak zsidókon segítünk, nem a zsidóságon. Az egyesek insége adakozó részvétre, az összesség nyomorusága hideg keblekre talál. S ha kinek Hekuba valami, megír egy pár igaz lelkessedésből fakadt cikket, de mert nem látja nyomban foganat-ját, többé-kevésbé könnyű lemondással félre áll.

Vagy nincs igazunk?

Kinek van bátorsága ellenmondani?

Szóval, a tervezett vállalat nem jött létre.

Ily körülmények között a M.-Zs. Szemle megpróbálta, hátha ő egymaga csinálná meg? Nem kérünk tagsági díjat, sem előfizetést. Kiadjuk, a mit hasznosnak vélünk s a miről föltehetjük, hogy a közönség szélesebb rétegeiben kelt érdeklődést.

Első kötetünk e napokban hagyja el a sajtót. A könyv szerzőjét olvasóink rég ismerik és megkedvelték: *Kecskeméti Lipót* tett első nagyszabású kísérletet hazánkban zsidó költők átültetésére; e műfordításokból — folyóiratunkban csak egy kis részök látott napvilágot — adunk ki egy kötetet, díszes kiállításban, olcsó áron. A költemények ajánlására elég lesz annyit mondanunk, hogy a *Kisfaludy-Társaság* is ki akarta adni és mi csak a szerző áldozatra kész szivességének köszönjük, hogy velök nyithatjuk meg a Magyar-Zsidó Szemle irodalmi vállalatát.

Ugy hisszük, e kiadásunk joggal számíthat közönségre. A költészet minden barátja érdeklődéssel fogja ez eddig ismeretlen érzelm-világot szemlélni, mely magyaros és költői mezben lép eléje. A zsidó olvasó multjának néhány nagy alakjával ismerkedik meg benne, kiktől megtanulhat hinni és remélni. Mindkét nembeli ifjúságunkra nézve pedig e kötet a felekezeti és erkölcsi nevelés egyik hathatós eszközévé lehet. Közönségnek nemes élvezet, szülőknek kész alkalmi-, tanítóknak tanérvégi ajándék.

Az érdeklődés eredményétől függ, mikor követi e kezdeményünket folytatás.

Kérjük az úgy minden barátjának — rabbiknak, tanítóknak — erkölcsi támogatását. A közönség fölvilágosítására s ezzel a közhasznú vállalat terjesztésére ők tehetnek legtöbbet.

Zsidó-magyar kulturegyesület.

Az egyetemi ifjúság mozgalma a kultur-egyesület érdekében országsszerte nagy örömet okozott a hazafias zsidóság körében. Eme örömet tükrözteti vissza az alábbi levél, melyet dr. Klein Gyula, szigetvári főrabbi Berényi Sándor joghallgatóhoz, mint a nemes eszme egyik buzgó harcoshoz intézett. Berényi úr külföldre utazván, későn jutott e lelkes sorok birtokába, miknek közlését annál érdekesebbnek tartjuk, mert bennük a közvélemény egy jogos szószólója nyilatkozik. A levél így szól:

Tek. Berényi Sándor úrnak

Budapest.

Szigetvár, 1887. április 1-én.

Üdvözlöm a zsidó egyetemi ifjúságot azon téren, a hol felekezetünk génusza már régen epedve kinyújtja kezét feléje!

Resurrexit! Dicsértessék érte isten szent neve!

A lefolyt évek szomorú eseményei után valóban lélekemelő látvány az, ha 200 művelt fiatal zsidó gyülekszik, felekezeti ügyekről tanácskoznak. Ebben leljük mi, az élet delelő pontján állók a kárpótlást azon lelki kinokért, melyeket az utolsó években kiállottunk.

A keserű fájdalom mézédességu örömet szült.

Ez a történelem, ez a természet rendje. A méh mézet szív a mérges virágból, a rothadásból élet csirázik; Egyiptom lélekölő politikája egy Mózeszt szült, az antisemitizmus feltámasztja a magyar-zsidó ifjúság színe-jarát.

»Üdv nekünk, mert ifjaink nem szégyenítik meg véneinket!«

Engedjék, hogy közkatona gyanánt én is helyt foglaljak Önök közt.

Fogadják szívesen egy igazi *zsidó magyar* (nemesak magyar zsidó) baráti kézszeritását.

Vagyok és maradok Önöké

DR. KLEIN GYULA,
főrabbi.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tekintetes Szerkesztőség! Azon készsége, a melylyel az anyakönyvvezetésére vonatkozó minden kérdésre felvilágosítást ad, felbátorít engem is, hogy néhány idevágó kérdésre felvilágosítást kérjek.

1. Köteles-e egy rabbiság az 1924/85. sz. a. kelt miniszteri rendelet 20. §-a értelmében egy a kerületéhez már nem tartozó község nála létező eredeti anyakönyvének másolatát azon anyakönyvi hivatalnak, melyhez ezen község beosztatott, átadni vagy nem?

2. Ha nem köteles kiadni, kérdem, hová iktatja az anyakönyvvezető, ki az illető község régi anyakönyveinek birtokában nincs, azon haláleseteket, melyeket egy más anyak. hivatal, az illető községben született és 36 évét még el nem ért férfiról nála bejelent? vagy mi történjék egy névmagyarosítással, melyhez szintén a régi anyakönyv szükséges? Vagy mit csináljon az anyakönyvvezető, ha hatóságilag egy az illető községben születettől hivatalos anyak. kivonat kéretik?

Becses válaszát várja

alázatos szolgálja

Duna-Pentele.

KISS VILMOS,
anyak. vezető.

Válasz:

Az 1. kérdésre válaszul ide iktatjuk a vallás- és közoktatásügyi m. kir. miniszternek *Turóczmegye* közigazgatási bizottságához f. évi 10585. sz. a. intézett következő rendeletét:

»A megye alispánjának folyó évi márczius hó 7-én 570. sz. a. kelt felterjesztése folytán, melyben utasítást kér arra nézve, hogy mily eljárás követendő oly községek izraelita lakosait érdeklő anyakönyvi bejegyzések másolatainak kiadása körül, melyek az új rendezés folytán eddigi anyakönyvi hivataluktól elvették és más izraelita anyakönyvi kerülethez osztattak be, értesítem a ezimet mihez tartásúl a következőkről:

Ha azon községek izraelita lakosaira nézve, melyek régi anyakönyvi

hivataluktól elvették, ezen hivatalnál külön kötetekbe vezettettek be az anyakönyvi esetek, ezen külön kötetű anyakönyvek a régi hivataltól elveendő, és azon izraelita anyakönyvi kerület anyakönyvvezetőjének adandók át, melyhez az illető községek az új rendezés alkalmával beosztva lettek. A mennyiben pedig a szóban forgó községek izraelita lakosainak anyakönyvi esetei az azelőtti anyakönyvi hivatalukhoz tartozott más községek izraelita lakosaiéval együtt ugyanazon anyakönyvben folyó számok szerint volnának beiktatva, a régi anyakönyvi hivatal — ha ez az új beosztás szerint is izraelita anyakönyvvezetési joggal fel van ruházva — nem kötelezhető arra, hogy az 1885. évi november hó 13-án 1924. évi sz. a. kiadott szabályrendelet 20. §-ához képest lezárandó s nála megmaradó anyakönyvekből a tőle elszakított községek izraelita lakosait érdeklő anyakönyvi bejegyzésekről, az azokra nézve jelenleg illetékes izraelita anyakönyvi kerület anyakönyvvezetőjének, hivatalos használatra, a másolatokat kiadja, hanem az illető községek izraelita lakosai oda utasítandók, hogy az azelőtti időre vonatkozó anyakönyvi kivonatokért esetéről-esetre a vonatkozó bejegyzéseket tartalmazó régi anyakönyvek megőrzőjéhez forduljanak, ki azok kiadására csak a szabályszerű díjak befizetése mellett köteles. Magától értetődik, hogy szintén régi anyakönyveket megőrző anyakönyvvezető köteleességében áll azokból hadkötelesek jegyzékét szabályszerűen az illetékes hatósághoz eljuttatni, valamint egyáltalán a hivatalos felvilágosításokat és másolatokat a fennálló rendeletek értelmében kiszolgáltatni.

A 2. kérdést illetőleg: az anyakönyvvezető a kérdésbe tett első esetben úgy jár el, mint bármely más újonnan bejelentett esettel. A névmagyarosításról értesítést, hivatalos kivonat iránti megkeresést pedig azon anyakönyvi központhoz küldi, melyhez ez ügyek tartoznak.

*

Vagyok oly bátor a Tekintetes Szerkesztőséghez a következő kérdéssel fordulni, és remélem, hogy — úgy mint a többiek — engem is szerencsésnek feleltet.

1. Oly egyénekre, kik évek óta Bécsben, Grácban, azaz külföldön laknak, de magyarországi honpolgárok és magyarországi volt tartózkodási helyükön még mindig illetőséggel bírnak, lehet-e azon az illetőség helyen *kultusz adót* — nem anyakönyvkerületi — kivetni; igen vagy nem?

2. Olyan járásban, hol már kétszer egymásután a 4-ik korosztály is sorozás alá került, szabad-e egy harmadik korosztályt

meghaladott ifjunak nőülni anélkül, hogy ez iránt valamely más hatóságtól engedélyt kapjon.

Tisztelettel

Alsó-Lendva.

SCHACHERLSZ MÓZES,
kerületi főrabbi.

Válasz:

Ad. 1. Nem.

Ad. 2. A M.-Zs. Szemlében, 1887. januári füzet, 45—46. lapon közlött honvédelmi miniszteri rendelet értelmében szabad.

Böződ-Ujfalu.

Böződ-Ujfalu ügyéről februári számunkban volt utoljára szó. Dr. Beck Mór bukaresti rabbi hazánkfa, ki a prozeliták ügyére először fordítá a M.-Zs. Szemle útján hitfelekezetünk figyelmét, ekkor — mint olvasóink emlékeznek — azt fejtette ki, hogy legtanácsosabb a gyűjtést folytatnunk s a beérkezett összeget évi részletekben becsátani a szorongatott hitközség segélyezésére. Mindkét pontban elfogadtuk dr. Beck javaslatát.

Ujabb adakozás azóta mindössze két részről érkezett. Dr. Farkas Emil ügyvéd közvetítésével kaptunk Edelheít Ármin urtól 4 frtot Budapestről és Weisz Gábor ur Czeglédre 80 krt küldött be, mint az ottani állami polgári iskola zsidó-növendékeinek adományát. A gyűjtött összeg ezzel együtt 1052 frt 83 krt tesz ki.

Mint hogy a pénznek hosszabb időre való elhelyezéséről van szó, annak gyümölcsözőbbé tétele végett az összeget Erneyi Á. H. budapesti bankárnál 5 $\frac{1}{2}$ % mellett tettük le, ki a bárczás könyvecskék által való gyűjtés igen szerencsésnek bizonyult javaslatát tette.

A pénz hovaforrását illetőleg dr. Beck magánlevélben azt ajánlotta, hogy legjobb lesz erre egy bizottságot fölkérni, mely a B.-Ujfaluhoz közel eső Erdő-Szt-Györgyön lakó dr. Berger Leo orvos elnöke alatt tiszta. Kohn odaváló rabbi és Ábrahám ottani tanítóból áll. Mindhárom ur elfogadta a megbízást s áprilisban leküldöttük a beérkezett könyvadományokat és kétszáz forint készpénzt dr. Berger kezéhez. A pénz hovaforrásáról még nem vettünk tudósítást.

Az említett 200 frton kívül is voltak kiadásaink. A nagy könyv-csomó postai szállítása 3 frt 78 krba került. Mult évi novemberben pedig Löwy M. E. fia könyvkereskedőnek 20 frt 16 krt fizettünk azon 15 k. magyar fordításu machzorért, melyet dr. Kohn Sámuel pesti rabbi, a böződ-ujfalusiak machzorért, melyet ünnepek alkalmára Löwy urnál tetemes árelengedés kieszközlése mellett leküldetett. Az összes kiadás e szerint 223 frt 94 kr. Maradt tehát 882 frt 52 kr., mely Erneyi bankár urnál van elhelyezve.

Még egy örömdetes körülményről kell olvasóinkat értesítenünk. Az Alliance izr. univ. 500 frankot ajánlott föl a b.-ujfalusiaknak kizárólag iskolai célokra. Ez az Alliance budapesti fiókjának érdeme, melynek kebelében különösen dr. Kohn Sámuel rabbi és dr. Farkas Emil ügyvéd buzgólkodtak a pártfogásra annyira méltó ügy mellett. Szerkesztőségünkhez már tavaly érkezett két cikk, mely hasonlót sürgetett. Az egyik — szerzője névtelen kívánt maradni — azt ajánlotta, hogy a szerkesztőség forduljon a bécsi Allianc-hoz; a másik — szerzője Stern Mór, a budapesti tanítóképző gyakorló tanítója — hogy tegyünk lépéseket párisi Alliance-nál a szegény prozeliták ügyében. Félretettük a cikkeket, mert azt hittük, hogy a 600,000-et meghaladó magyar zsidó lakosságnak is lesz elég szive és pénze, hogy egy megszorult kis hitközséget hathatósan gyámolítson. De eltűnt az év és vele együtt ebbeli reményünk. A cikkek újra tárgyszerűek lettek volna, de szegelyeltük a szegelyent, mely általuk bennünket magyar zsidókat ért volna. Most azonban, hogy oly tekintélyes férfiak fordultak ez ügyben máshová és oly előkelő egyesület annyi készséggel szavazta meg a gyámolítást, alig van jogunk egyebet nézni az eredményről és a jó ügy nevében köszönetet mondani azoknak, kik létrejöttén fáradoztak.

jobbrol folynak lefelé, a héber betűket megfordítva kellett bevésni, körül-
belül így :

stb. 7700 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100

Ezen koszorun belül a következők olvashatók:

על
אלה אני בוכה מאין
הפגות, על פטירת האשה
הדכא והענוגה היקרה
והישרה, מגורה שגורה,
המפוארת המהוללת, עמרת
בעלה, פיה (פאתה)
(בחיבה) (?) (נבורות)
מעלותיה מי מנה כפה
פיה לעני בכל עת
ויונה, הנמצא דונמחא
חנינה

A szóban forgó sírkő alatt tehát nyugodott az 1672-ben, körülbelül szeptember havában meghalt *Freidl* asszony, az akkor már meghalt *s Ausse*ből (az e nevi *morva* város értendő) való Dávid leánya, az akkor még életben volt tudós Léb (*לב* = Lichtenstadt ?) fiatal és úgy látszik, gazdag felesége. A nevek, valamint az az abbreviaturák bizonyítják, hogy a szóban forgó Léb az akkori budai *német* (askenázi) zsidó községnek volt tagja. Buda 1686-iki vivása alkalmával a brandenburgi sereg a zsidó sírkertben állított fel egy úteget. A sírkert ez alkalommal elpusztult, a sírköveket, miután a zsidókat a vár visszafoglalása után onnét kitiltották volt, egyszerűen építési köveknek használták fel. Több ilyen sírkő, melynek felirata azonban már jobbra elmosódott, a budai ugynevezett fejárvári kapuba van befalazva.

Budapest.

KOHN SAMUEL.

A budapesti izr. siketnémák országos intézete.

Folyó évi május hó 19-én az emberszeretet és művelődés szolgálataiban működő egyik legkiválóbb intézetünk oly ünnepet ült, mely minden jelenlevőben (közöttük voltak Gerlóczy K. polgármester, Dr. Kohn S. rabbi, Wahrmann Mór, orsz. képviselő, Hatvani Deutsch Bernát, Neuwelt Ármin, Deutsch Sámuel és Jakab) elfelejtethetlen és valóban lelkemelő.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Török időkben való zsidó sírkő Budán.

A budai Mátyás temploma tözsomszédságában levő egykori jezsuitakolostor, most pénzügyminiszteriumi épület körül folyó munkálatok alkalmával a minap zsidó sírköveket ástak ki. Java részük kisebb-nagyobb töredék, itt-ott egyes szavakkal, vagy sorokkal, melyeket még nem volt alkalmam közelebből megvizsgálni. Van azonban közte egy, mely csak két, majdnem egyenlő részre van törve; a felirat, a törés helyén levő 3—4 szó kivételével, még meglehetősen tisztán kivethető. A szürke homokkőnek két darabja egymás fölé állitva, az építést vezető *Aigner* ur szíves mérése szerint, 67 centim. széles s 1 méter 63 centim. magas, ide értve a 45 centim. hosszúságú faragatlan talpát, melylyel a sír mellett beásta volt.

Ezen követ *Goldziher* barátommal tüzetesen megvizsgáltam. Fara-
gására nagy gond fordítottott; a rajta alkalmazott diszletek, valamint a
felírat elhelyezése szokatlan, tudtommal egyebütt sehol sem észlelt alak-
mutatnak. Félív-alaku felső részén három vagy 5 centim. nagyságu és
2—3 centiméterre kidomborodó rózsza van, az egyik egészen fönt, a félív
közepén, a többi kettő oldalvást, annak két végén. A felső rózsza előtt áll:
לוי(א), utána: ג' ב'ח אלו, magára az alantabb, a jobb oldalon levőre
bevése van az évszám תל"ב, a bal oldalra a szokásos לפ"ק. Azután
következik a sirírat, melyet egy 4 centiméter széles vagy 3 centiméter-
rel kidomborodó hosszukás korszor körülvesz. A korszorunk baloldali
részére a következők vannak bevése: מה שמונה האשה החשובה והנונה מרת
אשת האלה: פרידל בת משה דוד דל מקי אים
הגבר כהרד לעב . . . ליש יציר

benyomást hagyott hátra. A fővárosi izr. siketnémák orsz. intézete, évi vizsgálatával, fényes tanúságot tett azon eredményekről, melyeket az ernenyedetlen buzgalma és szakértelme által kiváló igazgatója és az utóbbi által a siketnémák tanításának és nevelésének nehéz hivatására kiképzett tanítói és tanítónői tudtak elérni. Ezen eredmények meglepők; a hat csoportban — osztályonként — vizsgált növendékek a népiskola minden tantárgyából oly ismereteket tanusítottak, hogy bátran az elemi iskolák ép érzékű gyermekeivel versenyezhetnek. Bámulatos a beszélő képességben nyilvánuló haladás, mely az egyes osztályoknál fokozatosan mutatkozott. Természetes, hogy az egyéni szellemi tehetségeknek felelt meg általában a nyelvképzésben és különösen a társalgási beszédben elért ügyesség is. Az V. és VI. oszt. tanulói biztos feleleteket adtak a bibliai történetből és hit-tanból, az alkotmánytanból és hazai történetből, a földrajz- és világtörténetből, valamint a számolásból vett legkülönbözőbb kérdésekre. A német nyelvben szerzett gyakorlottságukról beszéd- és értelemgyakorlat alapján tettek bizonyosságot. Hasonló sikerrel vizsgálták az alsóbb osztályokat is. A leendő gyakorlati célra való tekintetből különös elismerésre méltó a növendékek gyönyörű és helyes írása, valamint azon szabatoság, melylyel az idősebbek naplói vezetvék. Rajzolásban és női kézimunkában is igen szép eredmények értek el.

A vizsgálat alkalmából a vezérő bizottság által kiadott jelentésből íme itt közöljük a legfontosabb adatokat, melyek világos fényt vetnek ezen az egész hazai zsidóságot szolgáló intézet működéséről.

1877 óta fűlvételre összesen 460 siketnéma jelentkezett, kik közül növendékül csak 148 vétetethet fel. Az intézet egészben 120 növendékre van berendezve és ez idő szerint, már 88 siketnémát lát el. Ezek között 51 fiú, 37 leány. Harminez az *intézeti alap* terhére díjmentesen képeztetik ki, tíz után a tartási költségeket az *izr. orsz. iskolaalap* fizeti. Az évi díj magassága — mely 100 frttól 400 frttig terjed — a szülők vagyoni viszonyaihoz mérten állapittatik meg. A növendékek közül 22 budapesti, 66 vidéki. Vallásra nézve 82 izraelita, 6 keresztény. Az utóbbiak közül 2 a *Fuchs alap* terhére, 4 pedig a szülők költségén képeztetett ki. A legtöbb növendék 7—9 éves korban vétetett föl; 40 siketnek született, 48 pedig életük első éveiben különböző betegségek következtében siketült meg. Az intézetből eddig mint kiképzett 42 növendék becsáttatott el; ezeket szüleik többnyire az igazgatóság biztatása és utmutatása folytán *kézművességre* adják. Egyesek közülük az ipar terén már is szép allásra tettek szert. A kilépett növendékek megható bensőséggel csüggnak az intézetben; eddig még nem akadt köztük háladatlan.

A növendékeket *Grünberger Lipót igazgató*n kívül 3 tanító és 5 *tanítónő* nyolcz csoportban tanítja. A tanítás nyelve a magyar; a felsőbb osztályokban a német nyelv is tantárgy; a harmadik évfolyamtól kezdve hetenként 1 óra *héber* olvasás is van; a heti tanórák száma 30. Tornázás minden osztályban gyakoroltatik, azonfelül kerti munkával is foglalkoznak. Telen 4—5-ször hetenkint nagybőv sétat tesznek, nyáron minden szabad idejüket az intézeti kertben töltik.

Az intézet igazgatását egy bizottság vezeti, mely a pesti izr. hitközség előkelő tagjaiból áll. A gazdasági ügyek ellátására egy hőlgyválasztmány működik, melynek tagjai: *Dr. Ehrenhaft Rezsőné, Dr. Jakobá Samuelt és Newcelt Ármimé* urnök és kiknek fardadhatatlan áldásos munkásságáról az épületnek minden zuga s az intézet egész felszerelése fényes bizonyosságot tesz. A növendékek egészségi állapota kitünő, színük friss, arcuk üde és látszik rajtuk, hogy úgy testileg mint lelkileg a helyes bánásmódban részesülnek. Orvosi segélyüket *Dr. Ehrenhaft Rezső* bizottsági tagon kívül *Dr. Goldzieher Vilmos* szemész-főorvos és *Dr. Hacas Adolf* magántanárok önzéstelenül följajánlották és ezáltal az intézetet nagy hálára kötelezték.

A jelentésben foglalt költségvetésből a következő adatok említésre méltók:

Bevételek 1885. július 1-től 1886. június 30-ig:

Pártolók évi járulékei	1929 frt — kr.
Adományok	1730 » 92 »
Intézeti imaházi adományok	251 » 37 »
Fizető növendékek illetményei	13,535 » — »
Kamatok értékpapírok, jelzálogkölesönök és takarékpénztári betétek után	6486 » 57 »
Nyeresség kisorsolt értékpapírok után	183 » 50 »
Összesen	24,116 frt 36 kr.

Az intézet vagyona 437,623 frt 28 kr, mely összegben az intézeti épület és telek 303,012 frt 88 kr, a berendezés és felszerelés pedig 5138 frttal van betudva.

Az intézet, mely alapítását egy páratlan jótékonyágú emberbarát bőkezűségének köszöni, folyvást új meg új adományokban részesül, e mellett elég sokan vannak, kik fentartásához évenként fizetendő kisebb összegekkel járulnak; de sajnos, sem az adományok, sem pedig az évi járulékok nem elegendők arra, hogy az intézetnek lehetővé tétetnek, munkásságát még nagyobb körre kiterjeszteni.

Álljanak itt végül a bizottsági jelentés szavai: „..... jöllehet, hogy áldásos működését az egész hazának siketnémáira terjeszti ki: a legtöbb

hitközség mégis megelégedezik róla. Évről-évre folyamodnak hozzá 40—50 szegény sikeknéma gyermek felvételeért és a mennyire az intézet ereje megengedi, ki is elégittetnek ezen igények. De milyen mértékben mozditja elő az egész ország hitközségeinek anyagi támogatása intézetünk céljait: legjobban kitetszik abból, hogy a kívülről nyert segély egész összege alig elegendő egyetlen egy növendék eltartására. Ha az intézet mégis oly lendületet vett, hogy fennállásának rövid tartama daczára képes az ország minden részéből érkező annyi szerencsétlent áldásában részesíteni: az — hálásan elismerjük — első sorban a pesti izr. hitközség tagjai meleg részvételének tudandó be, de azután magának az intézetnek is, mely működése által ezen részvételre méltónak bizonyult. »

—é.

Pesti zsidó fiárvaház.

A pesti izr. hitközség fiárvaházának bizottsága (elnöke *Deutsch Jakob ur*) épp e napokban tette közzé jelentését az 1883—1886-ig terjedő időközről. Ez intézet, mely egy nagylelkű emberbarátnak köszöni megalapítását és egy példás erélyvel és pártját ritkító buzgalommal s odaadással működő bizottsági elnöknek lesz örökké lekötelve felvirágzásáért, fennállásának 17 éve alatt oda fejlődött, hogy nem csak a hitközségnek, melynek tulajdonát képezi, hanem a fővárosnak is egyik legelőkelőbb jótékony intézete.

Egész csendben, szerényen, nem sokat dicsekedve eredményeivel, fejt ki áldásos működését, melynek statisztikai tényei azonban ékeesebben mint bármely kenetes önmagasztalás hirdetik azon öntudatos törekvést, mely ez intézet vezetőit s az általuk felbuzdított barátait s támogatóit eltölti.

1883-ban 58 gyermek neveltetett az intézetben, 1886-ban az intézetben ellátott árvagyermek száma 81-re emelkedett; időközben 28 bocsáttatott el. Az intézetben nevelt gyermekek a főváros legkülönbözőbb iskoláit látogatják; nevezetesen: műegyetemre jár 1, kereskedelmi akadémiába 2, állami mechanikai tanműhelybe 2, alsófokú ipariskolába 3, reáliskolába 1, ginnáziumba 8, polgári iskolába 15, elemi népiskolába 49. — Ezeken kívül az intézet költségén vagy tizenöt év óta számos (12—20) árvafiu, kik az intézetbe felvehetők nem voltak, a bizottság felügyelete alatt az intézetben kívül tartanak el és neveltetnek.

A szak-, közép- és polgári iskolába járó növendékek közül többen nyertek jutalmakat s kitüntetések s az illető iskolák jelesb tanulói közé tartoznak, s nagyrészt ennek köszönhető, hogy a tandíj fizetése alól mindnyájan fel voltak mentve. Az intézetben levő népiskolát látogató növendékek is kellő szorgalommal tanultak, mit legjobban bizonyít azon előmenetel, melyet a népiskola bevégezése után a közép- s más iskolákban értek el.

Az intézettel, *Csajági Béla* igazgató vezetése alatt, egy rendes népiskola van egybekötve, mely a gyermekek nevelésének felekezeti oldalát példás módon ápolja. A ki valha tanja volt ez iskola vizsgálatainak vagy házi ünnepeinek, meggyőződhetett azon példás bőségről, melylyel a gyermekek vallásos kiképezéséről gondoskodik. Ennek egyik főrugójaként említhetjük fel, a jelentést e tekintetben kiegészítvén, az intézet házi templomát is, melyben a fiárvaházban nevelt fiatalság naponként az imádság idejére egybegyűl, hogy ott valóban lélekemelő módon imádjja Izraél őrzőjét, az árvák atyját.

A főváros zsidó közönsége méltó pártfogásban részesíti a hitközség e mintaintézetét. Az utolsó évben 2843 frtnyi évi járulékos és 6313 frtnyi pénzadománnyal járult az intézet költségeihez. — Egy-egy gyermek eltartási díja a lefolyt három évi időszakban 162 frt 73 krt. tett ki. Az intézet ügyeinek gondos vezetéséről tanuskodik annak vagyoni helyzete is. 1883. végén 227,882 frt 99 krra rugott az intézet vagyona; az 1886. évi december hó 31-én felvett kimutatás szerint 257,329 frt 88 krt. A három évi szaporodás kitesz 29,446 frt 99 krt. A kimutatott vagyont az intézeti épület értéke 152,770 frt 58 kr. erejéig terheli, úgy, hogy az intézetnek tulajdonképeni gyűmölesző vagyona 104,559 frt 39 krt tesz ki. Ehhez járulnak még az intézet által kezelt alapok; nevezetesen a »Fochs«-alap, mely 81,603 frt 93 krt. és a »*Spiegel Julia*« alap, mely 764 frt 68 krt. tesz ki.

Nevezetesebb alapítványul az utóbbi időből felemlíti a jelentés, hogy néhai *Baumgarten Ignác*, ki már életében is nagy alapítványt tett az intézet javára, végrendeletében is megemlékezett az általa oly szívesen pártfogolt árvaházról, a mennyiben 12000 frtot hagyományozott számára, hogy ennek kamatait évenként az intézetből kilépő legérdemesebb növendék javára fordítsa.

A jelentéshez mellékelt kimutatások közül érdemes a kilépett növendékek pályaválasztását feltüntető adatokkal megismerkedni. Ugyanis:

	1884	1885	1886	Összeg
I. Iparos pályára lépett	5	9	3	17
II. Kereskedelmi pályára lépett	1	1	1	3
III. Tud. vagy művészi pályára lépett	1	1	—	2
IV. Gazdasági pályára lépett	—	1	—	1
V. Hozzáértőknak visszaadott	1	3	1	5
Összeg	8	15	5	28

Tehát nem csupa kerekedőnek vagy doktornak nevelik a zsidó gyerekeket.

—r.

Hitközségi költségvetések.

A debreczeni hitközségnek most jelent meg első évi jelentése az 1886. közigazgatási évről. Első, mert csak a múlt év óta van Debreczennek oly hitközsége, mely méltó hazánk e nagy kulturális gőcpontjához: most a pártokra szakadt zsidóság itt végre egyesült és a status-quo és kongresszusi két község helyébe egységes, egészséges szervezet lépett, melyről bizvást ismételhetjük, a mit a jelentés mond róla, hogy az »egyesült nagy hitközségnek megteremtése az erkölcsök nemesítését, a közművelődés és fölvilágosodás terjesztését, a vallásos és hazafias szellem ébrentartását leginkább biztosíthatja.«

Az egységgel járó nagy munkát az előjáróság sikeresen befejezte s egyuttal hozzálátott a felekezeti és közművelődési intézetek létesítéséhez. Mindenekelőtt helyreállította a budgetben az egyensúlyt, továbbá hitfelekezeti elemi iskolát állított: egy négy osztályu fiu és hat osztályu leányiskolát, melyben 3 rendes tanító, 2 rendes tanítónő, egy segédtanító és egy segédtanítónő működik dr. Szántó Sámuel tanár tiszteletbeli igazgató pedagógiai vezetése alatt. Az iskolába járt 193 fiu és 165 leány. »Hitközségünk ezen elemi iskolájának főfelügyeletére — mondja a jelentés — a hit oktatására egyáltalán, de különösen az Úr szent igéjének édes magyar hazánk nyelvén való hirdetésére a magasztos hivatásu magyar hitszónoki állást, az alapszabályok határozmánya értelmében létesítettük; és ezen, úgy hitközségi életünkre, mint az ifju nemzedék művelődésére oly nagy és határozó befolyással bíró állást hitközségünk tagjainak lelkesedése mellett tisztelendő dr. Bárdny József ur személyében be is töltöttük, kinek ünnepélyes beiktatása az 1886. évi szeptember 16-án nagyszámu közönség jelenlétében vége ment.«

Épített továbbá az előjáróság rituális fürdőépületet s aprómarhavágóhelyet, 10,169 forintnyi költséggel. Segédtemplom építése, mit a közgyűlés szintén elhatározott, jövő évre marad.

A lefolyt évben 1662 ügydarab intéztetett el; tartatott 2 közgyűlés, 15 képviselőtestületi, 18 előjárósági és 65 különböző ügyosztálybeli ülés. — Született 120, meghalt 89 egyén; házasságkötés 22 volt.

»Bár sajnálkozással, de kötelességünkét őszintén teljesítendő, meg kell emlékeznünk egyesült hitközségi életünk ezen első évében jelentkezett azon résztvevő áramlatról, mely a szerenyesen létesített egységesítésünket épügy, mint hitközségünk szellemi és anyagi megerősödését és fejlődését veszélyeztetni látszott. De örömmel konstatálhatjuk, hogy az idejekorán és erélyesen megtett lépéseinknek és intézkedéseinknek megvolt a czélba vett eredménye. Hitközségünk erkölcsi tekintélyében még nagyobb lendületet nyert, anyagilag pedig a károsodástól meg lett óva.«

A költségvetés nevezetesebb tételei: gabella jövedelem 9936 frt, imaszék fizetések 1961 frt, kultuszadó 2950 frt, kegyadományok 1352 frt, iskolai segély a várostól 500 frt, tan- és beírásdíjak 765 frt; összes bevétel 20,724 frt 98 kr. — A kiadások főbb tételei: tisztikar stb. fizetése 9299 frt, imaház bére 950 frt, templomátalakításra stb. 1929 frt tanítótestület fizetése 2761 forint, buskezelés 405 frt, összesen 20,724 frt 98 kr. — A község vagyona 21,982 frtban van kimutatva (külön a templomépület értéke 31,990 frtban fölvéve), ezt 9468 frt adósság terheli, tiszta vagyon 12,514 frt.

A hitközség elnöke dr. Scheer Benő, jegyzője Lippe.

»Hitközségi czéljaink — így hangzik a jelentés vége — oly általánosok, oly nagyok, hogy azoknak elérésére vagy csak megközelítésére is a mi erőink elégségeseknek nem bizonyulhatnak; hanem szükséges, hogy hagyományos ősi vallásunk minden híve e községben hozzájáruljon a nagy munkához, melyet hazánk és vallásunk dicsőségére teljesíteniük kell.«

Óhajtjuk, hogy az előjáróság lelkes fölhevítésének meg legyen állandó sikere.

—f.

Levelezés.

Bukarest, 1887. április 12/27.

Tekintetes szerkesztőség! Fölteszem, hogy a Magyar-Zsidó Szemle olvasóit érdekelni fogja Bratianu I. C. ur, román belügyminiszter távirati körendelete, melyet ismételt kérdésem folytán e hó 9-én, tehát éppen Pészach-ünnepünk első napján az ország valamennyi prefektusához intézett, azt a román szöveg után, melyet a tegnapi kiadott »Revista Israelita« hatodik számában találhat, majdnem szóról-szóra magyarra lefordít-

tottam. Érdekelheti ezen rendelet, mert a kérdéses kép a tiszta-eszlári vérvádat mutatja, melyről Bratianu ur elismeri, hogy hazugság és rágalom volt, mi annnyival fontosabb, mert az antisemitáknak ez országban leghatalmasabb pártfogója mondja.

Ime a rendelet:

»A belügyminiszter ur sürgönye 5045. sz. a. 1887. márczius 28-án (április 9-én) a megyék ispán uraihoz azon képek ügyében, melyek a vér használatát a zsidók által mutatják.

Ispán ur!

Községszerte járnak és eladnak egy illusztrációt, mely már 1884. év október 1-én a *Desteptarea* című lap 131. számában megjelent. Ezen illusztráció czíme: „*Miként használják a zsidók egy keresztény leány véré*“, bűn, mely állítólag Magyarországon 1882. évben Tisza-Eszláron követett el.

A magyar itélőszékek előtt bebizonyult, hogy azon bűn, melyről említés tétetik, merő koholmány volt, és azok, kik ily koholt szörnyűségeket kereskedésbe hozni merészelnék, ezt azon alattomos czélból teszik, hogy a köznép szenvedélyeit fölizgassák, hogy bosszúállásra és kegyetlen eseményekre adjanak alkalmat.

A legkomolyabban fölkérem, hogy tudakozódjék a legpontosabban és kövesse különös figyelemmel, hogy megismerje azokat, kik ilyen illusztrációkat eladni próbálnak, és tiltsa meg nemcsak a velők való akármiféle kereskedést, de még nyilvános kifüggesztésüket is. Mindezen képeket gyűjtse össze s küldje be a miniszteriumhoz, egyuttal jelentse be azon egyénnek, kinél e képeket találták, család- és vezetéknevét, valamint előbbi életét és lakhelyét, magát az egyént pedig tartsa őrizet alatt egy később következő eljárási rendeletig.

Maradtam stb.

BECK MÓRICZ.

N.-Várad, 1887. május.

Április 13-án volt a boldogult emlékü Löw Salamon halálózása által megüresedett elnöki állás a nagyvárad Chebra-Kaddisában betöltendő. E nap momentumot képez az egylet történetében, mert új kezekbe adattak át az ügyek, melyek eddig csak egy Löw Salamonnál tapasztalt buzgóság, önzetlenség és odaadás által oly mintaszerűen vezettetettek.

S épen azért, mert az állás, az elnöki állás betöltése oly fontos körülmény, nem lehet csodálkozni azon, hogy a választás előtt jóval megindultak a mozgalmak ez ügyben s felmerült a nagy kérdés: ki legyen az új elnök?

S e kérdés nyomán jó ideig nem támadt felelet. Nem termettek a jelöltek, mint ily alkalmakkor szokás, mert a nagyvárad zsidóság tudta,

érezte, hogy annak, a ki ez egylet élére áll, fontos és nehéz kötetelmei vannak. Tudta mindenki, hogy az, kit e díszes tisztre megválasztanak, csak oly férfiú lehet, ki szilárd kezekkel, józan gondolkodással, szigorú valóságossággal és a béke világító fátylájával kezében akarja vezetni az egylet ügyeit.

Különösen az utolsóra fektettek nagy súlyt. A béke fentartása, sőt erősítése: ez volt a jelszó! A Chebra-Kaddisában, mely ma a nagyvárad neolog és orthodox zsidók között az egyedüli kapcsolatot képezi, a béke szellemének kell uralkodnia, mert különben a zsidóság itt is szétszakad egymástól.

S ezért nem termettek öszönével a jelöltek; ezért nem vállalkozott mindenki az elnökségre: ezért jelöltek ki csak néhány férfiut, kiknek tisztasága, szeplőtlen becsülete és neve elég fényes volt ahhoz, hogy az egylet élén ragyogjon.

Eljött a választás napja. S midőn a zsidóság színe-java ott összegyűlvén, tanácskozni kezdett azon: ki legyen az elnök, a béke szelleme még erősebb fészket vert a keblekben s a jelen volt nagy tömeg egy nevet hangoztatott.

Elnökké egyhangulag Löble Henrik szeszgyárost választották meg.

Nem szeretünk személyekkel foglalkozni ott, hol a közérdek az első; de be kell ismernünk, hogy midőn — a fent vázolt körülmények között — Löble Henriket választották meg elnöknek, a lehető legjobb választást tették.

Nem kevésbé szerencsés választás volt a többi tisztviselőké is. Aufriht Mór, malomtulajdonos lett az alelnök, ki érdemben bátran csatlakozik az elnökhöz. Gondnokká: Schwarcz Antal és Szinger Jakab kereskedőket választották meg; míg a választmányt szintén kipróbált, derek férfiakból állíták össze.

Igen helyes dolgot cselekedett az egylet akkor is, midőn eddigi nagybuzgósága alelnökét: Löwenstein Jakabot tiszteletbeli elnökévé választotta meg. Az ismert, derek férfiú érdemei megérdemelték e kitüntetést.

A választás tehát megtörtént. Mint fog működni az új egylet: nem tudjuk. De hisszük — és ez a hit erős bennünk — hogy ha az új tisztviselőkben létező erély, tapintat és buzgóság egyesülve működnek közre a nagyfontosságú egylet érdekében: akkor az mihamar magasan fog emelkedni a virágzás amaz utján, melyre azt bold. Löw Salamon emelte.

A zsidóság és a béke érdekében óhajtjuk, hogy úgy legyen!

Auspitz Ármín.

KÜTFÖK.

Egy zsidó község szerződése a múlt századból.

132. sz.

Kopie von Original Kontrakt zwischn unsern Grafen Ladislaus Cziraki und jüdische komunität hir in Lovasbrin.

Nach deme mein in Got seligh ruhender Her Brudr Georg Graf von Cziraki mit der alhisiin Judn Gmeinde folgende Kontrakts Punkt des erstn Januari des 1775 Jahrs vor abredet hat als seine selbe auch durch mich Ends untr schriben als der mahlign Grund Heren des alhisiin Orts Lovasbrin an einm, dan anderen Theils der hier in wohnenden Judn Gmeinde nicht nur vor gut bfindn und vor abredet, sondern auch schriftlich vorthelilt worden und zwahr.

Vorerste. Nach deme die Herrschaft, aus sonder bahren Gnadn dahin mit scheidiget ist, der In sas dem Judn alhir zu gdulden ihrn gschigtn Schutz über selbe zu tragen als ihnen auch erlaubt, nicht allein des auf gebauten Tempel ihra Keirch (Kirche) Gbeter und Zermonien ihrn gewöhnlich Gebrauch nach frei und ohn ghindert so wohl von der geistlich als weltlich Obrigkeit zu h(a)lten an ver laubt wird, sondern auch so wohl ihre hier in wohnende absterbende als auch von andren fremden Orten anhero zu begraben bringende Judn jedoch gegen Bezahlung eines Guldn in dem ihnen ausgewisnen Freidhof zu allen Zeitrn und feier- teglich frei und ohn aller Hindernis zu begrabn und zur Erdn zu bestatten verlaubt sein wird, wan aber ein reisender Bettel Mon in alhisiin Judn Spetal mit Todt aufgehn mechte so ist selbr von obiger angesetzte Zahlung befreiet auch nebst

Zweitens. Genisung ihrer Wohnungen und ihrs eigenen Wirtz-Haus auch deren Judn der Bir und Brandwein Schank wie auch Kosar Wein so wohl hisign als fremdn Wein-Geberg zu machen frei zu Genus pasiret, also sie auch so dasign Gwelbr Handel und Wandel mit ver schidnenen ihr(e)r Gsezr nach erlaubtn Wahren und Handwerken ale wolle Heit und Fehl werken (Häute u. Fellwerke) und was es ihr an kurzrn fihrender Wahr-Nahmen haben kan (: keinr dises aber mit Wein oder Holtz Plezer (Plätze) ein zu handeln ihrn suchends Nutzen zu schepfen gestattet wird, andrn fremdn Judn, Ratzern, oder Slowaken hir Orts zu häusirn oder sich senen (seinen) Hanft zu machen auf kein Weis erlaubt sein solte, ihr

habends wenig Vieh (Vieh), Pferd Kie und Geisen (Kühe u. Ziegen), Sommerszeit auf der dahin ver laubtn Vieh Weide frei weiden zu derfen, al(e)m wie alle Insesken (Insässigen) dieses Orts zu gsagt wordn anbei

Dritens... werdñ sie auch scharf dahin gehalten auf die ihnen eingeraumte bsizende Wohnungen und Heisr ein obachtsames Aug auf so den Gebeier (Gebäude) als auch Feier und Licht zu haben, damit hir Besizers selbstn oder seinr Dinst bothen sich in der Scheigebeier (Scheuer) ein Feiers schaden ereignen solte, welchs der Aller hechste gnedigst abwendn mecht: so solte bei entstehndñ den Feiers schaden der daran schuldig ist zu ersezñ anhalten werdñ das bei weiterer greifenden Feier- brunst aber ale zu solch wider Auf bauung dem Heisrn der Bonifikation halbr die g(a)nze Judn Gmeinde nicht nur zur derer Unkosten des Gebeies (Gebäude) sondrn auch die vollende Harenda bis widr zu Bestallung einr andrn neien Wohnung und der Verlust des Proven(t)s der gnedign Herrschaft anhalten und zu bzahln schuldig sein werdñ, da aber d(a)s Feier aus ein andr Nachbar schaft od(e)r durch Schikung Gottes eines G(e)witters entstehn und derlei Judn Wohnungen betrefñ mechte, so seind die Judn von vor bmeltn Ensezungen entschuldiget und frei gsprochn, hin widrum aber

Virden... wan ein oder der andre Besizer der Judn mit Todt aufginge aber oder sonstn auf andr Ort von hir auf zihn tete (thäte), damit die Herrschaft hir in Fall keinen Schaden ihrer Proventa leidn solte, die ganze Judn Gmeinde dahin ver bundn die Zahl in vol stendign Stande der komende Bezahlungen an das herrschaftliche Preceptorat Amt (Amt) zu bferdern (befördern), bei zihend desern d(a)s sich ein fremdr Jud welch so wohl der gnedige Herrschaft als auch der Judn Gmeinde anstendig sein wird alhir seshaft machen wolte in recognicionem domini zwei Gulden zu bezahlen schuldig sein werdet — da aber einer oder der andre hir Ansesige abzihen und nach etwelchr Zeit oder Jahrñ verende diser Kontrakt Jahrñ anwidrumen zu ruk zu komen ver langte von der lei zwei Guldn Schatz zahlung entschuldiget sein solte nebst disen

Fünftens... ist auch dahin vor abredet* wordn das die Judn aus ihrer Gmeinde zwei Personen als Aufseher bestellen solen welchñ ihrn Schuldigkeit sein wird alle wocheulich alle dise herrschaftliche Judn Heiser zu besichtigen und visitirn und da sie bei einen G(e)bei(de) Schaden brenen oder aber die Rau(ch)fang nicht saubr gpuztr bfindeten einen solchen Schaden also gleich dem herrschaftlich Ob(e)r B(e)ambten anzu deitn haben werdñ wo aber bei ihrer Auf sehr Nachlesigkeit der Herrschaft B(e)ambte den Haus schaden ehendr bsehn mechte so werdñ die nachlesige Auf sehr sambt den Inhaber zur Ersezung dieses Schadens anhalten da aber die gstelte G(e)bei(de) auf dehr einen od(e)r andren derlei Schaden andeitet h(a)ben und selbes in auf abgestellt und nicht repariret wordn wordurch der Inwohner dises Hauses bemis(s)iget wehre sich eine andre Wohnung auf zu nehmen und ap(ab) zu zihn so ist die Gmeinde von solch komenda Haus Arende bfreiet an denen herrschaftlichñ Judn Heisern und Wohnun-

gen ereignete (ereignete) Haupt mangel an der i(h)ren Gmeiern und Thüra (Thüren) so nicht aus Nachlässigkeit des Inwohners vor ursachet worden die gnedige Herrschaft selbst zu reponiren schuldig ist da aber so genannte Schaden aus Ursach des Inwohners selbst besehn worden ihnen selbst sammt denen Ibrign kleinen G(e)bei(de) Reparaziohnen die Unkosten betrefn werden nebst disen

Sekstens... wird ihnen Judn insgesamt aus drücklich auf aller schwerste verboten sich nicht zu untr stehn einige fremde Di(e)bs Judn oder andren schlechten Leith ein Aufenthalt zu geben noch vil weniger von einem etwas einheimischen oder aber fremdn Di(e)bsgsind einige gestohlene Sachen es bestehe imer was es sei ap (ab) zu kaufn oder ein zu hand(l)en sonder also gleich derlei ankommende Di(e)b mit denen bei sich habende Sachen vor zu nehmen und den herrschaftlich Beambten an zu deitn in nicht Erfolg des(s)en Vor schweiger in die eiserste Bstrafung vor fallen werdet sollte der Judnrichtr in Einkas(s)irung deren herrschaftlich Zahlungen oder andren Gaben und Opfere (Opfern) einen Herrschafts Heidenken bene(h)tiget sein so wirdet ihnen selbr von der Herrschaft aus auch er laubet so das(s) die Judn Gmeinde von der Herrschaft aus benannten Eksektuor (Executor) all teglich 20 Denare als Eksekvir geld zu zustaten haben wird und da

Si(e)bente(n)s... wie nun gebreichlich d(a)s alle Jahr die Judn Richtr Wahl vor gnomen wirdet als steht dahin das die Judn Gmeinde an der lei Tag drei Kandidate worib(e)r aber alle Zeit der alte Richter mit begriffn sein solle und der Herrschaft schriftlich eingeben sollen aus welch fñrn (welchen) so dan der Herrschaft unverwehrt sein wirdt einen zu(m) Richter zu bestetign wirdt ihnen auch auf er loget nebst denen Aktual Gschwornen auch andr(e) drei von der Gmeinde aus er wählte Per sohnem zum Untr Richtet (Richter) der Geschworn sampt zu apleziren auf das(s) wan(n) einer oder der andre von denen alten ap (ab) komen mechte in der Stelle von der lei einen apliziren kenten...

Achtens... wird ihnen auch dahin vor laubet sein da ein Christ gegen einen Judn oder ein Jud gegen einen Christ ein Anklag haben sollte vors erste mahl ihre Anklagen vor den Judn Richtr bei zu bringen und da selbr kein Mittel finden kente an weitre Instanz zu gehn ap (ob) er laubet wird was aber him gegen untr ihnen selbstn Juden sich ein er eignen mechte welch sein Straf nach d(a)s Arrest vor binte (binde) die Judn Gmeinde die Vollmacht haben sollte selben in ihr habendes Arrest haus ein zu werfen da aber

Neintens... welch(e)s Got gnediglich ab wenden wolte eine Leid sucht oder so genannte Pest entstehn sollte oder eine Feiers brunst so nicht auch (recte: aus) Nachlässigkeit denen Judn gschehn so d(a)s(s) der genzliche Judn Heiser zu Aschchen geletet mechten werden oder aber ein Kri(e)gsfeind Einlauf entstehn tehte (thäte) wordurch obige drei Punkten die genzliche Judn Gmeinde sich entfremdn mis(s)te, als(o) ist sie von gegen wertign Kontrakts Punkten frei und ledig gsprochen nicht minder

Zehentens... ist der Judn Gmeinde von der hoh(e)n Herrschaft aus

auch den alten (a sor föllt: Gebrauch) noch aus der alhsign herrschaftlichen Waldung an ihm habenden Pfingst Feier Tagen und Laub(e)r Fest der gebreichlichn Harost (haraszt?) ohne Entricht einigr Bzahlung laut Pasir Zetel an ver laubt und frei g(e)geben so dan auch...

Eileftens... wird allen u jeden ausser denen kontrahenten Judn untr Straf der Konfiskazio scharf vor botten sein, mit Kerzen Tobak und Saltz wed(e)r in g(a)nzen oder halbn Stein(e)r noch vil weniger Pfund weis aus wegend zu handlen, oder einen Handel damit zu treiben hin gegen werden die kontrahenten Judn an vor besagte Wahrn einen leidentlich Preis bestellen als dan(n).

Zwelftens... ist auch von der gnedige Herrschaft denen Judn anver laubet da einr oder der andre sein eigens Haus an einen andren ver kaufn oder verhandlen wolte frei zu gesagt wortn keiner dings aber ohne Vor bewust (Vorwissen) der gnedige Herrschaft zuglas(se)n wird alwo ein jet wedrer der lei Kaufe der gnedige Herrschaft des (recte: das) gwehnliche Ab zuk geld von jetwedrn zehn Guldn ein Guldn ap (ab) zu fñrn schuldig ist nebst disen aber wird auch allen und jedn verboten sein so wohl in herrschaftlich als eignen Heis(e)r einige neie Gbeier ohne Anmeldung und herrschaftlich Konsens auf zu fñrn in nicht Er acht des(s)en ein solcher nebst Ver werfung des Gbeies in die eis(e)rste Straf vor fallen werdet so dan auch von jetwedrer Hochzeit oder so genannte Kopilaziohnen (Copulation) so zwei ledige zu sam(m)en heiraten in des (recte: das) herrschaftliche Rendamt (Rentamt) ein Kremniz(e)r Dukaten zu entrichtn haben werden sollte es aber mit einen Wit-man (Wittwer) oder Witt-frau (Wittwe) geschehen so sind sie von obiger Taks entlediget und frei gsprochen mithin werden die Judn Gmeinde Einer für Alle und Alle für Ein(e)m vor obenstehende Schutzfreiheit Handel und Wandel und Gennus(s)

Dreizehnte(n)s... dahin schuldig und verbundn sein der gnedige Herrschaft all jehrlich zu ein(e)r so genannte Arenda folgendes zu bzahlen und ap (ab) zu fñrn nehmlichn an bahr(e)n Geld in gut und gang bahre Minz acht hund(e)rt si(e)bzog zwei Guldn zwanzig ungrisch sage f 872: 20 d und d(a)s zu zwei Terrain zu Ende des Tags Juni f 436 10 d: und zu Ende Dezembris des Jahrs wid(e)r f 436: 10 d dan(n) ein Virlzentzen Kafe ein halben Zeuten Zuk(e)r ein Lot Safrn (Safrian) zwei Lot Muskaten nus(s) zwei Lot Zimend (Zimmet) zwei Lot G(e)wirz nägel zwei Lot Muskat blihe ein Pfund Reis zwelf Stuck Lemone und zu Mertini (Martini) drei fette geschopte Gäns.

Virzehntens... Welche Kontrakts Punkten und Ver abredung als auch ein ver wiligete Arenda Zahlung nur die anjezo stehnde herrschaftliche Gbeier und eigne Judnheis(e)r in sich begreift als da sind an herrschaftliche Gebeidern die neie Fabrik mit seks Stik Rauch fang die alte Fabrikn eben (mit) seks Stik Rauch fang das so genannte Schindel haus das Seifen si(e)d(e)r haus des Mojsns (Moses) Markus Wohnung Isak Markus Adam Isak Got Frid Isak und Sollmon Lebesch Wohnung so in g(a)nzen nein (neun) herrschaftliche Heisr in g(a)nzen macht so dan folgen die eigentliche Judn Heisr woran des (von denen das) erste des Simon Joseph des zwiete

des Hirschl Markus des dritte des Jakob Markus des virde (das vierte) des Simon Samuel des fünfte des Josef Deits des sekste des Israel Feld scherer des sibnte des Isak Markus anbtrefn solte so dan die gnedige Herschaft in Btrachtung und Bestetigung dern Judn mehreren Wohnung auf bauen odr aber die Judn eigne Heisr kaufn mechten so wird von derlei Heis(e)rn und Wohnungen eine anwidrumben neie Arenda zu bzahlen sein jedoch mit der Beding(ung) wie sich die Judn mit der gnedige Herschaft ver abreden und vor (ver) stehn werdñ als dan(u)

Finfzehntens . . und letzlichñ gleich wie diser Kontrakt von erstñ Januari 775 auf zehn Jahr lang seine Richtigkeit haben sol(1)e als(o) seind (sind) desen anch zwei gleich lautende Eksempelarie auf grichtet und zur Bkreftigung mit Nahmens Unt(e)r schrift und Peitschaft ein dem andren Theil ein ghendiget wordñ so beshñ Markt Lovasbrin dem 13 Sehtembr 1775

Da aber die f 872 : 20 laut obign dreizehnten Punkt eine Erleitrung der jährlich Zahlung zeign solte, als dan werden so wohl die herschaftliche als auch eigne Judn Heisr an der Abverrende (abwerfende) Arenda folgendr mas(s)en spezifiziret als nehmlich von der neie Fabrikn woran zehn Wohnungen seind samt Rauch fang geld fallen als jährlich f 200 die alte Fabrikn so 12 Wohnungen hat zahlt jehrlich mit Rauch fang geld f 133/36 kr dan laut virzehnten Punkt sibñ einschichtige herschaftliche Heisr zahlen sambt Rauch fang geld in Suma f 211 : 36 kr wie auch sibñ einschichtige eigne Judnheisr zahlen all jehrlich der gnedige Herschaft f 113 — dan von Tempel Freid hof und (?) f 43 von Wirtz haus und desen Schank f 30 dan von hisign und auf dem Land wohnenden Imleiten (Inleuten) f 25 — allwo die Suma der genzlich Haus arenda btragt f 756 : 12 dan von der Handel schaft hat die Gmeinde zu obigr Arenda bei zu zahlen f 116 — welche zwei Sumen zu samen gezogen die in dreizehnten Punkt vor stehnde Zahl mit f 872 : 20 d btreffñ mus(s). Da aber aus obign bei gzhognen Kontrakts Punkten das Schachten aus glibñ so wird es hier bei gzhognen, das(s) dem Fleisch haker seine Schuldigkeit sein wird die hisign Judn Gmeinde mit gnugsamben koschar Fleisch zu vor sehn so das(s) selbe hir imfall keinen Mangel leidn solten. *Graf Ladislaus Oziraki.*

Közli a *számbéki* zsidó község levéltárából

FLEISCHMANN ISZRAEL

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: *Feldmann József*, Chanael b. Chusiel, élete és irodalmi munkálkodása. Bölcsészettudori értekezés, Budapest. — *Frankl P. F.*, Beiträge zur Geschichte der karäischen Literatur (a berlini Lehranstalt für Wiss. des Jud. ez évi értesítőjében). — *Lippe Ch. D.* Bibliographisches lexicon der gesammten jüdischer Litteratur der Gegenwart, Zweiter Band, erste Lieferung. Bécs. — *Julius Dessauer*, Der Raschi-Kommentar zu den fünf Büchern Mozes vollständig ins Deutsche übersetzt mit beigeindrucktem Bibeltexte. Budapest. — *Lévi Izor* Közegészségtan tekintettel a gyermeknevelésre. Bács-Topolya.

A pesti zsidó nőegylet máj. 31. tartotta közgyűlését. Az egylet segélyek czimén 199,04 frtot osztott ki az utolsó évben; a leányárvaházban 50, az árvamenhelyben 30 gyermek neveltetett; ezeknek s a künn lakó 20 árva költsége 18259 frtot tett; 1 gyermek az árvaházban 239 frt, a menhelyben 206 frtba került. A népkonyhát április 1-ig tartó esztendőben 108602 személy látogatta hitfelekezeti költség nélkül; ingyen étkezett 11923; a népkonyka kezelési költségei 13176 frtra rugtak. Az egylet jótékonyaság czimén kiadott összesen 51340 frtot, bevételéi azonban csak 44954 frtot tettek.

A pesti chevra kaddisa jelentése az 1886. évről, mely most adott ki, a következő közérdekű adatokat tartalmazza. A *bevételek* rovatában főbb tételek: tagsági díjak 17,865 forint, zárt perselyekben való gyűjtés 14,772 frt, kamatok 3300 frt, bérházjűvedelem 18,375 frt, temetések után 30,000 frt, összes rendes bevétel 96,516 frt 65 kr. Alapítványok után ezenfelül 1850, a sinlőkházi alap javára 1100 frt. — A *kiadások* rovatában főbb tételek: évi fizetés 9290 forint, a sinlőkháza számára 10,220 frt, szegények és betegek segélyezése 28,908 frt, temetkezési költségei és pedig alkalmazottak fizetése 7800 frt, koporsókért 5084, halottak elszállításáért 4076 frt, halotttruhákért 1490 frt, több kisebb kiadással együtt összes költség e czimen 24,517 frt, emléktűnyelvényekért 2941 frt, sírkerti költségek 1262 frt, nyugdíjak 1900 forint

pénzbeszedési jutalék 6256 frt, összes kiadás 98,109 forint. Ezenfölül a sírkert falának kiépítésére 6376 frt.

A rendes költségvetés deficitje 1597 frt 35 kr. Európa ezen egyik elsőrendű chevra kaddiságának elnöke Reusz Károly, titkára Weismann.

Rabbiválasztás. Dr. Klein Gyula szigetvári rabbi megválasztatott óbudai rabbinak; dr. Herzog Manó kaposvári és dr. Fischer Gyula győri rabbinak. E két utóbbi az orsz. rabbiképző-intézet végzett növendéke; e szerint mind a három hallgató, ki pár hóval ezelőtt innen kilépett — dr. Schreiner Márton rabbi Csurgón — már állomásban van. — Lapunk egy barátja tudósít végül, hogy dr. Rosenzweig Adolf teplitzi rabbi, hazánkba, a berlini hitközség által rabbisági ülnökké és hitszónokká választatott; a berlini négy rabbisági ülnök közül most tehát három magyarországi születési.

Egyetemi egylet Berlinben. Az »Akademische Verein für jüdische Geschichte und Literatur in Berlin« most adta ki harmadik jelentését, melyet D. Cassel ily című fölolvasása nyit meg: Die Armenverwaltung im alten Israel. — A jelentésből megtudjuk, hogy az egylet fönnállása óta a következő előadásokat tartották: 1885. nyári félévben: cand. phil. Steinschneider: A keresztes eredetéről és jelentőségéről; stud. phil. Eckstein: A szamaritánusok története; st. ph. Oppenheim: Száadja Gaon; cand. med. Kalischer: Friedländer Dávid; st. ph. Blumenthal: A zsidók története Berlinben; dr. Cassel D.: A septuagintáról; st. ph. Wertheimer: A talmud igaz szelleme. — 1885/6. téli félévben: st. ph. Silbermann: Ruth könyve; st. ph. Eckstein: Sichem város jelentősége és története a birodalom kettő szakadásáig; st. ph. Steinschneider: A középkori zsidó-üldözések jellemzése; dr. Karpeles: A zsidó-német irodalom; st. ph. Blumenthal: Crescas vallásfilozófiai tanai; dr. Ritter: Mendelssohn és Lessing; cand. phil. Steinschneider: Júda Halévi; st. ph. Kalischer: A Mózes-dal (M. V. 32. fej.); st. med. Chmelnicki: Mendelssohn Jeruzsáleme; st. med. Willner: A művészet a héberknél; st. jur. Lewinsky: A zsidók jogi helyzete a római birodalomban. — 1886. nyári félévben: dr. Cassel: Zuz Lipótól; st. med. Chmelnicki: Kóhéleth és Hamlet; dr. Günsz: Ibn Gabirol; cand. ph. Silbermann: Dávid és Salamon; cand. ph. Kaufmann: Shylockról; cand. ph. Steinschneider: Émek Habácha, egy zsidó martirologium; ugyanaz: Ethikai tanok a Megilla-tractatusban; st. ph. Blumenthal: Az Émek Éneke; st. ph. Klein: A talmud. — 1886/7. téli félévben: cand. ph. Steinschneider: Az egylet céljairól és eszközeiről; st. ph. Waldauer: Uriel Acosta; cand. ph. Silbermann: Az újabb zsidó-német népirodalom Lengyelországban; dr. Oppenheim: Abraham; st. ph. Blumenthal: A

hasmonaeusok kora; st. ph. Kalischer: Ibn Ezra; st. ph. Heinemann: Spinoza élete és működése; dr. Cassel: A szegényügy a régi Izraelben; cand. ph. Steinschneider: Pál levele a héberrekhöz; dr. Eckstein: Hyrkan József és kora; st. ph. Klein L.: Farizeusok és Szadduceusok. — Tagjai és pedig tiszteletiek: dr. D. Cassel és dr. J. Ritter; volt tagok: dr. J. Lewy, Sklower Referandor, dr. J. Lifschütz, dr. M. Lifheitz, dr. Less, dr. Oppenheim, dr. Eckstein, cand. ph. Steinschneider, dr. Tokoroff, cand. ph. Taglicht, cand. ph. Kaufmann, stud. jur. Strausz, cand. ph. Carmel; működő tagok vannak tizenegyen: 8 bölcsészhallgató, 2 jogász, 4 orvos-tanhallgató. — Nálunk persze az ily irányu egyetemi egylethez hiányzik még ezuttal minden előfeltétel.

A budapesti egyetemen a most kiadott Almanach szerint volt az 1886/7. tanév I. félében összesen 3671 hallgató, ezek között 1524 r. kath., 463 hely. hitv., 366 ág. hitv., 90 g. kel., 74 g. kath., 9 unit, és 1135 zsidó; karok szerint fölosztva volt — a két legszámasabb felekezetet összehasonlítva — a jogtudományban 813 r. kath. és 396 zsidó, az orvosiban 309 r. kath. és 664 zsidó, a bölcsészeti 171 r. kath. és 45 zsidó, gyógyszerészhallgató 125 r. kath. és 16 zsidó, szőlész 45 r. kath. és 14 zsidó. — A II. félévben volt 3370 hallgató, 1416 r. kath. és 1061 zsidó. Az egyes karokban is megmaradt az I. félév aránya.

Zsidó tanárok Olaszországban. Olaszország egyetemén és felső iskoláin összesen 37 zsidó tanár működik, 24 rendes és 13 rendkívüli; ezek között irodalmi tanszéken 10, jogin 9, orvosin és sebészin 8, természettudományi és matematikai tanszéken 10.

Furca rabbinus. Stuttgartban Stern J. Buttenhansen volt rabbija évek óta mint felekezet nélküli magán ember él; a minap meghalt a felesége s ezt a keresztény sírkertben temettette el.

Az angol-zsidó történeti kiállítás. Lapunk egy londoni barátja beküldte a kiállítás katalógusát, melynek címe: »Catalogue of the Anglo-Jewish Historical Exhibition.« A 206 lapnyi szépen kiállított füzetet 1 shillingen árulták. — E katalógus s a külföldi felek lapokban megjelent ismertetések nyomán akarunk itt néhány nagy vonásban a kiállításról futó képet rajzolni. — E kiállítást magát, mint e nemből első, feltétlen elismerés illeti ugyan, de, úgy látszik, különösen a német lapok tulságosan dicserlik. Maga a hely rosszul volt megválasztva. Négy szoba az óriási Albert-Hallban; ez annyi, mintha élte-báznak mondanánk olyant, mely a fővárosi redut éttermeiben folyt le. A kiállításnak volt 121 bizottsági tagja, köztük 4 Montefiore, 3 Rothschild, 3 lord, 1 gróf, stb., továbbá 3 nő; csupa angol, 3 párizsit kivéve. Azután volt még 20 tagu végrehajtó, 16

tagu irodalmi és művészi s 11 tagu zenei bizottság. Kiállító volt 341. A mennyire a katalogust átnéztük, legalább 300 londoni. Angol városok közül képviselve volt: Oxford, Cambridge, Birmingham, Dublin, Bristol, Liverpool, Brighton, Manchester. Külföldről 1—1 kiállítóval mindössze: Amsterdam, Bécs, Frankfurt, Páris. Ez maga mutatja a kiállításnak nagyjában lokális jellegét. A kiállított tárgyaknak talán fele alig birt különös művészi vagy archeologiai értékkel, nem is említve az elzárt ívegszekrények hosszú sorát, melyek tartalmáról csak ballomásból értesült a közönség; okiratok voltak, melyek bizony akárhova inkább valók, mint ily nyilvános kiállításba. Páratlan becsű azonban a párisi Strauss collection és Crawford gróf szamaritán-MS-gyűjteménye, mely bizonyára egyetlen a maga nemében: látnivaló, hogy épen a kiváló dolgok egyike nem angol, a másika nem zsidó, és egyikök sem történeti. Egészben a kiállítás sem került el az uttörő vállalatok hibáit: sok tárgy, de köztük sok gyarló, kevés rendszerezés és szervezés, ellenben sok zavar és kapkodás. De azért Spielmann S., ki körülbelül egy évvel ezelőtt a kiállítás eszméjét a Jewish-Chronicleben megpendítette, Mocatta, Evans, Martin és Castello urak, kik létrejötte körül annyit fáradoztak, Jacobs és Wolf, kik a katalogust annyi gondnal szerkesztették, határozottan nagy érdemet szereztek maguknak, s művük az angol zsidók történetének majdani teljes megírására bizonyára nagy hatással lesz azon sok anyagnál fogva, melyet e célra itt először gyűjtöttek egybe. Szeretnők hinni, hogy a zsidóság ismertetése körül is tett a kiállítás szolgálatot. A nagy közönség kevés részvétet mutatott ugyan, de a tudósok — köztük számos keresztény — annál szorgalmasabb látogatói voltak az angol-zsidó kiállításnak.

Zsidó statisztika. *Spanyolország* következő helyein élnek zsidók és pedig: Almeria 4 férfi 2 nő, Barcellona 15 férfi 6 nő, Cadix 125 f. 84 n., Canári szigetek 33 f. 2 n., Cordoba 6 f., Gerona 3 f., Guipuscoa 11 f., 10 n., Helva 3 f., Jaen 1 f., Lerida 2 f., Logrono 3 f., Madrid 17 f. 14 n., Malaca 15 f. 2 n., Murcia 2 f., Portevendra 1 f., Segovia 1 f. Se villa 8 f. 2 n., Toragona 3 f., Éjszak-Afrikai birtokok 21 f. 8 n., *összesen* 406 zsidó, 276 férfi és 130 nő. Megjegyzendő, hogy Gibraltárban, mely angol birtok, virágzó zsidó község van. — *Mostar*-ban, Hercegovina, 25 zsidó család lakik.

Hibaigazítás. Főt. dr. Klein Mór urnak mult számunkban közölt cikkében két értelemzavaró sajtóhibát kell kiigazítanunk. A 293. lapon 18. sor alulról áttértől helyett olv. áttértnak; u. o. 12. sor alulról neki kihagyandó.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

HETEDIK FEJEZET.

Péchi Simon a szombatoság első korszakában (1621-ig).

I.

Péchi Simon történelmi pályafutása. — Származása és dedunokájának, báró Orbán Eleknek idevágó feljegyzései. — Születése éve és ifjúkora. — Péchi Eössi András hazába kerül. — Az utóbbinak tervei. — Péchi nagy külföldi utazása. — Távolléte alatt Eössi örökbe fogadja. — Hazatérése és Eössi halála. — Péchi jellemzése. Nyelvismerete. — Az Eössiről rászállt örökség.

Péchi Simon egyike azon történelmi alakoknak, a kiknek pályafutását érdeklődéssel tekintjük kezdetől végeig.

Rokonérzésünk fogadja és kíséri a nagytehetségű ifjút, ki alacsony származás homályából a történelem színhelyére lép, bátran halad s gyorsan emelkedik mind magasabbra. Megelégedéssel látjuk a ritka műveltségű, deli férfit, mint hazájának legfőbb tisztviselőjét s a fejedelem után leghatalmasb emberét azon fényes állásban, melyet önerejéből vivott ki. Midőn pedig e magas polczról váratlanul mélyen lebukik, részvétünket meg nem tagadhatjuk a már őszülő embertől, ki nehéz vasra vert, dagadozó lábakkal a börtönben sinlődik, felszabadulása után termékeny tudományos tevékenységnek szenteli idejét, azután újra fogságra jut és miután munkaerején és munkakedvén kívül majdnem mindenét elveszíti, szegényes viszonyok közt végzi be változatos életét.

Látjuk őt mint iskolamestert és mint utazó deákot, mint államférfiút és mint hadvezért, mint tudóst és mint költőt, mint theologust s mint bibliafordítót, mint korának egyik kiváló, a magyaroknak pedig legjelesebb hebraistáját, végre pedig mint a szombatoság buzgó apostolát és hívei által dicsőített hőst.

Erdély politikai és vallástörténetének nem egy lapján találkozzunk Péchivel. Ránk maradt tudományos munkái megörökítették nevét, s a szombatosok kegyelele harmadfél századon át dicsőítette emlékét és egész mondanakört fűzött hozzá. Majd fényes majd tragikai élményei magukra vonták báró Kemény Zsigmond figyelmét, ki »*A rajongók*« című regényében őreá ruházta az egyik hős szerepét. Akadt is már életrője Kővári László, »Erdély történelmé«-nek tudós szerzőjében, ki szorgalmasan kutatta és rokonérző hangon ismertette Péchi Simon viselt dolgait.

Mindazáltal még csak hézagosan, csak külsőleg és egyoldaluan ismerjük életét. A korabeli vallásos mozgalmakban elfoglalt állására, irodalmi tevékenységére és tudományos jelentőségére nézve pedig csak egyes szétszórt adatokkal, merő hozzávetésekkel, kellően be nem bizonyított, vagy éppen téves állításokkal találkozunk.

Mindezekre nézve csak ott kereshetünk felvilágosítást, a hol lefektette szellemi munkája eredményeit és feltárta gondolkodását s érzelmeit: hátrahagyott műveiben. De ezek közül, ha néhány kiadott levelét ide nem számítjuk, munkáinak egy pár apróbb töredékét nem tekintve, mindössze egy költemény és Mózes könyveinek fordításából és magyarázatából egy fejezet látott napvilágot. Számos egyéb könyvének mindaddig csak tartalma, itt-ott csupán száraz czíme van ismertetve, s még csak nem is mindig helyesen; meg más könyveiről még azt sem jegyezték fel, hogy egyáltalán léteznek.

A következőkben megkísérettük, kivált mint író és mint tudóst ismertetni Péchi Simont, egyúttal pedig megállapítani a viszonyt közte meg a szombatosság közt, melynek történetében kétszer alkotott korszakot s mely kizárólag az ő szellemi munkájának köszönhetette háromszázados fennmaradását. De azért külső életviszonyait sem hagyhatjuk figyelmen kívül, hisz leginkább ezek teszik érthetővé viselt dolgait s a kellő világításba helyezik egész egyéniségét.¹⁾

¹⁾ Péchi külső életviszonyait behatóan tárgyalja Kővári László, Péchy Simon kancellár, Kereszt. Magvető VI. 34. l. ff.; a terjedelmes czikk, néhány téves adat és több hézag dacára, világosan és nagyjában helyesen tünteti fel Péchi életét.

Péchi¹⁾ Simon származását és ifju korát sűrű homály fedi. Még azt sem tudjuk, hol született és kik voltak szülei. Kemény János fejedelem, midőn azt állítja róla, hogy »*Pécse*n egy szőcs fia« és maga is »egy szőcs legénye« volt²⁾ valószínűleg csak közszájon forgott hozzátétést ismételi, mely az ismeretlen származású Péchit Pécs városával hozza összeköttetésbe. Lugossy, ki ezen adatot azzal akarja kiegészíteni, hogy Péchi atyja egy Csehországból bevándorolt s Péccsett letelepedett mesterember volt, nyilvánvaló tévedésből indul.³⁾ Péchi Simonnak valószínűleg ép oly kevésbé van köze Péccsesh, mint a többi Péchieknek, kikkel ez idő körül sűrűen találkozunk úgy Erdélyben mint Magyarországon, ⁴⁾ s a kik bizonyára nem származtak mindnyáján Pécs városából. Azon még későbbi állítás, hogy »*Péchi Pesten* vette eredetét«, ⁵⁾ csak rossz olvasásból, vagy tollhibából folyhatott.

¹⁾ Péchiek általam megvizsgált sajátkezű aláírásai az utolsó betűből induló czikornyával végződnek, úgy hogy bajosan határozható meg, vajjon y-nal, vagy i-vel írta-e nevét. Innét lett, hogy eddig közzétett leveleinek kiadói majd Péchy-t, majd Péchit olvastak. Én inkább az utóbbit véltem kibetűzhetni, és így (Péchi) van az világosan kitéve 1629-ben, saját hazában készült kéziratu zsolnáinak eredeti czimlapján. De azért lehetséges, hogy az akkori helyesírás ingatag voltánál fogva, maga Péchi majd így, majd Péchynek írta nevét. Hogy az egyik költeményében (az 52-ben, l. fent III. 381. l.) a versfők »*Pécsi*«-t, a másokban (a 46-ban, l. fent 139. l.) »*Pétsi*«-t tüntetnek fel, nyilván onnét magyarázható, hogy magyar énekekben *ch*-val nem kezdetett új versszakot. A nótaperéről felvett hivatalos okiratban (Erdélyi Országgyűl. Emlékek X. 182—196.) mindenütt Péczy olvasható.

²⁾ Kemény János életrajza, kiadta Szalay L., Pest, 1836. 11. és 407. l.

³⁾ Péchi fent (III. 381. l.) közölt énekének versfő: Péchi Simon Boem. — Lugossy (i. h. CXII. l.) az utóbbi négy betűt így értelmezi: Boem = *Bo(h)emus*. De akkor nem csak atyja, hanem ő maga is bevándorolt cseh lett volna; már pedig bajosan tehetjük fel, hogy Péchi, ki midőn e költeményt írta, mint látni fogjuk, már Erdély főkancellárja volt, azt akarta volna feltüntetni, hogy voltaképen cseh ember. A költő nevé feltüntetése után következő versfőknek nincsen már semmi jelentőségük, itt a Boem-nek ép oly kevésbé, mint annak az N-nek, mely Péchi egy másik (46.) költeményében áll a nevét feltüntető versfők után. Vajjon miképen magyarázta volna Lugossy a szintén a Szombatos Énekeskönyvben előforduló következő versfőknek utolsó betűit: »Thomas Pankotai Nt,« »Johannes Bekeni Id,« vagy pedig: »Petrus Magyarai Kmi« és »Harsányi Imre Nho«?

⁴⁾ L. például a Tört. Tár. majdnem minden egyes évfolyamának (kivált az 1881-nek) név és tárgymutatóját, Erdélyi Országgy. Emlékek VII. 497. l. s egybűt, Frankl, Hazai és külföldi iskolázatás 118. és 386. l. stb.

⁵⁾ Győri Tört. és Régészeti Füzetek II. 349. l.

Anyi azonban bizonyos, hogy Péchinek nem Erdély volt a szülőföldje. Dédunokája, lengyelfalvi id. báró Orbán Elek, ki atyai ágon Eőssi András nőtestvérének is dedunokája volt, s kinek édes anyja, úgy mint később ő maga Péchi egyik leányánál Zsuzsánnánál nevelkedett, 1740. május hó 3-án kelt végrendeletében több érdekes adatot hagyott hátra. A végrendeletét író hetven éves aggastyánt egyes aprólékos részletekre nézve tán cserben hagyta emlékező tehetsége: de nagyjában bizonyára feltétlen hitelt érdemelnek szóban forgó feljegyzései, melyek Péchi és Eőssi leveleire s egyéb családi okiratokra hivatkoznak, s legalább részben abból a friss, majdnem közvetlen családi hagyományból folytak, melyet Péchinek saját leányától vett.¹⁾ Ezen több tekintetben fölötte érdekes végrendeletében pedig egyebek közt azt írja, hogy »Péchi Simon *ifjantan származott be Erdélybe*,« s ez állítást úgy látszik, megerősíti Péchi egy sajátkezü levele is.²⁾ Mindenesetre valahonnét Magyarországból jött Erdélybe, hol testvére Anna, később sárdi Simén Jánosné is élt, az egyetlen, kit hozzátartozói közül ismerünk. Vajjon az utóbbi vele együtt, vagy általa meghíva, csak utólagosan jött-e oda, bizonytalan.

Születése évét hozzávetőleg az 1565—1570 közti időszakra tehetjük.³⁾

¹⁾ Ezeket szükségesnek láttam felhozni *Kövéry* ellen, ki (i. h. 35. l.) kétségbe vonja Orbán Eleknek Péchi bevándorlására vonatkozó feljegyzéseit. Az Orbán Balázs birtokában levő végrendeletből Péchire vonatkozó néhány részletet közölt maga Orbán Balázs (Orbán Elek dedunokája), A székelyföld leírása I. 153. l., valamint *Kövéry* i. h. 35—6. Itt s a végrendeletet idéző egyéb helyeken Szilágyi Sándor szivességéből használhattam a végrendeletnek Torma Károly által eszközölt teljes másolatát.

²⁾ A szamosújvári börtönből írt levelében kéri Bethlen Istvánt, helyezték őt szabad lábra, »felőlem — azt írja egyebek közt — bizony igen bátorságos lehet, mivel ez a föld nevelt engemet ez állapotra, soha nyilván szerelmes gyermekimet el nem hagyom, inkább azt akarom, ez a föld fogja be testömet, enitt temetődjem mint hazámban« (*Mikó* Erdélyi Tört. Adatok III. 356. l.). Ugy látszik kerüli, hogy szülőföldjének mondja Erdélyt, hanem arra szorítkozik, hogy azon földnek mondja, mely őt nevelte s nagygyá tette, s mely hazájává lett.

³⁾ Az előttevaló jegyzetben említett levelében (u. o.) elpanaszolja, hogy lábai dagadoznak s hogy attól tart, hogy »hydrops talál indulni ez dagadásból már öreg ember voltomra.« E levelét 1621. júl. 30-án írta, akkor tehát legalább 50—55 éves volt s így 1565—1570 közt születetett. Ezzel összevág, hogy Péchi, Kemény János fejedelem szerint (Önéletírás, 11. l.),

Tanulmányait állítólag a kolozs-óvári unitárius iskolában végezte, hol jobbra önszorgalmából, kivált a keleti nyelvekkel foglalkozott.¹⁾ Később iskolamester volt a szent-erzsébeti unitárius aliskolán s így került az ott lakó Eőssi Andrásához, ki őt gyermekei nevelőjének fogadta. Az özvegyiségre jutott, betegágyon síuló ember nem csak gyermekeit bízta rá, hanem jószágainak kezelését is. Saját vallomása szerint, »Péchi Simon deák nem csak úgy mint szolga, hanem annál feljebb való hűséggel, szeretettel szolgálta, magának és jószágának, marháinak gondját viselte.«²⁾ Közben egymásután elhaláloztak gyermekei, s a magtalan férfiú mindinkább megkedvelte a nagytehetségű, kellemes külsejű, ügyes fiatal embert, ki azonkívül még készségesen s egész odaadással felkarolta az ő vallásos nézeteit.

A hitrajongó Eőssi nyilván gondviselészserü eszközt látott Péchiben a szombatosság szilárdítására és felvirágoztatására, s azért mindent elkövetett, hogy fényes jövőt, minél nagyobb befolyást és minél tekintélyesebb állást biztosítson a maga új vallásának jövődöbeli apostola számára. E célzt pedig legbiztosabban úgy vélte elérhetni, ha mint bótudományu, mivel embert, mint világot látott, gazdag és előkelő férfit az állam szolgálatába lépteti.

Mindenek előtt, úgy látszik, a fejedelmi udvarba juttatta, Báthori Zsigmond szolgálatába,³⁾ azután pedig »a fejedelem passusával, recomendatoriájával« nagy tanulmányi utazásra küldte, messze külföldre. Péchi, azt írja báró Orbán Elek fent-

»igen vén korában meghala,« tehát életének legalább 70—75-ik évében; mivel pedig 1642-ben halt meg, ebből is következik, hogy 1565—1570 közt születetett.

¹⁾ Így, a nélkül, hogy forrását idézné, *Székely* Sándor, Unit. vallás tört. 133. l.

²⁾ L. az okiratot, mely által Péchit fának fogadta, közölve *Kövéry* i. h. 37. l.

³⁾ Azon szolgálatokért, miket Péchi tett »cum antea semper Principibus Transylvaniae, praedecessoribus nostris, tandem nobisque« sat. mond Bocskainak 1606. áprilisban kelt oklevele (*Kövéry*, i. h. 40. l.) már pedig Péchi (l. alant) csak 1599 közepe felé jött vissza utazásáról: az »antea semper« sat. tehát bizonyára az elutazása előtti időre is vonatkozik. Ugyanaz következik a balázsfalvi adomány-oklevélből, mely Péchinek kiállítatott 1615. jan. 7-én »a primis juvenutia suae« tett hivatalbeli szolgálatiért (*Kemény* József, Diplomatarium VII. 177), az utazásról hazatérő Péchi pedig már vagy 30 éves, tehát már azelőtt volt az állam szolgálatában.

említett végrendeletében, »diariumot csinált peregrinációjáról, melyet is könyvbe formált volt, ez a könyv a nénémről, Péchi Zsuzsánáról, más sok drága könyvekkel együtt, rám maradtanak vala, és a Rákóczi revolúciókor a gy.-szent-miklósi templomból generális Graven prédálta vala el, egy nagy ládával való könyveimmel s több javaimmal együtt. *Ebben a Péchi Simon diariumában olvastam*, hogy megindulván Erdélyből, Bukarestben a vajda mellett esztendeig volt, onnan ment Konstantinápolyba, ott a fővezér mellett tovább másfél esztendőnél lakott; átkelvén a tengeren, lement Afrikába és Karthágóban hét (?) esztendeig lakott. Onnan megint átjött Európába, Rómában és Neapolisban sok időig lakott. Neapolishól ment a spanyol királyhoz, onnan a Portugall királyhoz, onnan Franciaországba és aztán visszatért Erdélybe. Tizennyolcz esztendő tölt peregrinációjában, a peregrinációban költ írása szerint. Ezen Péchi sajátkezű utazási naplójából merített feljegyzésből kiviláglik, hogy Péchi mindenek előtt Oláh- s Törökország felé vette útját, mely két ország politikai tekintetben akkoriban a legfontosabb volt Erdélyre nézve. Mint ottan a vajda, illetve a fővezér mellett, úgy az általa meglátogatott többi országokban is, kivált az udvarnál szokott megfordulni. Így szerezte azt a diplomaciai tapasztalatot s ügyességet, melyeknek köszönhetette a későbbi pályáján aratott fényes sikereket, és elsajátította az őt kitüntető ritka műveltséget és nyelvtudományokat. A héber nyelvnek azon bámulatos ismeretét, melyet későbbben a szombatosság érdekében érvényesített, leginkább Törökországban, Afrikában és Olaszországban szerezhetette, valószínűleg zsidó tanítóknál.¹⁾

Ezen minden esetre hosszú, bár bizonyára nem tizennyolcz éves utazásáról²⁾ még csak egy részletet ismerünk. »Coreyránál,

¹⁾ Alantabb látni fogjuk, hogy a héber irodalom terén kifejtett tevékenysége török, afrikai, vagy olasz, szóval: »szefárdi zsidók tanítására vall.

²⁾ Kéziratú *zsoltárfordításban* (l. róla alant.) a 107. zsoltár 31. verséhez való jegyzetben Péchi hálát ad istennek egyebek közt azért is, »mert hosszú búdosásimból is haza vezérlett.« Hogy azonban nem tizennyolcz évig volt távol, onnért következik, hogy 1565—1570 közt született, utazásáról pedig 1599-ben, tehát mint 24—29 éves férfi tért haza, s így, ha csakugyan 18 évig utazott volna, elutazásakor hat, illetve tizenegy éves gyermek volt volna. Tizennyolcz évi utazása még akkor sem telik ki, ha 5, sőt 10 évvel előbbre tesszük születését, mert akkor legfeljebb 20—21 éves lehetett elutazásakor, mely életkorral pedig alig fér meg, hogy akkor tanulmányai

az Adriaticum tengeren,» tehát valószínűleg Törökországból Afrikába való átkelésakor történt, hogy mint maga elbeszéli, vihar alatt a tenger vizébe esett vala, az magas hajóról ki akart ugrani, de az Ur, így végzi, »az hajóval kitaszíttata az partra és úgy tartá csodálatosan meg életemet.«¹⁾

Péchi még távol volt, midőn a beteg Eőssi a közeledő halál előérzetében elhatározta, hogy őt fiának fogadja. Miután erre nézve Báthori Zsigmond fejedelemtől, röviddel ennek első lemondása előtt, 1598. április elején, megnyerte az engedélyt, ugyanezen év május hó 10-én kiállíttatta azon okiratot, mely által »Péchi Simont fogadá örökös fiának, szintén mintha ő szülte volna, és minden jószágában, örökségiben ő maga után haeresinek és successorának vallá, kiért ez után nem Péchi névvel, hanem Ősi Andrásról és úgy mint az ő atyai nevérol (Ősi Simonnak, neki tulajdon fiának nevezessék ez napságtól fogva.«²⁾

Egyidejűleg, úgy látszik, sürgette Péchi hazajövetelét. Az utóbbi ugyanis a következő (1599.) év márczius hó közepe felé már ismét Erdélyben volt, hol mindenek előtt az épen másodizben lemondott s Erdélyből induló félben levő Báthori Zsigmondnál jelentkezett. »Sietett volna menni fogadott atyjához Eőssi Andrásához³⁾ — így hangzik báró Orbán Elekek, mint fennebb kiemeltük, minden esetre megbízható tudósítása — de a fejedelem tartoztatta, kívánta a peregrinációról szóló sok expedientiaját hallani: hanem postát adott, ki által tudósította Eőssi Andrást érkezéről. Az megint rescribált, hogy siessen hazajönni, mert beteg ágyban vagyon, s a fejedelemnek is könyörgött, hogy bocsássa el. Maga adott hintót alája a fejedelem, a melyben Szent-Erzsébetre ment, de érkezése után három óra felett nem

bevégzése után, már iskolamester és Eőssi közben egymásután elhalt három fiának nevelője volt. Orbán Elek, midőn ezeket feljegyezte, saját vallomása szerint már nem volt Péchi utazási naplójának birtokában, s így a számokra és nevekre nézve könnyen tévedhetett. Egyebek közt azt sejttem, hogy a Karthágóban töltött hét év helyett két év olvasnándó, ugy a mint Orbán Elek végrendeletének egy másik helyéből *Kövdry* tizenkét, Torma másolata pedig tizenhét nyelvet olvas ki, melyet Péchi értett volt.

¹⁾ Péchi kéziratú *zsoltárfordítása*, a 107. zsoltár 27. verséhez írt jegyzet.

²⁾ Az okiratot közölte *Kövdry*, i. h. 37—8. l.

³⁾ Orbán Elek, mint már fennebb megjegyeztük, *András* helyett tévesen *Tamást* ír.

élt Eőssi András, meghalt, Péchi Simon minden javaiban benne maradt, s a fejedelem hírével el is temette fogadott atyját.¹⁾

A haldokló Eőssi jogos örömmel tekinthetett fogadott fiára, ki benne vetett reményeit valószínűsítva, csakugyan mint »a fejedelemnek s az hazának szolgálatjára alkalmatos és elegendő ember«²⁾ hazatért hosszú tanulmányi utazásáról. Gazdag tapasztalatokat, sokoldalu, bő tudományt, előkelő fellépést s megnyerő társalgási modort hozott magával.

Kemény János fejedelem, ki mint fiatalabb kortársa nyilván személyesen ismerte Péchit, s különben elég keményen nyilatkozik felőle, »okos, jó deák (azaz: jól művelt) tanácsos ember«-nek mondja, ki »úri módon viselte magát mindenekben és mind hadi, mind országos és törvényes dolgokban, tractákban expertus ember vala, s igen tudós mind theológiában, mind egyéb arsokban, deák, görög, zsidó, kaldeai nyelvekben.«³⁾ Ezen nyelveknek alapos ismerete kitűnik munkáiból is. Azonkívül minden esetre értette az oláh, török, olasz, spanyol, francia és német, talán még a lengyel nyelvet is, s így hitelesnek látszik a családjában élő hagyomány, mely szerint »a magyar nyelvvel együtt tizenkét (egy másik olvasás szerint: tizenhét) nyelvet tudott.«⁴⁾

¹⁾ A Péchi utazására, örökbefogadására, hazaérkezésére s Eőssi halálára vonatkozó adatoknak a fentebbiekben előadott sorrendje így következik Orbán Elek végrendeletének s az Eőssi által kiállított örökbefogadási okiratnak egybevetéséből. *Kövéry*, mivel Péchi hazajövetelét Báthori Zsigmond első lemondásának idejére, 1598. áprilisra teszi, e két okiratot nem tudja összeegyeztetni és (i. h. 37. l.) kétségbe vonja Orbán Elek állítását, hogy Eőssi, Péchi hazaérkezése után »még csak három napot (helyesen: órát) élt volna.«

²⁾ Eőssi szavai; l. az okiratot, mely Péchit örökbe fogadja i. h., u. o.

³⁾ *Kemény*, Önéletírás 9. és 407. l.

⁴⁾ Az oláh, török, olasz, spanyol és francia nyelvet elsajátíthatta magukban az illető országokban, melyekben mint fennebb láttuk, utazása alkalmával hosszabb ideig tartózkodott. Hogy németül beszélt, már azon gyakori alkudozásokból következik, melyeket a bécsi udvar követeivel folytatott. Hogy a lengyel nyelvet is értette, a Lengyel- s Erdélyország közti akkoriban sűrű érintkezésen kívül az is gyaníttatja, hogy 1602-ben Báthori Zsigmonddal Lengyelországba ment, hol egy ízben mint követ is járt (*Kövéry* i. h. 38. l. és Történ. Tár 1881. évf. 145. l.). Ilyformán a fennebb említett deák, görög, zsidó (értsd: héber) és kaldeai, valamint a magyar nyelvvel csakugyan kikapjuk azt a tizenkét nyelvet, melyet Orbán Elek végrendeleti feljegyzése szerint, Péchi tudott volt.

A már többször említett báró Orbán Eleknek öreg atyja Orbán Péter, kinek édes anyja Eőssinek nőtestvére volt, Péchit perbe fogta ugyan arra hivatkozván, »hogy vér ellen nem legálhatta volna Eőssi Péchi Simonnak az jószágot«: de Péchi valahogy kiegyezkedett és »cserét adott Orbán Péternek,«¹⁾ s így Erdély egyik legnagyobb földes ura lett. Terjedelmes birtokai Udvarhelyszékben, Küküllő- és Fejérvármegyében feküdtek. Andrásfalva és Oláh-Hidegkut egész falvakon kívül még tizenegy kisebb, nagyobb birtokrész és végre a szent-erzsébeti birtok az ottani nemesi udvarházzal szálltak rá Eőssiről.²⁾

¹⁾ Orbán Elek végrendeleti feljegyzése.

²⁾ Az Eőssitől örökölt birtokok részletes felszámítását l. a *Kövéry* által közölt okiratokban, i. h. 37. és 39. l.

Budapest.

KOHN SAMUEL.

(Folytatása következik.)

Kompert Lipót.

Született 1822. május 15-én — meghalt 1886. november 23-án.

A költő, kinek jellemzését szándékozom adni, két oldalról érint bennünket. Érint bennünket mint magyarokat s érint bennünket mint zsidókat: kettős tehát érdeklődésünk irányában. Mint Csehország szülöttje vonzalmat érezett hazánk irányában, még mielőtt ismerte. Egy rajz a pusztáról, a melyet 18 éves korában olvasott, annyira elragadta a sok bajon keresztül ment ifjú rajongót, hogy hosszú megfontolás nélkül levezett a szőke Dunán, hogy a pusztát színről színre lássa s ott az emberektől távol letelepedjék. Habár a kirándulás csak rövid ideig tartotta költőnket hazánkban, mert a valóság, nem a költészet pusztája csakhamar kijózanítá a nagyvárosi bámulót, rövid idő lefolyása után mégis alkalmá nyílt hazánkkal megismerkedni, mert gróf Andrássy György házába került mint nevelő. Négy évig viselte ezen állást a gróf kastélyában Hosszúréthen, Gömör megyében. Első irodalmi terméke is, mert ifjúkori verseiről csak azon lángok tudnának beszélni, a melyeknek martalékkul odadobta, hazánkról szól, címe »Pustabilder«; magyarul is megjelent az »Életképek«-ben.

A gróf kastélyában, a mely rá nézve magány volt, a hol körülötte messze földön nem lakott zsidó, mert 1848 előtt Gömör megyében ez nem volt megengedve, a hol éveken keresztül nem látott zsidót, szálltak föl lelkében gyermekkorának évei, a melyeket a münchengrätzi gheftóban töltött; az emlékek megelevenültek képzeletében s kimondhatatlan vágyat érzett a »zsidó-utca« után. Ekkor fogamzott meg először — saját bevallása szerint — költői lelkében, hogy a gheftó meséit, mondáit s elbeszéléseit feldolgozza.

Félve nyúlt a tollhoz, hogy gyermekkori emlékeit, a melyek kiolthatatlan betűkkel voltak bevésve lelkébe, papírosra vesse. Mert a kör, a melyből alakjait szedte, nem volt alkalmas szélesebb érdeklődést kelteni. Hogy türjék meg a zsidóságot, a

melyet az életben nem türtek, a költészetben? Ki érezzen szimpatiaát azoknak bajával, a kiknek ő szerezte s szerzi a bajokat? A talaj tehát, a melyet Kompert megművelni szándékozott, meddőnek ígérkezett. Első elbeszéléseit nem is írta csak zsidók számára, nem számított más olvasóközönségre. Első kísérletei még e tendenzia erősebb, mint a költő alakító képessége. »A második Judith« című elbeszélés még ezeken kívül izléstelen is. Összehasonlíthatatlanul szebbek a »Mesék a gheftóból«, a melyek a nemzsidó körökben is figyelmet keltenek. Kedves alakban elbeszélt mondák ezek, a melyek a zsidók között szájról szájra jártak s még most is élnek.

A siker felbátorította a költőt s akaratlanul, szándék nélkül lett ő a zsidó népelet költője, mert összegyűjtött munkáinak nyolcz kötete között alig kettő foglalkozik más témával. Éppen kellő időben lépett fel Kompert, hogy a régi zsidó életmódot rajzai által megrögzítse, mert ez életmód kimúlása felé haladt. Kívülről is, belülről is kezdték ostromolni a gheftó elkülönítő falait; a műveltség rohamosan kezdett terjedni, a gondolkodás s vele a szokások átalakulni félben voltak, a zsidók társadalmi állása megváltozott. Kompert az elhaló nap sugarait megtörte a költészet prizmáján, hogy alkotó színeit megőrizze.

És valóban, Kompert történeteiben megtaláljuk a régi, úgy szólván hamisítatlan s önnönmagát eltemetni készülő gheftó képét. Megtaláljuk ezen történetekben az »utca« — a hogy Kompert röviden nevezi a zsidó utcát, mert az volt a zsidónak világa — minden alakját, s majdnem minden meséjét s elbeszélését. Tarka képet tárnak fel Kompert elbeszélései, a melyben a régi s új elevenen állanak szemünk előtt. A szegény csak pöntekről pöntekre hazajáró házaló, a bőkezü s a fukar gazdag, a naiv becsületes falusi árendás s a gheftó furfangos, élczelő lakosa, a fanatikus jámbor s a felvilágosodott orvos stb. mind elvonulnak lelkünk előtt, hogy még egyszer lássuk őket, mielőtt örök nyugalomra hajtják le fáradt fejüket. Úgy rémlik előttünk, hogy ez alakokat láttuk már, e hangokat hallottuk már. Csupa ismerős, csak nem emlékezünk rájuk világosan. Minden régi s mégis új, minden egyszerű s mégis oly érdekfeszítő; csupa apróságok, külön-külön tekintve kicsinyesek, de a maguk helyén mindmegannyi gyöngyök. Szeretettel mélyedt be a zsidó nép lelkületébe, hogy lehá-

mozva a kemény kérget, megmutassa a tiszta lelket. Éles megfigyelő tehetsége felfedezi a legapróbb részleteket, napfényre hozza az érzelmek s gondolatok legtítkosabb rugóit. Átéli a zsidó utca élményeit, átérzi örömet s bánatát. Merész kezekkel lebentí fel a fátyolt, a mely a gheztót gondosan takargatta a kívülállók szemei elől. Leszedte az évszázadok porát, hogy a zsidót olyannak mutassa be, a milyen a valóságban, nem az előítéletektől elfogult képzeletben. Nem hallgat el semmit, még az antipáthiát a nemzsidók irányában sem, de a valódi költő éles szemével kifürkészi ez antipáthia forrásait. Realisztikus, a mennyire költő realisztikus lehet. Nem ok nélkül hasonlították össze Auerbachal, a német népet felülmúlhatatlan ecsetelőjével. Mint Auerbachnál, úgy Kompertnél is kérdéses: mi nagyobb, a költő alkotó erő-e vagy az író szeretete a nép iránt? Ezen szeretet nem szorítkozott pusztán hitsorsosaira, hanem átkarolja a cseh s mondhatnók a magyar népet is (Die deutsche Gräfin in Ungarn.). Az éles megfigyelő, a költői fantázia s az érző szív egyesítve van Kompertben.

Főereje az erkölcsök ecsetelésében rejlik. Munkáiban a zsidó gondolat- s érzésvilága mint nyitott könyv fekszik azok előtt, a kik benne olvasni akarnak s tudnak. Mennyi erő, mennyi nemes tulajdonság feküdt paragon az elnyomás hava alatt! Megkapók rajzai a családi életéről, a szülők s gyermekek szeretetéről, a hitvestársak egyetértéséről s vonzalmáról. A családi élet képezi legtöbb elbeszélésének s életképeinek tárgyát. Nincsen egyetlen egy sem, a hol az legalább a háttérrel nem képeznél. A zsidó egész élete csak családjá körül forgott, s a költő, a ki idealizálva ugyan de mégis a valóságot utánozza, innen veszi motívumát. A »Schlemiel«, Kompert egyik legtalálóbban rajzolt alakja, csak akkor lesz öngyilkossá, midőn felesége is kimondta a végzetes szót, hogy ő schlemiel. A kitértet, vagy, a mint régente mondták, az elvesztett csak édes atyja megtörése téríti vissza az ősi hithez. A zsidó hagyományokkal szakított »doktor« szüleinek s testvéreinek megpillantása visszahódítja a zsidóságnak; megtört szívvel hagyja el jegyesét s visszatér a gheztóba. Az utca tanítóinak típusa »Julius Arnsteiner«, a ki a »participial constructiót« oly mesterien tanítja, hosszú tévelygés után szerencsésen bevezik a házasság élet kikötőjébe.

A régi zsidó élet minden alakja, a mely a költő gyermek-

korában létezett Csehországban, megtalálható munkáiban. Az elparasztosodott zsidót rajzolja meleg rokonérzéssel a »Prinzesin« című elbeszélésben; a hazafias s loyális zsidót megtaláljuk »Corporal Spitz«-ben, a császár büszke katonájában. Öseredeti alakot rajzol a »Min«. Még csak a »Trenderl« s »Christian és Léa« legyenek megemlítve. Az elsőben a régi s modern felfogás küzd egymás ellen, míg végre az új, a mely a munkát helyezi a házasság helyébe, győz; a másodikban az általános, a valláskülönbség által nem gátolt emberszeretet állítja föl mint ideált a költő. Ezek saját szavai, a melyeket »Klein-Mendelssohn« szájába ad: »Létezik oly szeretet s egyesülés az emberek között, a mely erősebb s hatalmasabb, mint amaz, a melyről Salamon király beszél az Énekek énekében. . . . E zsidó nő szívében oly szeretet él, a mely valaha a világnak visszaadja a békét s nyugalmat.« (»Christian und Lea« végén.) Közvetlenül mint magyar-zsidókat érdekel bennünket »Jahrzeit« című elbeszélése, a mely először Wertheimer zsidó évkönyvében jelent meg 1860-ban. Rövid vonásokban találóan jellemzi a magyar zsidót égő hazaszeretetével, nemzeti büszkeségével, a mely más nemzetiségű zsidót lenéz, könnyelműségével, a mely a jövőre nem gondol. Kompert a magyar zsidó jellemzését helyesen egy szóba foglalja össze: a magyar zsidó *nemes*, még pedig *magyar* nemes.

Kompert nem a külszinen tapad, hanem behat a szellem sajátosságába. Az ő alakjai, habár egész osztályokat képviselnek, mégis egyénileg vannak kidomborítva. Ő nem csak látta azon alakokat, a melyeket fest, hanem ismerte is. Ő a gheztóban született, nevelkedett, azért nincs semmi sem, a mit ő ne ismerne. Innen a frissesség, a mely elbeszélésein előmlik, az elevenség, a mely rajtuk végig vonúl. Ismerősökkel társalog ő rajzaiban, azért búbeszédű még pályája elején, míg a művész kiszorította az embert. A zsidók eszességét, józanságát szokták dicsérni, Kompert csak szívüket csodálja. A sors iróniája, hogy a zsidókat éppen azon oldalról szokták megtámadni, a melyről megsebezhetetlenek. Szépen fejezi ki Kompert gondolkodását a zsidók szívéről következő költeménye, a melyet a bécsi zsidó templom beszterlése alkalmából költött.

1. Durch tausende von Jahren tönet
Von Mund zu Mund ein kleines Wort,
Und ob geühtet und verhöhnet,

Doch ist es uns'res Volkes Hort!
In Schmach, in Banden und Verderben,
Bedroht von seiner Dränger Erz —
Ein's lebte, zuckte, konnt' nicht sterben,
Es war das treue jüdische Herz!

2. Bald sehen und zaghaft, wie die Taube,
Bald wie die Löwin kühn und stark
Bei ihrer Jungen frechem Raube,
Gebrechlich, doch voll Riesenmark.
Ein dünnes Rohr gebeugt im Winde,
Ein Baum, der aufragt himmelwärts —
So unvergleichlich, fest und linde
Bist du, o treues jüdisches Herz!

3. Wenn And're ihre Ahnen preisen,
Was sie vor grauer Zeit gethan,
Mit aufgehob'nen Finger weisen
Auf blut'ger Schlachten öden Plan,
O, lasst uns nicht mit Worten fechten,
Im Ernste nicht und nicht im Scherz,
Lasst stummberedt nur Eines rechten —
Das wundgeschlag'ne jüdische Herz.

Az emberek nem a gonoszságot vetik meg, hanem a szerencsétlenséget s gyöngeséget; mindkettő meg volt a zsidóknál, mindkettőt rajzolja Kompert s mégis számúzi a megvetést. Ecsetelni az elnyomást, de az elnyomó ellen nem kelteni sem boszúérzetet, sem gyűlöletet, hanem ellenkezőleg engesztelékenységet, sőt testvéri szeretetet; ecsetelni az idegenszerűt, a megvetettet s nem erősíteni a megvetést s idegenkedést, hanem ellenkezőleg becsülést s vonzalmat kelteni — ez Kompert műsájának titka, a mely a jogtalanságot úgy tudta előadni, hogy abból vád ki ne hallassék. Kompert elbeszélései engesztelékenyekké tették a felekezetet.

Némelyek Kompert költészetének ezen hatását a zsidó viszonyok szépítésének tulajdonították s a költőt irányzatossággal vádolták. A ghehtë — úgy mondták — Kompertnél szebb színekkel van kifestve, mint a milyenekkel a valóságban birt. Elhallgatja a sötét oldalakat. Igaz, hogy az »utca« árnyoldalai nem azonosak a társadalom arányoldalaival, de az nem Kompert műsájának kiméletességében leli magyarázatát, hanem a ghehtë sajátosságában. Az erkölcsök ott sok tekintetben szelidebbek voltak. A tendencia a valóságban volt! Az előítélet különben is oly

nagy volt a zsidók iránt, hogy a rossz oldalakat a költő lefesteni szükségesnek nem tartotta. Hogy Kompert mégis híven rajzolt, bizonyítják alakjai, a melyek tipikus cseh-zsidó alakok, csak annyiban általánosak, a mennyiben a zsidó vallásos élet bizonyos közös sajátságokat fejtett ki. Némely zsidó alakok, a melyek Csehországban nem otthonosak, tényleg hiányoznak nála. Erősebb színekkel festette nemesebb jellemeit, mert ő a zsidó népelet festője volt, nem fotografusa.

Volt tendenciája, de ez az általános emberszeretet tendenciája volt. Ezek saját szavai: »Sajátságos egy ilyen (házaló) zsidó lelke. Képzeld egy könyvet, a melyben a legszebb dolgokat olvasod. Tovább lapozod, bámulod a mély értelmű melódiák hangjait, a melyekről nem tudod, honnan jönnek s hova érnek. Minden arra emlékeztet, hogy itt őserős emberit fedeztél fel, szebbet s pompásabbat, mint bárhol található. És még sem együgyűség s naivitás, a mit látsz. De tovább olvasol — hirtelen összeragadva találsz a lapokat . . . nem bírsz tovább olvasni. Az élet szennye összefűzte a lapokat, az aljasság piszka összetapasztotta. Ez a ghehtë lakosainak szerencsétlensége, hogy mindig csak ezeken a helyeken ragadtak meg, mert feltűnnek előttetek, mert tapintástokat s látástokat először sértik meg s mert az ember sohasem akar alapos lenni. Nem akartok mélyebbre hatni a könyvben, ez a ti bajotok. Mi szenvedünk alatta.« (Der Dorfgeher. Gesammelte Schriften II. 36. l.) Egy másik helyen: »Még mindig hangzik s jajgat az ősrégi ének a szenvedő emberiségről. Hát sohasem fog elhallgatni?« (Ges. Schriften VII. 32. l. Die Schwärmerin végén.) Reményt táplált, hogy elérkezik olyan idő, a midőn a felekezeti különbségek megszűnnek. — Azon elbeszélését, a melyben két testvér elszakadását ecseteli, mert az egyik elhagyta ősei vallását, miután kibékültek, a következő szavakkal zárja be: »Más mag is ki fog még kelni, a mely még a hó alatt nyugszik.« (Die Verlorene. Ges. Schr. II. 219. lap.)

A testvériség, a szeretet vezette tollát. Elég bátor volt a sajátos zsidó tulajdonságokat kiemelni s méltatni, de azért másokat nem gyalázott s finom tapintattal más vallás ellen sohasem polemizál. Sőt nem egy ízben rokonérzéssel beszél az uralkodó vallásról, a »hegyi prédikációt« egészen felveszi, természetesen egy régi jámbor zsidónak a tollával íratja le. A szeretet embere volt ő az életben s irodalomban egyaránt. Az általános emberi

vonásokat tünteti ő fel a ghettó eltaszított külsejű lakójában. Ez okból ecseteli ő előszeretettel a szegényebb sorsu zsidót. Számtalanszor hangsúlyozza, hogy a zsidó s a nép együvé tartoznak, egy testet képeznek. A nép költője volt s a cseh nép erkölceseit ép oly szeretettel rajzolja, mint a zsidót. Veszítenek-e munkái költői értékükből, mert egy nemes cél eléréseért sikra szállottak? Oly önző-e a műzsa, hogy más célt, mint önnönmagát még akkor sem tűr meg, ha mindkettő egyesíthető? De ne védelmezzük Kompertet, megvédelmezte őt a kritika, a mely az osztrák írók legkiválóbbjai közé emelte. Itélt a nagy közönség is, mert munkái több kiadást értek s újabban összegyűjtve is megjelentek. Kompert neve ismeretes ott is, a hol nem hangzik már német szó, az ó- s újvilág egyaránt gyönyörködik alkotásaiban, mert munkái lefordítottak angol, francia, holland s orosz nyelvre. Csak magyarul nincsenek még meg, de a mi nincs, még lehet, hisz mi úgyis az alfánál tartunk mindig, midőn mások már az omegához értek!

Munkáinak, legalább a kiválóbbaknak fordítása volna a kegyelet legszebb nyilvánulása, a melylyel tartozunk ama férfinak emlékének, a ki széttepte az előítéletek fátyolát, a mely multunkat eltakarta. Tegye meg a felekezet azt, a mit az általános nemzeti irodalom megtenni elmulasztott!

Budapest.

BLAU LAJOS.

IRODALOM.

A PENTATEUCH UJ MAGYAR FORDITÁSA.

Genesis vagyis Mózes első könyve masszoretikus szöveggel magyarra fordította és nyelvtani s tárgyi magyarázatokkal ellátta *Deutsch Henrik*, az orsz. izr. tanítóképezde igazgatója és az orsz. rabbiképző-intézet rendkívüli tanára. Budapest 1887.

Ha a fordítás egyáltalában a szellemi tevékenység épen nem könnyű neméhez tartozik, akkor még sokkal több joggal áll az a szentírás fordításáról. Nem elégedhetünk meg itt a szöveg értelmének szabatos visszaadásával, hanem megvárjuk ép úgy a hűségét, a mennyire az csak lehetséges. De épen a hűség egyesítése a nyelv világosságával felettén megnehezíti a szentírás fordítását és elriasztja még a hivatottakat is. Annál nagyobb elismeréssel kell, hogy legyünk tudós fordítónk iránt, ki úgy kiváló szellemi, mint anyagi erejét a szent ügy szolgálatába helyezte. Megvalljuk, hogy nehezünkre esik szemben a hazafias szellemmel és hitfelekezeti buzgósággal, melyeknek fordításunk létrejöttelét köszöni, a műről egyebet, mint dicséretet mondanunk. Másrészt azonban a szerző magasztos céljának vélünk megfelelni, midőn művének igazi és valódi becsét iparkodunk feltüntetni. Fordításunk a lelkes ifjuságnak buzgó tanulmányozására van ajánlva. E világosan kimondott cél egyuttal megmagyarázza a kíséző kommentár meglehetősen rövid voltát. Szerző teljesen mellőzi a nehezebb helyeknél is a különböző magyarázatok idézését, valamint általában idézet alakjára nem is akadunk, jöllehet — mint ez magától értetődik — erre elég gyakran alkalom kínálkozott volna. De ha teljesen osztjuk is a szerző abbeli nézetét, hogy a tudományos kommentár csak elijesztőleg és zavarólag hathatna a tanuló ifjuságra, azt még sem helyesellhetjük, hogy a szentírás nehéz helyei felett teljesen homályban hagyjuk a tanulót, hogy még nem is sejtetjük vele a magyarázók gyakran gyökeres eltérését egymástól. A járatlan tanuló, ha fordításunkat más fordításokkal egybeveti, alig fogja magának megmagyarázhatni az esetleges különbséget. A fordítás tárgyi okadatolása tehát szerintünk

csak úgy felelt volna meg céljának, ha belőle egyuttal értesültünk volna, kinek a nézetét követi a fordítás. De különösen szükségesnek tartottuk volna, hogy a szerző ott, hol teljesen új felfogást követ, meg is mondta volna, hogy ez az ő nézete. Ilyen magyarázatok p. II., 7. »orcájára, nem pedig orrába«; XIV. 15. XVI., 13. és XLIX., 9. »ragadmányra, fiam, nem kelsz mint ifju oroslán, mely még nem jár zsákmány után«. Ennyit a magyarázatról, mely különben rövidségéhez képest elég világos.

Nézzük most a fordítást magyarság és értelmesség tekintetében. Nem találjuk igazoltnak, mit az egyetlen keresztény felekezeti lap (»Protestáns Egyházi és Iskolai Lap«), mely fordításunkat ismertetésre méltatta, állít, hogy t. i.: »Deutsch úr teljesen modern nyelven dolgozott«. Szerintünk Deutsch tanár úr a nyelvezet modern vagy ódon voltát nem vette annyira számba, mint a szöveghez való hűséget, melyet minden áron megmenteni akart. De ezen szigorú törekvés folytán, mely az egész fordításon végig meglátszik, sokat szenvedett a nyelv világossága és szabatosága. Sűrűn találkozunk az élőbeszédben ritkán használt elbeszélő multtal, ép oly sűrűn az »és« szócskával. Pedig csak az olyan bibliafordítás számíthat köztünk zsidók közt általános kielégítésre, mely egyaránt tekintettel van a szövegre és a nyelvezet zamatos magyarságára. Mert nekünk nem az a kívánságunk, hogy a bibliafordítás feleslegessé tegye az eredetit, hogy a régiség benyomását nyerjük a pusztá nyelvezet folytán, hanem első sorban legyen a fordítás magyar és ment minden nehézkességtől, és csak másodsorban ragaszkodjék a szöveghez is, de nem annyira a szókhöz, mint a mondatok helyes értelméhez. Hogy Deutsch tanár úr fordítása ezen várakozásoknak nem teljesen felel meg, kitetszik a következő példákból:

- II., 1. »És elvégeztettek az ég ...«
 IV., 4. »... és kövérségeiből«, e helyett kövérei közül.
 VII., 4. »... minden álló lényt«.
 XII., 5. »... és a személyzetet, melyeket szereztek«.
 XVI., 2. »... megrekesztett engem az Örökkévaló«.
 XXVI., 22. »... vajjon az Örökkévaló sikeresítette«.
 U. o. 45. »En még be nem végeztem magamban szólni«.
 XXVII. 37. »... gyámoltam őt«,
 XLI. 14. »... és kisürgették«.

32. v. »... hogy a dolog el van rendezve Istentől« (helyesen: rendelve).

34. v. »Tegyen továbbá Farao és rendeljen tisztartókat a földre«.

43. »És ülteté őt az ő második szekerébe«.

Mindezzel azonban korántsem az legyen bizonyítva, hogy a szóban forgó fordítás célját eltévesztette volna, miután a gyöngék mellett oly jeles tulajdonságokra is akadunk, melyek a szerző ritka jártasságát a szent írás irodalmában elég kétségtelenül feltüntetik és a műnek ép azért maradaudó becsét biztosítanak. A nagyszabású mű folytatását jogos érdeklődéssel várjuk.

x. y.

A MAGYAR ORSZÁGOS IZR. TANÍTÓ-EGYESÜLET LEGUJABB KIADVÁNYA.

Magyar olvasókönyv az izraelita elemi iskolák V. és VI. osztálya számára. Írta és szerkesztette Radó Vilmos, állami tanítónőképző intézeti tanár. Ára 65 kr. Singer és Wolfner könyvkereskedése.

A fentemlített könyvvel be van fejezve a zsidó népiskolai olvasókönyvek ciklusa, melyet az orsz. izr. tanító-egyesület adott ki. Hogy e derék egyesület e vállalatával mekkora szolgálatot tett a magyar zsidóságnak, azt e folyóirat már kellőleg kiemelte és méltatta. Az újabb oktatási módszertan egész pontossággal úgy állapította meg a népiskolai olvasókönyv rendeltetését, hogy az az érzületi oktatás főeszköze és mint ilyen, arra van hivatva, hogy a gyermekkel saját nemzetét megismertesse. Leírván a földet, melyen született, annak természetvilágát, mondait, történetét, irodalmát, jelen szükségleteit és törekvéseit. Természetes, hogy egy zsidó felekezeti iskolák számára írt olvasókönyv felőleli ép ily értelemben azon nép történetét és irodalmát is, melyhez vallásánál fogva tartozik.

A míg az ugynevezett enciklopédikus olvasókönyv járta, az az olvasókönyv, mely a különféle ismeretágak zavaros keverékéből állott, a mely tehát tankönyv volt inkább, mint olvasókönyv, mindaddig a tankönyvek felekezeties volta merő fikció volt. Az ugynevezett profán tudnivalók tankönyve ne akarjon vallásos lenni, ne akarjon vallásosságra nevelni; legalább e czélzattal ne köszüljön. A vallásos érzelmet, a felekezeti közösség szellemét leg-

jobban lehet nevelni magát a vallással, a felekezettel, világosabban: a vallás és felekezet szellemi termékeivel. Ha kell tehát külön felekezeti olvasókönyv, mely a vallásos és felekezeti szellemet segíti megteremteni, akkor sehogysz sem lehet az encziklopédikus olvasókönyv, hanem egyedül olyan irányú, mely az érzelmi oktatást (itt kiválólag a vallásos érzületet) vallja céljául. Hogy a tanító-egyesület is így vélekedett, legjobban bizonyítja az a körülmény, hogy olvasókönyvei szerkesztésével éppen a herbartista Radót bizta meg, ki a népiskolai olvasókönyvekről irt alapos tanulmányait legelső terjesztette nálunk ezeket az elveket.

E folyóirathoz mérven ismertetésemet, a Radó-féle olvasókönyvnek főleg felekezeti momentumával fogok foglalkozni, keresni fogom, hogy azon anyagtól, melyet szerző a vallásos érzület és a felekezeti szellem növelése céljából felvett, emberi számítás szerint mily hatást várhatunk. Tisztán felekezeti az egész első fejezet 1—95. l., a melynek szakaszai: A próféták könyveiből; a szent iratokból; a Makkabeusok könyvéből, a zsidó állam dicsősége és bukása; zsidó férfiak életrajza; továbbá a hetedik fejezet két első darabja: Josua ben Szirach és az atyák bölcs mondásaiból; végre némely költemények: Jeruzsálem Júda Halévitől; Az utolsó főpap Frankl-Aranytól, zsoltárok stb. Már az anyag kiválasztásából is világosan kitetszik a Herbart-féle iránynak azon elve, hogy az olvasókönyvnek afféle irodalmi előkészítőnek kell lenni. Szerző a zsidó irodalomból a gyermek fejlettségi fokához mért részeket vett fel, még pedig minden fajtából: epikait (a történeti rész), didaktikait (bölcs mondások) és lírait (zsoltárok). Hogy csakugyan a 11—12 éves gyermek fejlettségi foka szerint választotta meg szerző az anyagot, az kitűnik egyebek közt abból is, hogy például a nehezebben érthető prófétákból Ezsaiás és Jeremiás próféták azon részeit választotta ki, a melyek a történettel szorosan összefüggnek, tehát könnyebben érthetők.

Az irodalmi olvasókönyv miséjéből következik, hogy az olvasmányok nem lehettek a zsidó írásművek kivonatai, hanem maguk az irodalmi termékek. A kivonat egy-egy mű rövid tartalmát akarja a gyermek észére adni, tehát oktatni kíván. Az irodalmi termék ellenben, mint műalkotás, gyönyörködtetni akar és az érzületet nemesíti. Azért csakis helyeslés illeti a szerzőt, hogy majdnem szószérinti fordításban adja a zsidó irodalomból vett szöveget. Kiemelendő továbbá, hogy a Makkabeusok törté-

netét bőven adja a szerző szintén az eredeti szöveghez hiven. A Makkabeusok könyvei valóságos nemzeti eposza a zsidó népnek és alig van könyv, mely a zsidó fiúban jobban tudja az önérzületet ébresztetni, mint a Hasmoneusok története.

A zsidó történelmi olvasmányok majdnem összefüggően adják, őskori iratok alapján, a zsidó nemzet életét egész Jeruzsálem elpusztításáig a rómaiak által. Ezentúl a zsidó népnek nincsen többé történelme, hanem történetei. Ehhez képest szerző e nagy katasztrófa után csak egyes kiváló férfiak életrajzát adja, még pedig Rabbi Jehúda-Ha-Nászi, Majmuni, Mendelssohn és Montefiore életrajzeit. Szerintem nagyon helyesen cselekedett a szerző, hogy nem festi a zsidók sok ezeréves kínszenvedéseit és gyötrelmeit az aszketa fájó örömeivel, mint ahogy eddig tették, hanem inkább nagyságában, erejében mutatja be a zsidó népet, hogy nem a martíromság érzetét akarja a zsidó ifjúságban ébresztetni, nem azt a tudatot, hogy ő egy félreismert, gyűlölt, eltiport népnek és felekezetnek a tagja, hanem helyesen azt a büszke önérzetet, hogy oly népfajnak a tagja, a melynek dicső múltja van, a mely a világ legelső népeivel: a rómaiakkal és görögökkel bátran síkra szállott stb.

Kiemelendő továbbá a magyar történeti olvasmányoknak azon előnye, hogy azok valóságos tanui a multnak, a mennyiben régi krónikások (legnagyobb részét Heltai Gáspár) feljegyzései s a mellett irodalmi becsű darabok, mert Heltai még mai napig is egyik mestere a történeti prózának. Az önálló magyar állam megszűntével, a mohácsi vész után, a magyar történelmi olvasmányokban is megszűnik a folytonosság s itt is, mint a zsidó történelmi olvasmányoknál, az életrajzok sora következik. Zrínyi, II. Rákóczy F., Mária Terézia, Széchenyi, Eötvös, Deák stb. Eötvös életével ügyesen hozza összeköttetésbe a zsidók emancipációját.

Az V. és VI. osztály földrajzi tananyagához mérten a földrajzi olvasmányok Európát és az öt világrészt ölelik föl, még pedig úgy, hogy a szerző Európából tipikus képeket ad remek leírásban, pl. az Alpokat, Londont, a világ legnagyobb kereskedelmi városát, Konstantinápolyt, Európa- és Ázsiának kapuját; a világrészeket pedig híres magyar utazók (Magyar László, Kőrösi Csoma S., Vámbéry) révén ismerteti.

A földrajzi olvasmányokhoz képest a természetrajziak szín-

tén idegen világrészek állatait, növényeit és ásványait tárgyalják, de a növények közül tulnyomólag olyanokat, a melyek nálunk naponkénti használatban vannak, pl. gyapot, kávé, tea stb.

A természettani és vegytani ismeretek a Johnston-Csengeri remek tanulmányok képében vannak képviselve, melyeket, valamint a Bert-Simonyi-féle természetrajzi olvasmányokat még felmúlt is élvezettel olvas.

A közgazdaság, az ipar és közlekedés köréből vett olvasmányokkal van képviselve. A technológiába vágó olvasmányok (a vasgyártás, kőolajfinomítás, cukor-, papir- stb. gyártás) vonzóan vannak előadva és a bennük előforduló történelmi rész (mint pl. a porcellángyártásnál) csak fokozza az ifjuságnak érdekét. Kár, hogy nem mindegyiket sikerült egy-egy hazai gyár képében bemutatni, mert nagyban emeli az ilyfajta olvasmányok becsét, ha azok egy-egy ismeretes helyhez vannak kötve, mely topográfiai viszonyainál fogva különben is említésre méltó. A technológiai olvasmányokhoz aztán később közgazdasági elmefuttatások is járulhatnának, feltüntetve az illető iparág magyarországi állapotát, vajjon a gyártott anyag megfelel-e a belső szükségletnek vagy kivitel tárgyát is képezi stb. A technológiai olvasmányok közül kimaradt — hogy csak a fontosabbat említsem — az üvegyártás, a közlekedések közé pedig fel lehetett volna venni Magyarország vízi utait és a telefont is, mely utóbbi Budapesten kívül számos nagyobb vidéki városban van már alkalmazva. Csodálkozom azon, hogy a szerző — ki különben az olvasmányok megválasztásában rendkívüli tájékozottságot árul el — nem vett fel egy pár olvasmányt a kereskedelem köréből, annál is inkább, mert olvasókönyve használoinak tulnyomó része ugyanis e pálya felé fordul. Egy-két olvasmány a kereslet és kínálat viszonyairól, egyes vidékek szükségleteiről, egyes termények földrajzi elterjedéséről, a kereskedelem fejlődéséről czélszerű kiegészítője lett volna a többi közgazdasági olvasmányoknak.

A hazai és zsidó bölcsék irataiból összeszedett mondatok és az utolsó fejezet a »Versek« méltó befejezői az olvasókönyvnek. A versek úgy vannak megválasztva, hogy azok a hazai és zsidó történelmi olvasmányoknak megfelelnek s az általuk keltett hazafias és vallásos érzületet erősíteni hivatvák.

A mi a könyv becsét leginkább emeli és azt sok hasonnemű vállalat fölé helyezi, az tiszta magyaros nyelvezete, mely jóízű

szólásmódjaival különösen a vegyes ajku felekezeti iskolákban fog jó szolgálatokat tenni. A föld- és életrajzi olvasmányok különösen kitűnnek irályuk szépségével.

A könyv kiállítása igen szépnek mondható; a papíros jó, a nyomás tiszta. Mind e tulajdonságok szintén nem utolsó kellékei egy használható tankönyvnek. A könyv ára egy kissé borsos.

A magyar izr. tanító-egyesület, mely ez olvasókönyvek közrebecsátásával és egyéb kiadványaival is oly sok jó szolgálatot tett a magyar-zsidó közművelődés terén, méltó örömmel tekinthet e nemű működésének sikereire. Manap e kiadványok lassan-lassan kiszorítják a felekezeti iskolákból a sok mindenfajta tartalmu és irányu kézi könyveket, s így ezen uton is elősegítik a magyar zsidóság *egységes* szellemben való nevelését.

Kívánom, hogy az ismerttem könyv a megérdemelt elterjedésben részesüljön!

Resiczabánya.

FLASCHNER VILMOS.

ZSIDÓ KÖLTŐKBŐL.

Nachum.

Elmaradt a tél hidegje,
Véle tünt a fájdalom;
S hogy feléled a fa, eserje,
Ujja zeng vidám dalom.

5. Nárdusimnak messze lebben
Édes illatárja,
Minden virág kis kertemben
Bimbáját kitarja,
Társim közt gyönyör hevét
10. S égi kedvet hintve szét.

Térj vissza hát, ki elhagyád
A hű barát lakát,
Fogadjad el mustját, tejét,
És fűszeres borát!

15. Szélein a gyepűgálynak
Hogy ha látok mirtus ágat,
Elkerül a bánat.

- És köröttem hogy ha látok
Feslő bimbót, kis virágot,
20. — Bátoron közelbe' vannak : —
Gondjaim suhannak.

- Zöldelő magaslaton
Mirha illatárba von.
Sátoros diófa ág
25. Enyhe árnyat ad.

- Túl a gyenge bokrokon
Balzsam illat árad
S hol a cassia bokor
S áloé vet árnyat,
30. Ott a kristály poharat
— Benn' piros hullám dagad,
Enyhet adni készen —
Kezeimbe vészem
És a mely szívembe' támadt
35. Elkerül a bánat.

- Oh, hol van ő, ki máskoron
Szeretve környezett?
Hajh! elkerülve sátorom,
Vadonba' tévelyeg,
40. Jövel, jövel, esengve várunk,
Dalokkal üdvözölni vágyunk.
Örök világod gyűjtsd fel újra!
Cherub, terjeszd ki védő szárnyad
És régi lángom újra támad,
45. Sugárt bocsájtva a borúra!

Veszprém.

CSERHÁTI MIHÁLY.

TÁRSADALOM.

A választások után.

Az antisemitikus mozgalom minden egyebet jelent, csak azt nem, a minek pedig gyakran előkelő helyről is nevezik: felekezetek közötti harczot. Érthetetlen, hogy ez áramlatot mi oknál fogva illették ez elnevezéssel, hiszen a felekezeti harcz azt tételezi fel, hogy két vagy több ellenséges indulatu felekezet egymással szembeállva, egymás ellen vallási eszmék vagy felekezeti érdekek miatt hadi lábon álljon. Ily jelenségre azonban az egész zsidóellenes üzelmek között nem akadunk, ha csak az egyoldalú orvítámadást nem vesszük ennek. Hogy is lehet itt ily harczról szó, mikor a zsidóság az antisemitikus támadásokkal szemben teljesen passzív magatartást tanúsított, midőn a keresztény vallásfelekezetek magukat a zsidóirtási törekvésekkel nem azonosították, és vallási eszmékről az egész idő alatt számbavehető nyilatkozat nem történt?

Aki itt felekezetek közötti harczról és felekezetek közötti békéről szól, nemcsak a mozgalom irányára nézve van tévedésben, hanem a zsidókkal szemben égbekiáltó módon vétkezik, azzal vádolván őket, hogy ők is harcolnak. Pedig Isten ments, dehogy harcolnak! Tűrnek, szenvednek, és csak néha, mikor védtelenül hagyott mellökbe mély sebet vágna, csak akkor jajdulnak fel egy-egy elfojtott kiáltással, óvatosan körütekintvén, vajjon nem vette-e észre valaki, hogy az a szúrás, az a vágás nekik fáj.

Valóban, a társadalmi mozgalmak, a jogokért való küzdelmek történetében ritkítja párját az a magatartás, melyet a zsidóság az ellene folytatott szűnni nem akaró támadásokkal szemben tanusít, és látva ezt a közömbösséget, vagy a mi még ennél is rosszabb, azt a kishitű meghunyászkodást, kérdenünk kell, hogy vajjon érdemesek vagyunk-e jobb sorsra? A passzivitás bizonyos körülmények között, bizonyos határokig, sokszor szükséges, gyak-

ran a legcélszerűbb politika. De mikor meghurezolják vallásunkat, erkölcsünket, szokásainkat, kulturánkat, mikor lábbal tiporják legszentebb érzelmeinket, mikor megvonják tőlünk emberi, politikai jogainkat, mikor megtagadják hitfelekezetünköt a törvény által védett autonomia áldásait, midőn irányunkban még mindig kivételes rendszabályokat alkalmaznak, az ellenünk igazgatók pedig felemelt fővel büntetlenül járnak: akkor ne tanácsoljon senki rideg opportun magatartást, mert ez a gyáva meg-hányáskodással vérközösségben áll.

A magyar zsidóság ezen magatartásának története van, visszanyúlik az messze a teljes jogtalanság korszakába. — Egy rendszerezés alapul ez, mely az érzelmeik teljes negációja mellett más-már honossági jogot nyert közöttünk. E rendszer abban áll, hogy ne követeljünk semmit, ne tegyünk semmit, a mi igazaink majd győzelemre jutnak, csak jól vigyázzunk, hogy arrogansaknak ne tűnjünk fel, huzzuk meg magunkat, és így szépen majd csak ide repül az a sült galamb. Azt a krákogó fekete varju-sereget, mely a különben még meg sem sült galambot röptében elnyelné, azt ám nem látják. Így kényelmesebb, így jobb.

Azt mondám, hogy a zsidók passzivitásának már története is van. Egyet felemlíték, abból az időből, melyről a magyar ma már csak egy sóhajjal szokott megemlékezni. Szomorú időpont volt ez, de a zsidók a közös szenvedésben a testvéri szeretet annyi jelét érezték akkor, hogy hazafias bánatuk e jelekben sok vigaszt talált. A nemzet legjobbjai férfiasan, bátran, fentartás és circumspectio nélkül ölelték fel a zsidó testvér ügyét és míg 1861-ben gróf Károlyi Ede a zsidókat az emancipáció kérdéseinek megbeszélése végett magához barátságosan meghívta, addig 1883-ban gróf Károlyi Pista a magyar országgyűlés főrendiházában Jehova és hívői ellen handabandázott. De hát nem erről akartam szólni. — Ez időben történt, hogy a pesti izraelita hitközség előjáróságának meghívása folytán a magyarországi izraelita hitközségek meghatalmazott képviselői Pesten 1861. április 17-én közgyűlést tartottak. E közgyűlés főtárgyát azon kérdés eldöntése képezte: »vajjon a mózes vallásu magyarok egyenjogositása tárgyában kérelmezőleg járuljanak-e az egybegyűlt képviselő-testület elébe vagy sem?« A gyűlés azon egyhangú határozatot hozta, hogy a zsidók továbbra is teljes passzív magatartást tanúsítsanak. Ezt a határozatot azonban még megérthetjük, ha a gyűlésnek

rendelkezésére állott azon okot tekintjük, mely a közgyűlési határozatban a következő szavakban nyert kifejezést: »hiszen a magyar nemzet is az elmúlt végzetteljes 11 év alatt minden históriailag és törvényesen megállapított jogai nélkül szűkölködve nyögött, s a kérelemnek egy lépésével sem alacsonyult le, hanem jogainak tudatában *nemes passzív viselet által* az egész világ előtt dicsővé tette magát.« Így okkal akkor lehetett a nemzetnek szenvedésben nemesült *érzelmeire* hatni, és a siker az említett közgyűlés felfogását hat esztendő múlva igazolta is. De ma egészen mások a viszonyok. A törvény szavai szerint a polgári és politikai jogok birtokában vagyunk, tényleg azonban ez nem így áll. Kivételes helyzetünk 1867 óta változott ugyan, de e változás a bennünk rejlő erők összelműködésének eredménye. A kormányok jöttek, mentek, de a zsidók, a zsidó vallás, felekezet érdekében gubernementalis részről nem történt egyéb, mint hogy a zsidóság hamis próféták és hamis jelszavak alatt az összetartás és egyetértés alapjáról letereltetett, és organizáció czímén szentesítve lett egy oly állapot, mely a zsidó-felekezet életgyökereit támadta meg.

A dolgok ezen állásában szemben állva egy, az előítélet ülén nevelkedett új nemzedékkel, többé az érzelmekre hatni nem tudunk. Az észre, a gondolkodásra kell tehát hatnunk, és felekezetünk méltóságának megfelelő módon követelnünk, hogy a híven teljesített köteleességeknek megfelelő jogok birtokába, a törvény ösztöne és becsületes oltalmába helyeztessünk. A jogok teljét, a törvény szellemét kell reánk kiterjeszteni, és a ki azt tartja bevándorónak, hogy ezt hozzátétel nélkül is elnyerjük, aki közönynyel akarja végignézni, hogy a felekezet ellen kívülről és belülről minő veszélyes kihatású tényezők garázdálkodnak, az nem bír érzékkel a mi bajaink iránt.

Valóban mikor tapasztaljuk, hogy a zsidóság létérdekeinek kérdései iránt minő magatartással van, alaptalannak kell állítanunk azt a vádat, hogy a zsidók a realizmusnak hódolnak. Mert kell-e nagyobb idealizmus, mint hinni abban, hogy elfogultság, önzés és gyűlölettel szaturált társadalmunk hirtelen felocsúdván sötét álmából, jószántából igazainkat elismeri, és sebeinket szeretettel begyógyítja? Az ilyen idealizmus, ha a zsidók magatartásának ez lenne az alapja, ép oly helytelen, mint a minő helytelen lenne a fennhéjázó követelődzés, a szerénytelen fellépés.

Sem az egyik, sem a másik módot nem helyeselhetjük. A mit mi várnánk, a mit mi óhajtanánk: hogy a hazai zsidóság egyeteme számához illő decorummal harsány hangon és önérzettel szóljon bele a zűrzavarba, követelje jogait, tiltakozzék a társadalom igazságtalansága ellen. Ne várja az alamizsnát, ne lesse a hatalom és kegyelem odavetett morzsáit és ne remélje, hogy e szerénységének egyébb gyümölcse lesz, mint újabb és újabb mellőztetés. Hát ne tanultuk volna még meg, hogy a zsidó szerénység neve gyávaság, hogy a zsidó bátorság neve elbizakodottság, hazaszeretete vastag önzés? Várjuk tán, míg érzéseink, gondolataink igazság szerint fognak mérlegeltetni? Ez Magyarországon csak akkor fog bekövetkezni, ha a zsidó vallásfelekezet öntudatra ébred, ha megmaradva eddigi hazafiassága mellett, jogaiért a küzdőtérré lépni bátorsággal fog bírni, ha kulturális téren az eddigi ösvényen tovább haladva, a magyar nemzet lovagias hajlamaihoz is hozzásimulva, szellemi és anyagi ereje mellett tagjaiban az önérzetességet emelő *testi erőt* is neveli...

A választás előtti cikkemben kifejezett reményem nem teljesült. A nagy liberalizmusdi körben úgy igazán senki sem gondolt reánk, sebeinkre (s-sel írva). Sok szép beszéd hangzott el, és jobbról-balról ugyancsak labdázta a jogegyenlőségi frázissal. A zsidók a játéokban jól mulattak, gyakran, nagyon gyakran ők is feltették a csörgős sapkát, és beszéltek — akár csak Rousseau idejében — az egyenlőségi tanokról. Igazán nevelés jelenetek. Ha az országban egy fél milliónál több keresztény ellen folya az izgatás, ha ennek a fél millió kereszténynek élete, vagyonbiztonsága ellen szakadatlanul a leggaládabb támadásokat intéznék, ha ennek a fél millió kereszténynek a hivatal-, rang és tisztségek adományozása körül megszegyenítő kivételes helyzete lenne, az alkotmány és alaptörvényekre való hivatkozás mellett ezer és ezer hang emelkedett volna ez ellen, és maga az állam is a kötelességszerű, az ellenőrző idegen jogállamokra való tekintetből tett »intézkedéseink« kívül is másképen járt volna el! De a zsidók hallgattak, az államgépezet pedig csendesen ketyegett, míg a gyűjtogatók működését mindössze pár rongyos zsidóasszony sikoltása zavarta meg. Hanem a romok felett tanyázó nyomor nemcsak a bűntett értelmi szerzői és elkövetői ellen kiált, hanem élő szemrehányás az a zsidók ellen is, kik egy dignitárius borközi ölelését, a személyes tekintély vagy hatalom egy halovány sugarát,

ambícióikat, és érdekeiket többre vették, mint felekezetök összes szenvedéseit és törekvéseit. Vagy tán tud valaki arról, hogy a lezajlott választás alatt zsidó, hitfelekezete érdekében, ügyelemreméltó szót is ejtett volna? Álljon elő, aki tud ilyenről, hogy neki a zsidók történetében oly helyet jelöljünk ki, a minővel bírnak azon halhatatlanok, kik nehéz viszonyok között például a protestantizmusért harcoltak. — Szinte hallom a választ: hogy mindez a létező viszonyok között nem egyéb, mint ábránd. Akkor ám ábránd a hit, ábránd minden nemesért való küzdelem is.

Hol vannak ilyenkor, ilyenekben a jogegyenlőség bátor harczosai? Hiszen a jogegyenlőségi elv alkalmazásának természetes folyamánát képezi, hogy jó ügyünkért olyan fegyverrel harcoljunk, minővel harcoltak a többiek. Ami nem ábránd ott, az nem lehet ábránd emitt sem. Amit a történet jogosultnak nyilvánít amott, nem lehet helytelen itt. Miért ne lehetne nekünk azon az uton haladni, melyet más felekezetek rokonhelyzetben megtettek?

Igy állja ki a próbát az a jogegyenlőség, mely ott ül a városi ajkakon. Nem hatol be a szívekbe, hanem mint politikai eszköz, fetreng kortestanyákon, hogy lépze vigye a zsidó választót. Talán sötétben látjuk a dolgokat, hiszen van valami a levegőben, olyan mesterséges szellő forma, mely a fonnyadó falevelekről fujdogálni kezdi a rátapadt porréteget. Talán. —

A választás közben felszínre került tünetek nem biztatók. Láttuk, hogy a katolikus klerus egy része most még nyiltabban az antisemitizmus szolgálatába szegődött. A katolikus sajtó egész erejével küzdött az antisemitizmusért. Új jelszavakkal új életet akartak hozni a mozgalomba. A papi szöszéket, a kereszténység legszentebb jelvényeit is felhasználták az antisemiták győzelme érdekében. A fanatizált nép törvénytelenésre ragadtatta magát, súlyos csapásokat mértek a zsidók biztonsága ellen. Az adminisztratív közegek egy része rokonszenvezett az izgatókkal, és lánghán végezte kötelességét, ami különben a gentryből kikerülő közegeknél és közigazgatási rendszerünk mellett nem is feltűnő. De a mit, mint az idők szomorú jelét, fájdalommal említünk fel, az a katonaság egy részének magatartása. Ha igaz, hogy a hadseregben, melynek fenntartásához pénzzel, vérrel, és méltósággal oly gazdagon adózunk, vannak, akik küldetésök, hivatásuk és a lételők oszlopát képező fegyelem ellenére a megfélemezésökre

bízott rakoncátlan elemekkel rokonszenvezhetnének, akkor ezt nemcsak miut zsidók, hanem mint állampolgároknak is mélyen fájjalnunk kellene. A megindított vizsgálat sok dologba világos-
ságot fog hozni.

Ezzel a biztatással, ezzel a vigasztalással altatnak bennünket, és mi magunkat. Ismerjük már ennek értékét, tudjuk már, hogy mit jelent. Megtorlatlanul marad minden, ha arról van szó, hogy nekünk elégtételt adjanak, és csak a rendes bíróság az, mely néha-néha az igazságon ejtett egy-egy sebet orvosolt és a törvénytelen ségek tulságos módon való elszaporodása elé gátat emelt.

A választáson az antisemiták megfogytak. Örülhetünk-e ennek, ha még mindig elegenden vannak, kik a magyar képviselőházban azon a czímen foglalnak helyet, hogy ők a zsidókat akarják kiirtani? Meglátjuk, hogy az új házszabályok 71. §-ának e) pontja, melynek értelme szerint valamely osztály vagy hitfelekezet elleni gyűlöletre való izgatás bebizonyítása esetén a választás megsemmisítettetik, a megválasztott antisemita képviselőkkel szemben alkalmazást nyere, vagy éppen olyan irott malaszt marad, mint a büntető törvénykönyv 172. §-a, mely szerint az, a ki valamely gyűlekezeten nyilvánosan szóval, vagy a ki nyomtatvány, irat, képes ábrázolat terjesztése vagy közszemlére kiállítása által valamely osztályt, nemzetiséget vagy hitfelekezetet gyűlöletre a másik ellen izgat, büntetett követ el és két évig terjedhető államfogházzal és ezer forintig terjedhető pénzbüntetéssel büntetendő? — Az antisemita képviselő nem tagadhatja, hogy megválasztását az említett törvényes intézkedések megszegése árán érte el, és senki sem vonhatja kétségbe, hogy az antisemitizmus alapja, eszközei abban állanak, amit az idéztem törvények büntetendő cselekménynek, illetve a választás megsemmisítésére vezető okoknak nyilvánítanak. És ha nem hajlunk meg azon álokoskodások, és opportunitási okok előtt, melyekkel e törvényeket mellőzendőnek állítják, akkor mi vagyunk a — tulérzékenyek!

Hogy a törvényre való hivatkozás nem tulérzékenység, azt bizonyítani felesleges. Fel kell tennünk, hogy a jelzett és legújabb időből származó törvénynek az az intenciója volt, hogy antisemitizmust lehetetlenné tegyen, vagy tán csaldódnak, és az új házszabályok említett szakasza csak kortes eszköz lett volna? Ily feltévéssel sértenők a nemzet képviselő-testületét, sértenők magát a törvényt, melynek mindennek felett kellene állnia.

De nem vagyunk mi érzékenyek, hiszen az is közönyösen hagy bennünket, hogy néhány zsidó vallásu egyén is bejutott a képviselőházba. Megfoghatatlan, hogy oly sokan voltak, kik a választás alkalmával a zsidó vallásu jelöltek sorsával oly élénken foglalkoztak. Egy-kettőt kivéve, a felekezetnek vajmi kevés köze lehet ezen urakhoz. Egyéni ambíció, talán saját érdemeikre nézve bennök tulerosen kifejelett öntudat vezette őket oda, de mi köze mindehhez a zsidóságnak? Birnak, vagy birtak bátorsággal, az érzelem és meggyőződés bátorságával, hogy hitfelekezetükért tegyenek valamit? Egy-kettőnek felekezetük körül elhervadhatatlan érdemeik vannak, és ezeket, mint a közéletnek különben is kimagasló alakjait, örömmel látjuk ott; bár ők sem menthetők fel teljesen azon vád alól, hogy nem tettek meg mindent, amit megtenni módjukban állott volna. De a többinek csak ezután kell érdemeiket szerezniök arra, hogy egy egész felekezet büszkén emlegethesse nevüket. A hiúság ajkára veheti e neveket csupán azért, mert azok hordozói zsidó vallásuak, de az, aki vallásáért melegen érez, csak akkor fog örülni annak, hogy a nemzet tanácstermében zsidók ülnek, ha ők ott a zsidó választók számarányához képest nem esetleges konjunkturák, hanem közbizalom folytán nemcsak *ülni*, hanem ha kell, *feldállni*, és hitfelekezetükért sorompóba lépni fognak.

Ne mondja senki, hogy az orsz. képviselő nem képviselhet partikuláris érdekeket, mert először ez nem igaz, másodszor meg a zsidó vallásfelekezet helyzetének törvényhozási úton való rendezése és az antisemitizmus megtörése nem partikuláris érdek. — A parlamentarizmus legodaadóbb híve sem vonhatja kétségbe, hogy a képviselő tevékenységének súlypontját gyakran legjobb meggyőződése ellenére, úgy a házon kívül, mint a házon belül választói érdekeinek kielégítésébe helyezi, és bár a kötött úti levéllel ellátott »követ«-ség ideje lejárt, az országos képviselő választóinak érzelmei alul ritkán emancipálja magát. És minthogy a képviselő sűrűn van abban a helyzetben, hogy egyeseknek és vidékeknek szekerét tolja, még akkor is, ha állana az, ami persze nem áll, hogy a zsidó vallásfelekezet érdeke partikuláris érdek, felmerül a kérdés, hogy miért van éppen ennek a külön érdeknek képviseltele tilalom alatt? Hát a suttymberki két kilométeres vici-nális vasut szentebb külön érdek, mint — hogy egyszer már mi is megszámáljuk magunkat — 625,735 zsidó vallásu honpolgár

teljes egyenlőségének, felekezeti autonómiájának, házassági, iskolai és alapítványi ügyei rendezésének szorgalmazása? Ily tannal minden esetre sajtószertű módon ünnepelnénk meg az emberi jogok proklamációjának évszázados fordulóját. De nem lehet az különben sem, hogy zsidó vallású képviselőknek felekezetük érdekében kifejtett törvényszerű működése, e téren való öntudatos fellépése félremagyaráztatnék, hiszen ott vannak a nemzsidóknak tömértelen program-beszédein veres fonalként áthúzódó ígéretek; azt feltenni pedig, hogy annyi jeles férfiú, ország-világ előtt, a törvényhozás termébe nem való partikuláris érdeket érinthetett volna, csak tán nem lehet.

Az új országgyűlés munkatervéről bennünket e helyen érdeklő és komolyan számbavehető nyilatkozatok mind ez ideig nem tétettek. Talán akkorára, mikor újból olvasóink elé kerülünk, már tudni fogunk valamit. A jelenségekből ítélve, a klerikálisok mozgólódásaiból következtetve, egy kis kulturharezra lehetünk elkészülve. Hogy mennyiben fog ez érinteni minket, azt persze nem tudjuk. De tudjuk azt, hogy a kormánynak, melyet felekezetünk fennállása óta minden erejéből támogat, becsületbeli kötelességét képezi a hitfelekezet érverései felett aggódva őrködők, és a drága beteget odaadással ápolók meghallgatása mellett, a kezei között tartott és epedő tekintetünknek távolról mutogatott gyógyszerreit végre-valahára alkalmazásba venni. Mérséklettel élünk vele, és ha majd felépülünk és új életre támadunk, feledjük a mult szenvedéseit, és új erővel, vállvetve küzdünk a közös cél: a haza boldogságáért.

Budapest.

MEZEY FERENCZ.

A kis hitközségek jövője.

Ha koszorús költőnk »A jövő század regényé«-ben kisebb zsidó hitközségeinket is méltatta volna költői ihlettségére, vajjon minő színekkel festette volna képüket? A mesék országába tartoznának-e azok is? Félő, hogy igen. Ismerve azok jelenét, könnyen következtethetünk jövőjükre, a mely sajnos, csak multjokra fog visszainteni a mesének e szavaival: Hol volt, hol nem volt... Pedig bekövetkező enyészetüket nem is ama sűrűn hangoztatott vád fogja siettetni, hogy pártszenvedély, egyenetlenség, vallástalanság képeznék felbomlásuk okait. Egészen másutt keresendő az. Egy nagyon természetes törvény: a létért való küzdelem követeli, hogy azok létele a küzdelem közepette megszűnjék.

Tekintsük csak ezen kissé merésznek látszó, peszimiztikus állításunkat közelebből. Jól tudjuk mindnyájan, hogy községeink tagjainak legnagyobb része a kereskedés- és ipar szolgáltatásban áll; mostoha közgazdasági viszonyaink között gyakran a legnehezebb küzdelmet kell vívniok létük fentartásáért. Mennyire vonja el ezen körülmény érdeklődésüket egyéb közügyektől, szükségtelen mondanom. S ha így a községi intézmény igényelte áldozatkészségéből valahára kifogyának, azon ne is csodálkozzunk.

De kisebb hitközségekről levén szó, keressük ugyan, hol leljük azokat? Mindnyája — a legtöbb esetben — félreeső vidékeken, kizárva mindennemű közlekedő utakból és eszközökből. Már pedig a kereskedés és iparnak mi a legtermészetesebb rugója, mint épen a gyors közlekedés. Csuda-e, ha az ipart és kereskedést űző zsidó épen az azokkal rendelkező városokat keresi föl, már csak a létért való küzdelem törvénye értelmében is? Mi ennek az eredménye? Az, hogy azon kisebb község, mely ma még számlál ugyan körében néhány tehetősebb tagot, de holnap már az egyik mint gabona- vagy borkereskedő, amaz mint egy másik üzlet vagy iparág követője a kisebb-nagyobb központokat keresvén, községi intézményeinek ezen támaszeit veszítve, saját terhe alatt alásüllyed.

A sok között csak egy községet mutatok be állításaim bebizonyítására. Elzelőtt 11 évvel hívtam meg egy somogymegyei községbe iskolájának vezetésére. A jólét, a község rendezettsége, iskolájának a kor színvonalán levő állása, a békés egyetértés általában egész szervezete mintaközséggé minősítette azt. Felvilágosodott szellemű rabbiján kívül, tartott az istentisztelet emelésére alaposan képzett kántort, másod-kántort, bassistát, díjazott énekkart; iskolájában 3 férfi és 1 nőtanítót. Nem tulzok, ha azt állítom, hogy illetén szervezettel kevés község dícselkedhetett. És ma, egy rövid évtized után! — Hol kezdjem? A községi tagok száma leapadt egy harmadára, és ezzel eléggé jeleztem a község mai állapotját. Meglevő intézményei hajdani fényének sötét árnyéka. Pedig az a nemes áldozatkészség, az a békés egyetértés most sem halt ki tagjainak szívéből, de amit kedvező viszonyok között a »sok« alkotott, azt nem képes a »kevés« szegény még a legjózanabb takarékoság mellett is fentartani. Időről-időre a vagyonosabb tagok nagy része vasutal bíró városokba költözött, a szegények maradtak, nevökkel jelképezvén községüket, egyébbel hozzájárulni úgy sem képesek. A mai község szervezetét csak az imádság tartja; még csak egy-két tagja keresen jobb szerencsét és a katasztrófa bekövetkezett. És hány vegetáló kis községre vár még hasonló sors — a mennyiben még be nem állott. Hiában, a kisebb, folyók a nagyobbakba sietnek! Habár nem is közvetlenül, de tagjaik által lesznek községeink a létért való küzdelem áldozataivá.

De a baj igazán még csak most kezdődik. Nem szakíthatnak a vallás szabványaival, a kultusz igényeivel, a népoktatás törvényeivel. *Hitközséget kell képezniök, előimádkozót és metszót szintén nem nélkülözhetnek és a mi még legégetőbb szükségnek táru előjük, ez az, hogy gyermekeik tanításáról is kell gondoskodniök*; még csak zúgiskolát sem nyithatnak, mert ezt bezárja a tanfelügyelő. Ha pedig nyilvános az iskolájok, hogyan alkalmazzanak okleveles tanítót, ha egy év letelte után a törvény nyakukra köti örök időkre a tanítót? Valljuk be, hogy ezen körülmények nem csekély mértékben teszik próbára a szegény, gyakran csak 15 – 20 tagot számláló község tehetségét; mert fentemlített állások betöltésére külön-külön tanítót és *חזן*-ot kell fizetnie.

A község tönkrejutásával a tanító is veheti vándorbotját.

Most már gondoskodott ugyan a törvény a tanító állandósításáról; de mit keressen továbbra is a tanító községe romjainál? Önként nyul a vándorbothoz. Dícséretére legyen mondva azon loyális »tönkrement« községeknek, hogy tehetetlenségök érzetében még nagyon is humánus módon járnak el háztartásuk kiszélesítésében, amennyiben rendszerint a törvény által nem biztosított kántor elbocsátásán kezdik — ha ez ugyan már önként nem mond búcsút — hogy azt egy szerényebben díjazott »mesubád«-dal pótolják. Majd a törvény oltalma alatt álló tanítókar leszállítására kerül a sor. Ezt már úgy ejtik meg, hogy valamelyiknek végkielégítést ajánlanak fel, mit ez elfogad; jól tudja, hogy egy-két évvel később e nélkül is önként fog menni. Ugyanez a sors vár a még fölös számban levő többi tanítóra is. Hogy jutnak-e ezek még azon éyben állomáshoz, arról szóljanak azok, kik tényleg az illetén kisorsolásnak sorosaivá váltak. Én, részemről, nehányat ismerek, kik még most is epedőn várják a »Pályázatok« évadját, hogy megint csak ilyen ideiglenes állomásra is találjanak.

Szóval, az ily kisebb községben keresve fogják keresni az olyan okleveles tanítót, ki a kántori teendőkhöz, esetleg a rituális metszésben is járatos, és ilyen egyesített hivatalbeli működéséért mindenesetre úgy lesz javadalmazva, hogy anyagi gondoktól menten megélhet, amidőn egyuttal vége szakad azon válságos epochának is, amelyben most község és tanító egyaránt vergődik. Már most is személyesen ismerek több olyan okleveles tanítót, akik egyuttal kántori és metszői minőségben olyan kisebb községekben alkalmazvák, és azon öröndetes nyilatkozatot hallottam tőlök, hogy nem cserélnek bármely városi tanító állásával. És ez nagyon természetes, mert az így egyesített működésükért megfelelő fizetést, szabad lakást, fűtést és mellékjövédelmet nyernek. E mellett helyi viszonyaik oly kedvezők, hogy a családos ember élelmi szereit is aránytalanul olcsó áron megszerezheti. *Egy új irány van tehát keletkezésben, mely felé különösen ifjú tanítóink haladjanak*; megteremtette ezt a szükség és mégis üdvösség az eredménye. Leírtam a bajt és nagyságát és jellemeztem a mentő-eszközt és bűvös hatását. A bajon tehát lehetne segíteni. De hogyan?

Ugy, hogy *egyetlen szülő tanítóképző intézetünk* növendékeinek az előimádkozásban és a liturgiában *rendszeres oktatást* nyújtana. Amint nemcsak az ország különböző felekezeti, hanem még

állami képzőiben is a tanítójelöltek egyik főtárgyát az egyházi énekben és orgonálásban való gyakorlás képezi, *ugy ezentul nálunk is liturgiára, általában a rituális szertartások megismertetésére és gyakorlására kellene füsulyt fektetni, ami épen nem zárja ki azt a lehetőséget, hogy a zsidó tanító-képzőből kikerült ifjak alaposan képzett tanítókká is ne minősüljenek.* Tehát nem csak tanítókat, hanem kántortanítókat is ohajtunk a jövőben jeles tanintézetünkben képeztetni.

Hallom már az ellenvetéseket, melyek ezen rendszer ellen tiltakozólag emeltetnek. Hisz a katolikusok, kik inkább voltak hívei a kántortanítóknak, vagy amint a köznép mondja »mestereknek«, újabb időben már szakítanak ezen elavult intézménnyel, külön választván a tanítót a kántortól, és mi meg most azt magunkévá tegyük? Ami amott határozottan visszamaradás volt, az nem lehet a mi viszonyaink között hanyatlás. Hol van nálunk oly nagy község, mely annyi lelket számítana, mint egy középszerű falu katolikus hivet? Bizton tudom, hogy Veszprém, Győr, Esztergom, Szombathely és még más nagyobb zsidó község nem fog soha az általam jelzett rendszer alkalmazására szorulni, pedig nincs annyi tagja, mint ahány keresztény lakossal Soroksár dicsekedhetik; holott mikor fog még ott külön válni a kántor a tanítótól? Viszont hány református és ágostai gyülekezet van, hol pap, kántor és tanító egy személyben van képviselve, de azért mindenütt elég jól szervezett iskolákra is akadunk. Természetes hogy nem kell azért a kántori teendőkre is képességgel bíró tanítójelöltnak okvetetlen csak olyan minőségű állomásra menni, ha jövőjét biztosító nagyobb község iskolájában csak mint tanító is nyerhet állomást; de mindenesetre vértézve van a jövő eshetőségei ellen, ha már önként képesül az idővel okvetlen reá szoruló kisebb községek követelményeinek megfelelni.

Tán nem végeztem haszontalan munkát, ha igyekeztem az illetékes körök figyelmét eme beálló viszonyokra fölhívni. Fontolják meg a dolgot: méltó reá.

Budapesten.

KUTTNER MIKSA.

Miért nem vallásos az új nemzedék?

Százak által megvitatott, talán el is döntött, de semmi esetre sem orvosolt kérdés fejtegetésébe fogtam bele. Darázs-fészeknek is lehet mondani, mert jól tudom, hogy az ifjak, kikről e szerény czikk szólni óhajt, sehogy sem fognak tudni megbarátkozni nézetemmel.

Pedig én is fiatal ember vagyok. S épen azon osztály tagja, a melynek vallás erkölcsi hanyatlása oly fájós érzéssel tölti meg minden jó zsidó szívét. Én is egy csekély része vagyok annak a fának, a mely — nem tagadom — míg egy részről lombot hajt, árnyat, enyhét adót, addig a másik oldalon félszeg, csonka marad. Haladunk a tudományban, ki orvosi, ki jogi, ki tanári pályán, de a vallásban, melyet egyetlen öröklül kaptunk őseinktől, bizony már nagyon gyenge lábon állunk.

S épen azért, mert, mint mondám, én is e tanulóifjúsághoz tartozom s így közvetetlen tapasztalataim útján jutottam ama keserű észleletre, hogy a zsidó ifjak a legkevesebbet sem gondolnak a vallásossággal, köteletségemnek tartom szerény véleményemet e tárgyban kockáztatni.

Miért nem vallásos az új nemzedék? Ezt a kérdést tettem czikkem cziméül. Igyekszem megfelelni rá. Mert nem ápolják benne eléggé a vallásos érzést.

Nem azt értem ez alatt, mintha a négy elemi, sőt a nyolcz középtanodai osztályban is nem fordítának elég gondot a hittan oktatására s a zsidóság iránti ragaszkodás megerősítésére az ifjak szívében. Nem! Ezekhez egy szavam sincs. De kérdem most: hogy az az ifju, a ki odahaza: szülei házánál soha sem lát egyebet, mint a vallás iránt tanusított hideg közönyt s a ki a héber betűket csak azért nem felejté el eddig, mert a hittanból felelnie kellett; a ki arra a heti 2—3 órára nagy kinnal elkészül s megnyeri a jó, vagy elégséges osztályzatot s végül túlesve a gimnáziumon

vagy reálon, egyetemi vagy akadémiai polgár lesz, mikor fogja eltanulni, vagy jobban mondva, beszívni a vallásos érzést? Az egyetemen s akadémian soha sem. Ott a zsidó ifjak nagy része azt is szégyenli, hogy zsidó, templomba alig megy egy évben egyszer-kétszer, szombatot és ünnepnapot nem tart: mikor és mi módon fogja tehát a vallásosságot megszerezni?

Talán az életben? Oh, erre sem szabad támaszkodnunk. Hiszen nagyon jól tudjuk, mert — sajnos — mindennap látjuk, hogy a hitközségek buzgó tagjai ritkán kerülnek ki a tudományos pályát végzett egyénekből. Rendesen az úgy nevezett *régi emberek* visznek minden ügyet a hitközségben s az izr. egyletekben. Ha néha s különösen az újabb időben gyakrabban látunk ügyvédeket, orvosokat stb. hitközségi ügyekkel foglalkozni, úgy azt tapasztaljuk, hogy ezek a legtöbb esetben csak a községek külügyeihez értenek, a belső ügyeket ismét a régi embereknek kell végezniök.

De megengedjük azt is, hogy van sok hitközségi elnök, jegyző, a ki, daczára annak, hogy ügyvéd, orvos stb. — a hitközségek ügyeit igen jól érti. De ezzel mi nem elégedhetünk meg. Hiszen a vallásos érzés, mely csak komoly meggyőződés alapján erősödhetik meg az emberi kebelben, azonos a hitközségi ügyekben való jártassággal s az azok iránt tanúsított érdeklődéssel! Mert épen ezen említett urak között sok van olyan, a ki csak azért megy templomba, néha-néha, mert úgy *illik*, de hogy ott imádkozni is *kellene*, avval már nem törődik.

Ez a hiba, az égető kérdés, a melynek megoldása azért fontos és sürgős, mert halasztása a vallás lassankint való háttérbe szorításával azonos. Az újabb nemzedéknek nem csak *modern*, de igazi, vallásukhoz híven ragaszkodó zsidóknak kellene lenniök, a kik az egyedül megnyugtató hit biztos alapján állva, a zsidóságnak is erősíteniök állását.

A mai korban, midőn minden bokr mögött ellenség rejtőzik, midőn a zsidó annyi bajnak és kellemetlenségnek van kitéve: csak kölcsönös egyetértés, összetartás erősítheti meg a zsidóságot. S azt hiszem, hogy nem tévedek, midőn azt mondom, hogy e kölcsönös egyetértést csakis a vallás összekötő kapcsa fogja létesíteni. A míg a művelt zsidót a tanulatlan zsidóval a vallás eltéphetetlen, őserővel bíró láncza össze nem köti, addig a zsidóság nem lehet biztos, erős, egységes.

S mivel ilyennek kell lennie, hogy méltó legyen az Istentől nyert hivatásához, multhatatlanul szükséges a vallásos érzék fejlesztése, ápolása az ifjabb nemzedékben.

Ezért helyesnek tartanám, ha módot lehetne találni arra, miképen lehessen az egyetemi s akadémiai polgárokat is a zsidóság közös kötelékébe szorosabban bevonni, a mi által több ezer komoly s képzett tagja a társadalomnak egyuttal megnyeretnék a zsidóságnak is.

A mód kitalálásához egyelőre nem szólok. Elégnek tartom, ha kimondom azt, a mit szívem mélyéből érezek s ha óhajomat fejezem ki az iránt, hogy a magyar zsidó ifjuság mielőbb nemcsak magyar, hanem egyuttal *zsidó* is legyen!

Ezt adja az isten!

Nagyvárad.

AUSPITZ ÁRMIN,
joghallgató.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Jegyzéke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás- és közoktatásügyi m. kir. miniszterium tudomásul vett.

(Folytatás.)

333. *Kun-Szent-Miklós*. (Pest m.) Elnök: dr. Bauer Ignác, anyakönyvvezető: Marmorstein Salamon rabbihelyettes.

334. *Szolva*. (Bereg m.) Elnök: Birbaum Sámuel, anyakönyvvezető: Goldenberg Salamon rabbi.

335. *Alsó-Verecke*. (Bereg m.) Elnök: Stég Kháim, anyakönyvvezető: Goldberger Jónás.

336. *Zboró*. (Zemplén m.) Elnök: Pannet L., anyakönyvvezető: Weisz Mózes rabbi.

337. *Lengyeltóti*. (Somogy m.) Elnök: Wilhelm Vilmos, ideiglenes anyakönyvvezető: Kohn Sámuel.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Holländer Leo.

Holländer Leo született 1806. április 11-én (ő maga születésnapját mindig csak a zsidó naptár szerint, Pészach első napján ünnepelte). Atyja, Holländer Márkus, ki mint gazdag és okosságáról és becsületességéről híres kereskedő nagy tekintélyben állott, gondos nevelésben részesítette, mely célból külföldről is hozott kitűnő tanítókat. Az akkortáiban zsidó körökben honos pedagógia értelmében szentírás, héber nyelvtan és későbbben talmud képezték az első oktatás főtárgyait. Holländer Leo a zseni korában nyert oktatás alapján, még akkorában is nagy avatottságot tanúsított a szentírás minden részében, valamint élénk érdeket a zsidó irodalom és a józan szentírásmagyarázat iránt. Zsidó tanulmányai mellett már jó korán kezdte az eperjesi kollegiumot látogatni, mely intézet már abban az időben hazánk legkiválóbb iskoláihoz tartozott. Itten a nyolczadik osztályt fényes sikerrel végezvén, a jogi pályára szánta magát. E pályát azonban, melyre annyi hajlama és tehetsége volt, abban kellett hagynia, mert mint zsidó, gyakorlati cél az nem érhetett. Mint végzett jogász, a kereskedelmi pályát választotta, a nélkül, hogy arra különös kedve vagy hajlama lett volna. Hajlama ezen túl is tudományos foglalkozásra és önművelődésre készítette, a melynek fáradhatatlan szorgalmat szentelt. Különös előszeretettel foglalkozott a numizmatikával és gazdag pénz- és éremgyűjteményét, mely tetemes értéket képviselt, gyakran meglátogatták és csodálták a szakemberek és műismerők. 1825-ben nőül vette egy krakói bankár, Grünbaum József mívelt és kitűnő jellemű leányát, kivel 1870-ben történt haláláig boldog házasságban élt és nyílt, vendégszerető házat vitt.

Nyilvános közhasznú működése már a harminczas években kezdődött, midőn atyját, ki Sárosmegye összes izraelita községeinek előjárója volt, ezen tiszteletbeli, de a Gácsország határán

levő falusi községek alacsony műveltségi fokozata mellett sok időt és fáradságot s még több tapintatot és tapasztaltságot igénylő hivatal teendőiben hathatósan segítette. Akkor először érintkezett hitsorsosainak alsóbb rétegével és céltudatos buzgalommal oda irányította egész törekvését, hogy hitsorsosait lassanként polgárosodás és műveltség iránt fogékonyabbakká tegye, hogy szellemi elposványosodásukból kiragadjon és a hazaszeretet csiréit ültesse beléjük. Ezen tevékenységét, melyet egy megyének szűk körében megkezdett, 1840. óta nagyobb mértékben folytatta; ezen évben ugyanis a magyarországi zsidók által kiküldött deputáció élén a pozsonyi országgyűlésnél kérvényt nyújtott be az egyenjogosítás mellett és ez alkalommal férfias föllépése, ékesszólása és rettenthetetlen kitartása által, melylyel törzsrokonainak jogaiért küzdött, nem csekély föltűnést keltett és hallgatóira hathatós benyomást tett. És ámbár ezen küldetését siker nem koronázta, mégis annyit birt keresztülvinni, hogy nem egy, a zsidókra addig nehezedett jogmegszorítás megszűntetett. Midőn 1844-ben a zsidók egyenjogosítása az alsó házban nagy többséggel elfogadott ugyan, de a felső házban a napirendről letétetett, arra a meggyőződésre jutott Holländer, hogy ezen ügy, melyet életföladatává tett, nyugodt és normális viszonyok alatt nem találhatja oly hamar az óhajtott megoldást, hogy az egyenjogosítást nem beszédek és kérvények fogják létrehozni, hanem tettek által kell majd annak útját törni, viharban azt diadalra juttatni. És e vihar közelgett az 1848. évvel, mely a nemesség kiváltságait eltüntette és a parasztok jobbágyságának egyszerre véget vetett. Ekkor Holländer az általa kívánt czélunk föltételeit is elérteknek hitte: az egyenjogosítás kapui — így vélekedett — most maguktól tárulnak föl a magyarországi zsidók előtt, mihelyt ezek elég bátrak lesznek, erős ütésekkel megdöngetni.

Azon volt most, hogy hazai hitsorsosainak a bátorság és a hazafiás odaadás és áldozatra készség példáját mutassa és erre a kitört szabadságharcz a legjobb alkalmat szolgáltatva. Ő, ki gazdag és előkelő szüleknek egyetlen és kényeztetett fia volt, késedelem nélkül sietett részt venni a szent harcban és magát, valamint két fiát, Gyulát és Edét, a honvédek közé soroztatta. Mindhármán derekasán teljesítették kötelességüket, az ifjak, mint aktiv katonák, atyjuk pedig eleinte mint Zahlmeister, később mint a magyar sereg főintendánsa, ezzé maga Kossuth által kine-

vezetvén. Komáromvár kapitulációja után Holländer Leo idősebbik fiával, ki már magasabb tiszti ranggal birt, visszatért otthonához, míg a fiatalabbik, Ede, főnökevel, Dessewffy A. tábornokkal, kinek irodáját vezette, soká bujdosott és csak néhány idő múlva visszatérhetett aggódó szüleihez.

Még nehéz próbát, talán a legnehezebbet, kellett mostan megállania: az uralkodóvá lett új kormányrendszer zaklatásait, s terjeszkedő reakció túsúrásait, a Hollándert soha szem elől nem veszítő rendőrség terhes felügyeletét. Az említett kapituláció föltételei megmentették ugyan üldözésektől, úgy hogy nem kellett menekülnie és a számküszötségek keserű kenyerét ennie, de minden szabadabb mozgást megtiltottak neki, és semmi nagyobb utazást nem tehetett előleges jelentkezés és a hatóság engedélye nélkül. A haza szabadságára valamint hitsorsosainak törvényes egyenjogúsítására csak gondolnia volt neki megengedve. Így élt visszavonultan, szívében táplálva lelke ideáljait és erősen bizva, hogy az isteni gondviselés még megengedi neki azok valósulását megélnie. Ezen bízalom folytán nem egy csalódást és keserű tapasztalást könnyebben tudott elviselni és az évek sulyát is kevésbé érezte.

Magyarországnak új alkotmányos korszaka újra előtérbe hozta Hollándert, ki a hazai zsidóság minden kulturális törekvésében becsületesen munkálkodott közre. A kongresszusban való részvétele még mindnyájunk emlékében él. Az országos rabbiképzőintézet megnyitó ünnepétől, melyben ifjai örömmel és benső megelégedéssel részt vett, visszatérvén községéhez, boldogságának a szentírás szavaival adott kifejezést: elhervadásom után még ily élvezet jutott részemül! Községének utolsó pillanatáig szentelte atyai gondoskodását; annál súlyosabban érezte, midőn betegsége, melyről többé föl nem kelt, hírt vette az iszonyu katasztrófának, mely május 6-án szülővárosát és községét érte. A községi zsinagóga elpusztulása és a fölépítésére szükséges összegek megszerzése annyira foglalkoztatták utolsó napjaiban, hogy az illető tanácskozásokat a beteg szobájában kellett tartani. Junius 5-én örökre becsukódtak ezen nemes ember, buzgó hazafu és melegen érző zsidó szemei, kiről méltán mondták, hogy minden irányban teljes mértékben megtette a kötelességét.

Eperjes.

AUSTERLITZ M.

* * *

Tek. Szerkesztőség! A következőkben egy pár sorral járulok én is Holländer Leónak jellemzéséhez, kihez engem oly közeli rokonsági kötelék csatolt. Két adatot, mint kevésbé ösmertet akarok felhozni életéből. Az öreg ur nagy auctoritástól, vagy fényes állású férfiatól egy könnyen meg nem ijedt és lángeszű és szellemes ötleteivel gyakran zavarba hozta a némelykor nála feljebb állókat is. Saját állítása szerint azonban soha nagyobb zavarba nem hozta senki, mint gróf Széchenyi, kinél hitsorsosai társadalmi állása javítása érdekében mint kérvényező volt 1840-ben.

Gróf Széchenyi nem volt nagy barátja a zsidóknak, és egyenjogúsítások ellen sok volt a kifogása. Felhozta Holländer a nemes grófnak Franciaország, Anglia és Belgium példáját, hol az egyenjogúsítás oly szép gyümölcsöt terem. Hja! felelé a gróf: lássa H. ur, ha én Pozsonyban egy palacczkkal töltök tentát a Dunába, mégis bátran abból a Dunából ihatnak vizet a pestiek. De ha én a tányér levesembe csak egy csepp tentát ereszték, nyomban élvezhetetlenné teszem levesemet. A lakosok és felekezettek arányára akart ezzel a gróf mutatni, és mint előbb említém, válaszképtelenné tette H.-t, mit ő később magának soha se tudott megbocsátani, hogy annyira megzavartatta magát.

Köztem és közte igen élénk vita tárgyat képezte a 60-as években a régen várt, oly jogosan igényelhető és bekövetkezni még mindig nem akaró politikai egyenjogúsítása a zsidóknak. Ilyenkor azt szoktam volt állítani (és nézetem szerint van egy kis igaz is benne), hogy az igazi zsidók ne óhajtsák annyira az egyenjogúsítást, mert a tökéletes egyenjogúsítást én a zsidó vallás sirjának tekintem. Látni kellett ily alkalomkor az öreg urat, hogy harczolt az emberi jogok védelme mellett, hogy emelte ki, hogy politikai és társadalmi emancipáció erkölcsi nemesítés, de a vallás tételeire befolyással nem bírhat.

Kassa.

KAIN DAVID.

Zsidó-Magyar Közmívelődési Egyesület.

A Zsidó-Magyar Kultúregyesület létesítésén működő egyetemi ifjsági bizottság munkálkodásainak régibb mozzanatairól a Magyar-Zsidó Szemle májusi számának hasábjain volt szerencsém utolsó ízben referálni

Azóta beköszöntött a vakáció, el is mult szerencsésen: a kiknek megadatott, hogy nyáron át pihenessenek, azok kinyugodtak az év furdalmait. De nem pihent a kultúregyesület ügye, nem pihentek annak ifjú bajnokai. Kiegészítvén magukat, az eleitől kezdve buzgólkodó fiatalok az április elsején tartott ifjúsági nagygyűlés elhatározása folytán 50-es bizottsággá, eme ötvenes előkészítő bizottság vitte az ügyet a szünidő bekövetkezéseig, a mikor is kebeléből egy 10 tagból álló központi bizottság választatott, hogy így az oly lelkesedéssel fölkarolt eszme a nyáron át való stagnálás és talán a végleges megszűnés veszedelmétől óva legyen. S minthogy a nagybizottság derék elnöke: Hajdu László, úgyszintén al-elnöke: Engel Mór és jegyzője: Révész Dezső is eltávoztak a fővárosból, szükségessé vált, hogy a szünidők megalakított központi bizottsága külön elnököt válasszon; mint ilyen vezette a kultúregyesület dolgait július és augusztus hónapokban valóban önfeláldozó szorgalommal Strasser Gusztáv joghallgató. Eleintén nem igen kedveztek a körülmények. Nem volt helyiségünk és pénzünk sem sok volt, de segített több a dolgon Nagel Ármin úr, a kinek szívessége folytán az izr. hitközség jótékonyasági ügyosztályának irodájában (Sip-utca 12. szám) állandó, kényelmes helyiséget nyertünk, és segítettek az ügy pénzügyi oldalán egynehányan azon előkelőknek is jobbjaik közül, kik áldozatoktól visszariadni nem szoktak, s a kik jóakaró támogatásukat már akkor is oda ígérték, mikor az ügy még csirájában volt.

Áttérve most a szünidei központi bizottság tényleges működésére, első helyen kell megemlítenem azon levelezéseket, melyekkel a fővárosból távol levő kollegáink és más érdeklődők értesítéseire, kérdézősködéseire válaszoltunk. A munkamegosztás céljából említett helyiségünkben hetenként négyszer, u. m. hétfőn, kedden, csütörtökön és pénteken délután 2—3 órákor tartottunk és tartunk hivatalos órákat, a mikor fölváltva ketten-hárman végzik a levelezéseket és egyéb teendőket. Már pedig utóbbi időben szépen fölszaporodott a munkánk. A központi bizottság taggyűjtő íveket bocsátott ki, melyeket majd annak idején, t. i. ha a hivatottak a kultúregyesületet megalkották, a már létesített egyesületnek fogunk fönnállhatása legezebb biztosítéka gyanánt átszolgáltatni. E taggyűjtő ívek, melyekből már számos forog közkézben, és küldetik szét az egész országban, a következőleg szövegezték:

»Az alakítandó Zsidó-Magyar Közművelődési Egyesület előkészítő bizottsága által kibocsátott taggyűjtő-ív. — Polgártársak! Hítsorsosok! Nem szabad továbbra is tétlenül néznünk a tarthatatlan állapotokat, melyekben hitközségeink és iskoláink nagyrésze szynlódik! Ne engedjük, hogy a mi

felekezetiünk tegyen legkevesebbet hívei közművelődése érdekében. *Művelt, fölvilágosodott, magyar papot és tanítót edes hazánk minden zsidó hitközségébe: ez legyen jelzavunk!* Biztosítsuk nekik a hivatásukhoz méltó megélhetés módját; hassunk oda, hogy hitközségeink nemzeties alapon szervezkedjenek, támogassuk azokat úgy erkölcsileg, mind anyagilag. Sorakozzunk e czélok megvalósítására! *Bizonyítsuk aláírásunkkal, hogy a fővárosban legközelebb megalakítandó »Zsidó-Magyar Közművelődési Egyesület» tagjai leszünk és a tagdíjat (mely legfőlebb két forint lesz) annak idején készségesen lerójuk. A »Zsidó-Magyar Közművelődési Egyesület» előkészítő bizottsága nevében:* Hajdu László, elnök, Révész Dezső jegyző. (A megalakítandó egyesületre vonatkozólag mindennemű fölvilágosítást ad az előkészítő bizottság: Budapest, Sip-utca 12-ik szám alatt.)»

Több gyűjtőívtulajdonostól kaptunk már örvendetes jelentést, azonban nincsen öröm öröm nélkül. Némely helyen, mintha csak összebeszéltek volna, tartózkodással fogadták az eszmét és, hogy példát is hozzunk fel, egy dunamelléki nagy magyar város magyar hitszónoka nem röstelte aláírását megtagadni, mikor pedig a gyűjtőív világos szavai szerint az alálór csak arra nézve tesz ígéretet, hogy az esetben, ha a kultúregyesület megalakul, tagjává lesz és annak idején a tagsági díjat (mely legfőlebb évi 2 forint lesz) készségesen kifizeti. A rabbi úr azt mondá, hogy ez így nem illetheti az egyetemi ifjúságot. Úgy látszik, a tisztelendő úr nem igen lapozgatja felekezeti hírlapjainkat, de még a napi újságokat sem, mert akkor talán más véleményen volna. Tudná első sorban, hogy az egyetemi ifjúság, melynek soraiból az előkészítő bizottság tagjai kikerültek, nem akarja az egyesületet megalkotni, sem vezetni; tudná, hogy az egyetemi ifjúság e lépésre egyenesen föl lett szólítva, még pedig első sorban Mezei Ernő volt országyűlési képviselő úr részéről; tudomással bírna arról, hogy az egyetemi polgárok, kik közt a rabbiszeminárium több felső évfolyambeli növendéke is található, oly férfiak helyeslését nyerték meg előlegesen, mint a főrendiház és a lefolyt országyűlés összes zsidó tagjai, mint Bánóczy József tanár, Kohn Sámuel rabbi, Goldziher Ignác tanár, Schweiger Márton, Reich Ignác és más ismert és tekintélyes férfiak felekezetiünknek. Ugyanazon városban egy ügyvéd azt mondá az öt föl-szólító fiatal embernek, hogy mi kínai falat akarunk vonni a zsidó és a keresztény felekezetek közé. Ha a gyűjtőív fölhevésének elolvasása után e nézet nem volna legalább is nevetséges, valóban szegénylenők magunkat e gyanúsítás miatt. Igaz, a felekezet által és a felekezet érdekében is léte-sül a zsidó-magyar kultúregyesület, de úgy a fölhevés, mint az eddig megjelent hírlapi közlemények világosan mutatják, hogy itt ép oly nem-

zeti ügyről van szó, mint a hogy nemzeti ügyet karolnak föl a már létező közművelődési egyesületek. E szerint a fölvidéki kulturegyesület is khimai falat akar emelni a magyarság és a tótság közé, mert ez utóbbiakat művelni és magyarosítani akarja ?!

Ámde az indolenzia ellen bajos volna érvelni; azok számára pedig, a kik sehogysem vagy rosszul vannak értesülve, módot fogunk nyújtani legközelebb ügyünk üdvös és hazafias voltának megismerésére.

Addig is bizva reméljük, hogy — a mint megígérték — még a most bekövetkező őszkor ki fogják adni az arra *hivatottak* az *alkotás* jel-szavát és átveszik a fonalat az egyetemi ifjúság kezéből.

Budapest.

BERÉNYI SÁNDOR.

Az esztergomi zsidó-templom.

Az esztergomi zsidó hitközség építőfélben levő templomának fal-egyen-ünnepe, az összes hitközségi tagok, a megyei alispán, a főszolgabíró, a polgármester és nagyszámú közönség jelenlétében f. é. augusztus hó 2-án tartatott meg.

Az esztergomi zsidó hitközség szent kötelességnek tett eleget, midőn községi büszkeségének és méltóságának jeleül, a zsidó vallás szertartásainak komolyságához és vallásának fenségéhez méltóan ezen templomot építette.

Az esztergomi zsidó-templom, létesítőnek és tervezőjének becsülete és Esztergom város díszére fog válni.

1886. július havában a régi templom lebontása, a mennyezeti gerendák korhadása miatt, hatóságilag el lett rendelve. A község, daczára rossz anyagi viszonyainak, egy új templom építését elhatározta. Egyes tagok a községnek kamatnélküli kölcsönt ajánlottak; a kölcsön visszafizetését pedig jövőben való nagyobb önmegadóztatás útján akarják elérni. A terv megvalósításán *Stern Márk* hitközségi elnök és az e célból szervezett építési bizottság elnöke *Fried Arnold* úr kiválóan fáradtak. A mozgalom elején a hitközség buzgó és önzetlen tagja: *Vajda Géza* kir. mérnök hozzájuk csatlakozott és mindvégig a bizottság műszaki tanácsosa maradt.

A terv elkészítésével *Baumborn Lipót* budapesti fiatal zsidó építésszakt bízta meg, kinek ezen templom egyszersmind első önálló műve.

A templom alaprajzban négyszöget képez; mind a négy oldaláról szabadon áll és tiszta mór stílusban épül. — A főhomlokzat közepén három csúcsíves, vékony kőoszlopok által egymástól elvált díszes ajtónyílás vezet a templomba, illetőleg az előcsarnokba, ettől balra egy lépcső, jobbra

a rabbi külön szobája van, mely utóbbiból egy ajtó közvetlenül a templomba nyílik. A templom déli oldalán toronyszerűen egy másik lépcső van a főépülethez hozzáépítve. Az épület egy emelet magasságú és közepén az arányoknak megfelelő kupolával van tetőzve.

A templom belseje tiszta négyzetet képez, melynek mindegyik oldala 17 méter. A templom belső magassága 16 méter. A kupola vasból készült és csak négy vékony oszlopon nyugszik. Ezen elrendezés az épületnek merész látszatot ad és a hatást fokozza. A belső díszítésre kiváló gondot fordítanak. Az első emelet magasságában a templom három oldalán női karzat vonul végig, mely a két lépcső által könnyen hozzáférhető.

A templom összesen 450 ülő-helyet tartalmaz.

A tóra-szekrény még a régi templomból maradt fenn és remélhetőleg csak ideiglenesen fog használtatni. E tóra-szekrény felett ügyes berendezés által a kórus elhelyezésének megfelelő karzatot nyertek. A templom nappal a négy fal csúcsíves ablakain és a kupola csillagszerű kivágásain át világíttatik. Végre nagy gondot fordítanak a templom festésére.

Esztergom zsidó hitközsége a templom építése által utánzásra méltó példát adott; egyesek fáradatlan buzgósága, mások önzetlen áldozatkészsége teremtette meg a templomot. Adja Isten, hogy csak hálaímaikat mondhassanak benne.

Egy nép, egy vallásfelekezet nem csak egyesek műveiben leli jellemzését. A zsidók mindenütt, a hol éltek, régen bebizonyították, hogy jó hazafiak, de ennek bebizonyításában sajnosan elfelejtették, hogy zsidó-vallásúak. Hogy befogadtassák magukat a mellettük létező társadalomba, sok jó szokást elvetettek maguktól, és sajnos volna, ha ezen kegyjárásban még büszkeségüket is elveszítenék. — Az egyén lehet alázatos, de az összeség büszkén megmaradjon az évezredek óta ráruházott isteni küldetésének tudatában. — Ezen büszke tudat tartotta fenn a zsidókat két évezred kínos szolgasága és gyűlölete daczára, ezen tudat adja meg nekik az erőt, hogy a jövő harczaiban a sors csapásai alatt a körülötte létező nyílt és bujdosó rosszakarattal szemben el ne vesszenek.

Soha ezen büszkeség szebben nem nyilvánul, mint a zsidóság intézményeinek tiszteltetben tartása által; és ezek között nem első helyen áll-e a templom?

Sok jobb módú község, mint az esztergomi, elmulasztotta eddig ebbeli kötelességének eleget tenni; bár az esztergomiak műve őket is serkentené.

Budapest.

EGY MÉRNÖK.

Az Alliance Israélite Universelle jelentése

az 1885. év II. s az 1886. év I. feléről.

Az Alliance előttünk fekvő legújabb jelentése, a mi szempontunkból tekintve, három irányban vet élénk világot a zsidóságra. Hítsorsosaink egyaránt kétségbeejtő politikai és kulturális állapota néhány, a civilizáció elől többé-kevésbé elzárkózott államban az, mi első sorban tünik szemünkbe; ezzel szemben melegítő napsugárként hat reánk külföldi testvéreinknek minden dícséretnél ékebben szóló számban kimutatott nemeslelkű jótékonyága; s ettől mint világosságtól az árnyék, oly sötétben válik el a hazai zsidóságnak — persze már megszokott — küzombossége testileg s lelkileg elnyomott szerencsétlen hitrokoni irányában.

Megkapó színekkel eseteli a jelentés a román zsidók borzasztó helyzetét. A társadalomból a szó szoros értelmében ki vannak zárva; s ha van valahol néposztály, mely a társadalom páriájának tekintetik, úgy az bizonyára Románia zsidósága. Földművelésre nem adhatják magukat, mert a falvakban nem szabad lakniok; a mesterségektől szintén eltiltják őket. Felekezeti iskolákat bezárják, de az államiakba a tanuló ifjúságot föl nem veszik; községeiket nem ismerik el, de annál inkább zsarolják ki az egyeseket elviselhetetlen külön adókkal. S mindezt azon ürügy alatt, hogy ők »idegenek«, mely ráfogást a beenszüllött zsidókra nem kevésbé mint a bevándorlottakra alkalmazták. S Románia büles »liberális« kormányja a honosításnak számukra olyan furfangos módját eszelte ki, hogy az ez iránti kérvény a számtalan forumon, melyen keresztül kell mennie, utóvégre is agyontárgyalatik. Ilykép érthető, hogy a több százezernyi zsidóság körében 1884 óta egyáltalán nem fordult elő honosítás, s azon 883 katonán kívül, kik az utolsó román háborúban kiöntött vérük fejében nyertek polgárjogot, 1880-ban mindössze 57, 1881-ben 6, 1882-ben 2, 1883-ban szintén 2 zsidó lőn részese ama szerencsének, hogy Románia államkötelékébe felvétellett. Ellenben a kiűzés dícséretes munkáját serényen folytatják; így 1885 okt. 16/28-iki rendelettel 9 zsidó hírlapíró, köztük *Gaster* tanárt, erőszakosan világgá, kik valamennyien, talán egynek kivételével, született románok. E példátlan eljárás visszahatást is szült; több kiváló állású férfi szólalt fel a zsidókkal szemben tanúsított ezen embertelen eljárás ellen, így *Cogolniceanu* volt külügyminiszter, *Boerescu* senator s *Panu* hírlapíró. »De felderít majd a nap, melyen belátja Románia, mily bünt követ el ömagán, midőn a zsidókat üldözi.« De talán addig is, míg eljő e boldog kor, helyén volna, hogy e bőrébe nem férő, féktelen államocskát, mely minden akeziójával

egy éretlen, vassót gyerkőcz benyomását teszi, megleezkétetnek egy kevés, emlékeztetve őt, hogy tanulja meg végtére elismerni az embernek, mint olyannak méltóságát, még ha zsidó is.

Nem sokkal jobb, mint a román zsidók állapota, orosz hítsorsosaink helyzete. Az iskolák, főleg a felsőbbek, Oroszországban is el vannak zárva a zsidók elől, s így csakugyan el lőn érve ama eredmény, hogy a zsidó tanulók száma tetemesen megesökkent, mely számot különben még kisebbre, t. i. az összes tanulók számának 10^o/₁₀-ára szándékoznak redukálni. Különböző változatosság okáért, egynehány zsidóhajója is fordult elő mint rendesen, valamely kiesinyes okból, így *Wolkoviskben*, *Radomyshben*, *Varsóban*, *Kiseneftben* s *Odeszában*. S a kiűzések időrovidítő mesterességét itt sem hagyagolják el; *Pétvárból* kiutasítottak minden kiszolgált zsidó katonát, hasonlóképen 300 családot *Libaból*, 200-at *Rigából*, számosakat *Charkowból*, *Kamenetz-Podolskából* (a galieziai határon) mindazokat, kik nem e nemes város falain belül pillantották meg legelőször a napvilágot. Egyáltalán megtiltották a zsidóknak mindama vidékeken való tartózkodást, melyekre külön engedélyvel nem bírnak. *Varsóban* pedig külön bizottság ült össze annak megvizsgálására, vajjon az *Ignatieff zsidótörvényei* pontosan keresztülvitettek-e? Ujabbban egyébiránt tágabb tartózkodási kört akarnak vonni a zsidók számára.

A török, bolgár és ruméiai zsidók helyzete politikai szempontból tűrhető ugyan, csak hogy a bolgár-szerb háború folytán nagy anyagi károkat szenvedtek. Hazafiasságukat azonban kimutatták nemcsak azzal, hogy polgártársaikhoz hasonló készséggel véreztek el a hazáért, hanem tetemes összegek felajánlásával is, valamint önkénytesek állításával és a sebesültek üfelfelápolására. *Famboli* községe 50, *Drinapoly* 300 török fontot ajánlott fel a kormánynak. *Samla* 2000 frtot adományozott s 20 önkénytest állított; *Szofia* pedig ambulanciát szervezett, mely 182 sebesültet vett fel, s melyet maga a fejedelem is látogatásával tisztelt meg. E vidékek zsidó lakosai általában igen szegények s az Alliance támogatására szornáltak.

De mindez országok zsidó lakossága boldognak magasztalhatja magát *marokkói* testvéreibe képest, kiknek állapota valóban kétségbeejtő. Zsidókon elkövetett hajmeresztő gyilkosságok napirenden vannak; de Marokkó felséges szultánjának bezzeg kisebb gondja is nagyobb, mint hogy zsidó alattvalói életét legfelsőbb védőszárnyai alá vegye. Hiteles tudósítások szerint 1 hó lefolyása alatt 5, az év kezdete óta 10 zsidót gyilkoltak meg orozva, de ő marokkói felsége keveset törődik az 1880-iki *madridi konvenczióval* zsidó alattvalói megvédése tárgyában, melyet pedig

az európai nagyhatalmak követői irtak alá. Különösen *Derumat* város zsidó lakossága őríti ki fenéig az ürmő poharát, mivel nem bírta a kormányzó *Hadj-el-Djilali* tetszését magának kivívni, ki még a szultán által hozzája menesztett bizottságot is szétugrasztotta. Zsidóhajsziák több helyen fordultak elő. Az Alliancenak e boldogtalan országban még csak iskolák felállítása sem sikerült.

Az említett országban lakó zsidók boldogtalan politikai viszonyain az Alliance természetesen nem sokat változtathat; bizonyos, hogy maguk a szóban forgó zsidók tehetnének saját érdekükben legtöbbet, ha birtokában volnának ama szellemi felvilágosodottságnak, mely inkább, mint bármilyen más, késztet és képesít védekezésre. De tudvalevő, hogy e tekintetben is szomorú képet nyújtanak a zsidóság eme részei, az anyagi eszközök hiányában egyrészt, s mivel szoros összeműködésre nem bírhatók másrészt. Az Alliance e bajokon iskolák felállításával iparkodott segíteni, melyek nagyrészt szépen fejlődnek, de melyeknek más részét az utóbbi időben be kellett szüntetni, mivel a rendelkezésre álló pénzüsszegek nem voltak elegendők. — Hosszasabban foglalkozván a keleti zsidók külső viszonyaival, az Alliance által fentartott iskoláknak, melyekről a jelentés bőven szól, csak rövid statisztikáját adjuk

I. Előkészítő és elemi iskolák. Párisban: Előkészítő iskola fiúk számára: 23 növendéke a kelet minden vidékéről származik: *Tangerből* Teheránig és *Sumlától* Tunisiig. Előkészítő iskola leányok számára 11 növendékkal ugyanazon vidékekről. *Aleppóban*: Fiúiskola 106 (közöttük 50 tandíjmentes) növendékkal. (A zárjelben levő számok ezentúl a tandíjmentes növendékek számát jelentik.) *Drinápolyban*: Fiúiskola 252 (110) növ. Leányiskola 254 (89) növ. *Bagdadban*: Fiúiskola 236 (166) növ. *Beirutban*: Fiúiskola 60 (30) növ. Leányiskola 76 (41) növ. *Brussában*: Fiúiskola 250 (150) növ. *Cajfában*: Fiúiskola 95 (38) növ. *Konstantinápolyban*: 6 Fiúisk. 142 (83), 157 (101), 106 (42), 119 (84), 117 (59), 80 (30) növ. 5 Leányisk. 137 (80), 64 (36), 169 (131), 163 (116), 93 (55) növ. 1 német vegyes iskola 152 (133) növ. *Damaskusban*: Fiúisk. 130 (52) növ. *Talmud-Tóra* 450 növ. *Leányisk.* 92 (27) növ. *Dardanellákon*: Fiúisk. 128 (56) növ. *Fezben*: Fiúisk. 80 (30) növ. *Jeruzsálemben*: Fiúisk. 147 (mind tandíjmentes) növ. *Meliában*: Fiúisk. 68 (31) növ. *Philippopolisban*: Fiúisk. 212 (98) növ. *Leányisk.* 112 (26) növ. *Salonikában*: Fiúisk. 300 (133) növ. *Leányisk.* 187 (61) növ. *Oroda*: 139 (80) növ. *Samakhorban*: Fiúisk. 128 (66) növ. *Sumlában*: Fiúisk. 118 (62) növ. *Leányisk.* 87 (39) növ. *Smyrnában*: Fiúisk. 216 (128) növ. *Leányisk.* 277 (167) növ. *Susában*: Fiúisk. 176 (114) növ. *Tangerben*:

Fiúisk. 431 (284) növ. *Leányisk.* 164 (107) növ. *Tatar-Bazardjékban*: *Fiúisk.* 156 (mind tandíjmentes) növ. *Leányisk.* 92 (mind tandíjmentes) növ. *Tetuanban*: *Fiúisk.* 327 (189) növ. *Leányiskola* 122 (68) növ. *Tunisiában*: *Fiúiskola* 979 (745) növ. *Leányisk.* 300 (172) növ. *Várnában*: *Fiúisk.* 83 (32) növ. *Viddinben*: *Fiúisk.* 79 növ. *Yamboliban*: *Fiúisk.* 90 (34) növ.

II. Kézműves iskolák és műhelyek leányok számára. *Aleppóban* eddig 26 növ. *Drinápolyban* 67 növ. *Varróisk.* 12 növ. *Bagdadban* 60 növ. *Konstantinápolyban* eddig 130 növ. 3 varróisk. 10, 15, 20 növ. *Damaskusban* 17 növ. *Varróisk.* 10 növ. *Dardanellákon* 18 növ. *Philippopolisban* 30 növ. *Salonikában* 53 növ. *Varróisk.* 55 növ. *Samakhorban* 25 növ. *Sumlában* 50 növ. *Smyrnában* 127 növ. *Varróisk.* 37 növ. *Tangerben* 10 növ. *Tatar-Bazardjékban* 40 növ. *Tetuanban* 16 növ. *Tunisiában* 166 növ. *Várnában* 10 növ. *Viddinben* 8 növ. *Yamboliban* 11 növ.

Tehát összesen 48 elemi iskola 8208 növendékkal s 24 műhely 575 növendékkal tartatik fenn az Alliance által.

Az Alliance áldásos működését s külföldi hitsorsosainak páratlan bőkezűségét egész számoszlopok hirdetik, melyek közül csak a következőket igatjuk ide: Az Alliance központi bizottsága az 1885. év II. felében kiadott 233,360'50 frtot, bevett ugyanannyit (*Hirsch* bárótól egyedül 84,069'40 frtot). A központi bizottság pénztárának készpénzbeli nagysága 1885. decz. 31-én 294,297'45 frt. Eltekintve a *Hirsch* b. féle 1 millió franknyi alapítvány járulékaitól, nevezetes összegeket kapott az Alliance a *horoszlói*, *kölnei*, *dürkheimi* (*Salcendi*-féle), *mannheimi* és *poseni* bizottságoktól.

Az adományozók és tagok sorában, mint jeleztük, a magyar zsidóság — még nagy számarányától is eltekintve — igen méltatlan módon van képviselve. Az ebbeli adatok csekély száma, fájdalom, lehetővé teszi azoknak részletes közlését. Az Alliance ezéjainak különös pártfogolása miatt felemlítetnek: A *budapesti bizottság*, *Freund* J. Ó-Kanizsán, dr. *Rosenberg* Aradon, dr. *Lemberger* Baján, *Deutsch* B. és *Wahrman* S. Budapesten, *Aronsohn* L. Brassóban, *Löwy* A. Nagy-Kanizsán, *Kohn* rabbi Keszthelyen, *Schmidt* A. Losoncson, *Blau* R. és dr. *Herrmann* M. Mohácson, *Glaesner* S. Rózsáhegyen és *Weisse* J. Vág-Ujbelyen. — *Eszéken* megünnepelték az Alliance fenállásának 25. évfordulóját. — Egyszersmindenkora adományozott hatvani *Deutsch* B. 500, tornyai *Schossberger* N. 100, *Wahrman* S. 500, *Deutsch* J. 200 frtot, mindannyian Budapesten. — Mellőzve a magyarországi tagok gyűjtéseinek elég csekély eredményét, csak ott említjük meg meg, hogy az 1885. év II. felében új tagokul belép-

tek és pedig *Bajáról* 4, *Budapestről* 8, *Keszthelyről* 8, *Verseczről* 1 s *Brassóból* szintén 1, összesen 22-en. Új bizottság alakult *Aradon* és *Mohácson*.

Vajha ne maradna *pium desiderium*, de sőt mihamarább teljessébe menne a remény, hogy a hazai zsidóság, belátván a valódi ember-szeretet ez egyesületének fontosságát, az eddiginél nagyobb mértékben áldozna a szent ügyért.

Budapest.

ENYEDI MÁTYÁS.

Tanügy.

Zsidó népiskolák értesítői 1886/7.

Hitközségeink nagy áldozatok árán tartják fenn népiskoláikat: ha másért nem, már az adófizetés jogán megkövetelhetik tehát a hitközség tagjai, hogy az iskoláról évenként a nyilvánosság előtt beszámoljanak, a kikre e fontos intézmény a felekezet által bízatik. Ennek daczára ez idén is csak 15 értesítőt vettünk és aligha jelent meg sokkal több. Ha a tanulók beiratása alkalmával értesítő czímén néhány krajczárt szednének, úgy a legszegényebben dotált és takarékosagra utalt iskola is adhatna a külvilág előtt életjelt magáról, és közölhetné a tanterv és iskolai hírek alakjában és kapcsán a tanügy terén létrehozott újításait, szerzett tapasztalatait, a felekezet minden tagját és különösen minden tanferfiút mélyen érdeklő tanügyi intézkedéseit. Magára az iskola igazgatóságára és tantestületére is jótékony lesz, ha tudja, hogy intézkedéseiről a nyilvánosság előtt kell beszámolnia.

Az idei értesítők a következők:

Arad, közli Neumann Armin igazgató-helyettes 16. lap.

Baja, közli a tantestület 28. l.

Balassa-Gyarmat, közli Brett Mór igazgató 20. l.

Győr és Győrsziget, 18. l.

Kaposvár, 8. l.

Kúla, közli a tantestület 20. l.

Losonc, 21. l.

Nagy-Kánizsa, közli Bún Samu igazgató 38. l.

Orosháza, közli Szilágyi Mór igazgató-tanító 16. l.

Pécs, közli Klingenberg J., e. i. igazgató 24. l.

Szeged, 20. l.

Szigetvár, 9. l.

Szolnok, 14. l.

Topolya, 16. l.

Újvidék, közli az iskolaszék és a tanító-testület.

Arad ezúttal is csak a tanulók érdemsorozatát és statisztikáját közli, úgy hogy ez iskola állapotáról csak annyit tudunk meg, hogy a tanulók létszáma, mely 1884/5-ben 379, 1885/6-ban 361 volt, ez idén 344-re apadt le. A hírlapokban az aradi hitközség két tanítónői állásra hirdetett pályázatot és úgy ebből mint egyéb kedvező jelekből következtetjük, hogy az aradi iskolának fényes múltú tradíciói ott kezdenek újból feltámadni, s reméljük, hogy néhány évi komoly törekvés és áldozatkészség helyre fogja állítani az iskolának hírnevét és látogatottságát egyaránt. *Ép a modern hitközségeknek kell minden áron oda törekedniük, hogy az ifjúság ne járjon közös vagy pláne más felekezeti iskolába.* Ott van a becskeréki hitfelek követendő szép példája: a községi népiskola idei értesítője szerint 812 tanuló között csak 2 zsidó volt!

Baja elemi és polgári iskolájáról számol be. Utóbbiról, mely csak négy osztályból áll, más helyen szólnak. Baján a tanítótestület minden hónapban tart értekezletet, melyeket — ami nem korrekt — az iskolaszéki elnök vezet. Jó, ha az iskolaszék a tanítók értekezletein résztvesz, ép úgy, mint ahogy czélirányos, hogy a tanítótestület az iskolaszékben képviselteti magát. De a tanítói szakértekezletet a hatáskörök összezavarása nélkül csak az igazgató vagy igazgató-tanító vezetheti. — A tanfelügyelő ott is, mint *majdnem mindenütt*, takarékos látogatásaival s csak egyszer fordult meg az iskolában. Az iskolaszéki tagokat az értesítő gyakribb iskolalátogatásra buzdítja: pedig — valljuk be — az ilyen látogatás közönségesen nem egyéb a tanítás zavarásánál. Megjegyezzük ez alkalommal, hogy a nagyságos és tekintetes czímek a nyomtatott értesítőbe ép oly kevéssé valók, mint az iskolaszéki elnök megdicsérsére vagy szép megnyitó beszédének kiemelése. Az iskola költségvetése elég kedvező, amennyiben a nagy intézetnek 9200 forintnyi költsége a hitközség pénztárát 3700 frrtal

terhelte. A kiadási tételek közt van egy: »jutalmazás a tanítók-nak 296 frt«. Mi ez? Az értesítő nem nyújt felvilágosítást.

A népiskolai osztályok tananyagát az értesítő nem közli. A leányiskolának 6 osztályán felül még 2 felső leányosztálya is van. Az iskolához külön óvónő vezetése alatt óvó is van csatolva, úgy hogy a bajai hitfelek elmondhatják, hogy ritka zsidó hitközség gondoskodik gyermekeinek felekezeti neveléséről oly tág körben, mint ők.

Balassa-Gyarmat 37 éve fönnálló iskolája tananyagot és érdemsorozatot közöl. A hittani tananyag helyes módosítása, hogy a bibliai történet nem taníttatik, mint azelőtt, csak Mózes haláláig, hanem végig pillant a II. templom lerombolásáig. Akármint hízagosan, de ennyiről kellene hallani a gyermeknek a népiskolában. A tóra 1. 2. 4. 5. könyre egészen elvégeztetik, a harmadikból semmit sem tanítanak. Mennyivel többet ér ennél a jól összeválogatott tórafelvezetek fordítása! A többi tantárgyra nézve nincs különös észrevételünk. Különös, hogy a leltár a negyedik osztályban sem Ausztria-Magyarország, sem a föld öt részének térképeit nem sorolja fel. Ezeknek nem szabad hiányozniok.

Érdekes, hogy más felekezetek példája szerint B.-Gyarmaton az iskolaszéknek egyházi és világi elnöke van. Ahol a rabbi nem igazgatója az iskolának, ezen szervezet legmegfelelőbb. Úgy is ez lesz a jövő általános magyar-zsidó szervezetnek sémája. Az iskolai költségeknek (2845 frt) több mint felét — 1555 frtot — a hitközség pénztára viseli. A városi pénztár az iskola fentartásához nem járul hozzá. A nagyságos tanfelügyelő úr az iskolát többször látogatta meg, ami följegyzésre méltó tény. Ritka dolog az is, hogy a tanulók tavaszi kirándulást tesznek a tanítók felügyelete alatt, s ép mert ritka, de dicséretes és utánzásra méltó dolog, feljegyezzük a b.-gyarmatiakról, hogy náluk állandó szokás a gyermekekkel minden évben a podluzányi erdőbe kirándulni. Kifogás alá esik a gyermekek önértetének és az egyenlőségnek szempontjából és teljesen felesleges különben is, hogy az érdemsorozat jegyzetrovatában a tandíjmentesség fel van tüntetve. Az igazgató úr lovagiasságának jele, hogy az érdemsorozat mindig első helyen a leánytanulókat sorolja fel.

Győr iskolai alapítványait sorolja fel — öt alapítvány összesen mintegy 4350 frt értékben — azonkívül csak érdemsorozatot ad, pedig magán tudomás szerint, a tananyagukkal bátran

kiléphetnek a győriek a nyilvánosság elé. Még csak statisztikai táblázatot sem adnak, pedig maradt az értesítőben egy üres lap, melyre ráfért volna. Az új főrabbi buzgósa a tanügy lelke pártolásában bizonyosan az értesítő ügyét is fel fogja karolni: kívánjuk, hogy tevékenységét áldás és siker kísérje.

Kalocsa iskolája járvány következtében bezáratván, nem adott ki az idén értesítőt.

Kaposvár néhány szóban emlékszik a lefolyt tanév eseményeiről és érdemsorozatát közli. Az iskola igazgatását az újonnan megválasztott ifjú főrabbi vette át: tőle ugyanoly irányú tevékenységet várunk, mint győri kollegájától. A budapesti rabbiképzőből kikerült rabbiknak meg kell mutatniok, hogy buzgóság, odaadás és szorgalom az iskola szolgálatában, jóakarát a tanítók és szeretet a tanulók iránt fogják őket vezérelni. Az elméleti és gyakorlati pedagógiai ismeretek megszerzése, mely a theologiai diplomával nem jár eo ipso, a felsoroltam tulajdonságok mellett nem jár nehézséggel.

Kúla két tanítója egy-egy kis bevezető felszólalást közöl: egyik a gyermekekről a szülőknek, a másik »über patriotische Erziehung« szól. Mindkettő jóakarattal igyekszik a fölvetett kérdéshez hozzászólni. Nem kell csodálkozni azon, hogy e cikk németül van megírva: ennek a helyi viszonyokban rajlik az oka. Hiszen a szomszédos új-verbázi gimnázium is két nyelven — magyarul és németül — adja ki értesítőjét.

Losoncz visszapillantást ad a tanévre. Természetesen a nagyságos tanfelügyelő itt is megfordult *egyszer* évközben az iskolában. Az osztálytanítók Losonczon külön-külön tettek sétákat tanítványaikkal s ezeket szemléltetésre bizonyosan gondosan felhasználták. A tantervet a losoncziai is közlik. A tóra-tanítás »a szokásos kihagyásokkal« történik; kíváncsiak volnánk azonban e kihagyások tüzetes megjelölésére. Megrovandó dolog, hogy ezen iskolában még mindig a Gáspár-féle magyar olvasókönyvet használják. Zsidó iskolának ezt a könyvet már talán a sutba lehetne dobni.

Az osztrák-magyar birodalom térképe itt is hiányzik.

Nagy-Kanizsa nép és kereskedelmi iskolát tart fenn: itt csak az előbbivel foglalkozhatunk. Idén az értesítő a szokott szakértés nélkül jelent meg, s csak rövid jelentésre szorítkozik.

A *tekintetes* tanfelügyelő úr 3 ízben volt az intézetben és successive ez alkalmakkal az összes osztályokat meglátogatta. Az ifjúság ott nemcsak szombaton, hanem péntek este is istentiszteletre járt és azonkívül a VI-ik leányosztály előzetes oktatás után sovóth első napján konfirmáltatott, ami a főrabbi úr buzgóságának szép tanujele.

A népiskolai tananyag nincs közölve. A klaszifikáció a második fiúosztálytól kezdve nem a másodrendűek nagy számát, hanem a jelesek s jók arányát tekintve, nagyon szigorúak látszik. Egyébiránt a statisztikai táblázat a klaszifikációra nem terjed ki.

Oroszára idén először ad értesítőt, melynek címe kicsit hosszúra szabott. Miért nem: »Az orosházi zsidó népiskola értesítője 1886.«. Az iskola törekvő igazgató-tanítója bevezetésül az év történetének adatait közli, a melyek örvendtes áldozatkészség és haladó fejlődés tanubizonyságait képezik. Új iskola épült, új rabbi lépett hivatalba, még pedig mindjárt azon ambícióval, hogy a tanításban példát kíván adni: a héber oktatást részben magára vállalta, a hittani oktatást rendezte, és az ifjúság részvétét az isteni tiszteletben behozta. A lelkes pap és ügyesre tanítótestület békés és vállvetett működésétől szép eredményt várhatunk. Jövő évre a tananyag közlését is kilátásba helyezi az értesítő. Dacára az antisemitikus izgatásnak, a tanulók 175-nyi számában 32 keresztyént találunk.

Pécs értesítőjét Klingenberg J. igazgató teszi közzé, ki a tankönyvirodalom terén is sikerrel működik. Az erkölcsstan külön s a hittantól független tanításáról értekezik. Az évi jelentés új és nagyszabású iskolaépület emeléséről emlékszik meg hálásan. A tanulók létszáma emelkedőben van. 1883: 201, 1884: 236, 1886: 248, 1887: 252. Az iskola megérdemli a szülők bizalmát: reméljük, nemsokára eljő az idő, a midőn örömünkre azt jelentik Pécsről, hogy nem jár már az a 114 zsidó-tanuló a közös iskolába, illetve kolostorba, akinek idén hűtlenek voltak szülői a felekezeti iskolához. Péceset is utaljuk Nagy-Becskerek példájára.

Nem tudunk felekezeti középiskolát teremteni: de ne engedjük kicsinyes, talán legnagyobb részben pénzügyi szempontokból a népiskolákat veszni! Pécsnek lelkes zsidó közönsége keresse föl bizalommal a zsidó népiskolát és az meg fog felelni a belé helyezett bizalomnak.

A tananyagra vonatkozólag csak azt jegyezzük meg, hogy

a tóra harmadik könyvéből itt sem tanulnak semmit. Pedig egy pár szemelvényt abból okvetlenül bele kell a tananyagba venni.

Szeged gyakorlati értékű pedagógiai kérdéssel foglalkozik: a tanuló ifjúság hallásáról közli Horovitz Katalin tanítónő 900 gyermeki fül hallóképességéről fölvetett kimutatását, mely a szakemberek figyelmét fel fogja költetni. Az évi jelentés az újonnan szervezett V. és VI-odik leányosztályok kiváló sikeréről emlékszik meg. Utánzásra méltó intézkedéssel ajánlkozik az, hogy minden havi értekezleten a tanítói könyvtár egy-egy újabban szerzett művét ismertetik felváltva a tantestület tagjai.

Megemlíti a jelentés, hogy a tantestület által szerkesztett *Meló Chofnájim* című füzetke újabb kiadást ért, és országsszerte mindjobban terjed. Bár minden zsidó-iskolában használnák!

A tananyag ugyanaz, melyet már az előző években is közölt az értesítő. A hittani oktatás beosztását és anyagát a szakértők figyelmébe ajánljuk.

Szigetvár hosszú című értesítője csak az iskolai adatokat s a hittani tananyagot nyújtja. Utóbbiból mint nagyon különöset kiemeljük, hogy az egész, öt osztályra terjedő tóratanítás az első könyv nagyobb részének és a negyedik könyvnek fordításából áll.

Szolnok érdemsorozatát publikál, de mint kezdetet, ezt is köszönettel vesszük.

Topolya értesítőjének bevezető czikkecskéjében Rosenberg M. D. tanító tevékeny kollegájának: Lévai Izornak közegészség-tan című munkáját ajánlja családi könyvül. A jól megválasztott tananyag mellett föltűnik, hogy ennek áttekintésében az ötödik osztályban kimaradt a biblia.

Nagyságos N. N. tanfelügyelő úr persze Topolyán is megfordult egyszer. A létszám 1882-ben 91 volt, azóta fokozatosan emelkedik. Idén: 143.

Újvidék először adott idén értesítőt, s ez alkalommal viszapillant az intézet történetére. Sok érdekes adat van e visszapillantásban. A lefolyt tanévben ráérték a gyermekekkel színhatást játszani és miután, fájdalom, szép anyagi eredménye volt a komédiának, félő, hogy folytatása is lesz. *Nagyságos* N. N. tanfelügyelő ott is volt egyszer és ő Nagysága meg volt elégedve. Sőt a *tekintetes* helyettes tanfelügyelő úr is oda fáradt. A tóra szerény választékban németre fordítatik.

Az értesítőkől a következő statisztikai adatokat emelem ki:

Iskola	osztály				Tanítók		segéd-tanítók		Évi költség frt	tan- ulj frt	Nem szülő tanuló	Tanulók létszáma
	fiu	leány	vegyes	össze- sen	férfi	nő	férfi	nő				
Arad	4	4	—	8	5	5	—	—	—	111.8 ft 114. o 10 frt	3	344
B.-Gyarmat	—	—	4	4	4	1	—	—	2845	—	—	283
Baja	2	4	2	8	9	2	—	—	9214.11	—	8	323
Győr, Gy.-Sajó	5	5	—	10	6	4	—	—	—	—	—	423
Kalocsa	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
Kaposvár	—	—	4	4	2	3	—	—	—	—	—	155
Kassa	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
Kula	—	—	6	6	2	—	—	—	—	—	—	72
Losoncz	—	1	4	5	4	1	—	—	—	6.40	—	241
Nagy-Kanizsa	6	6	—	12	6	6	—	—	—	—	23	588
Pécs	—	—	4	4	7	1	—	—	8498.02	—	—	232
Szeged	4	6	—	10	4	6	—	1	—	8	5	633
Szigetvár	1	1	4	6	2	1	—	—	—	—	2	132
Topolya	—	—	5	5	3	—	—	—	1700	—	—	143
Újvidék	—	—	4	4	3	—	—	1	—	—	—	164
Orosháza	—	—	6	6	2	2	—	—	—	—	32	175
Szolnok	4	6	—	10	2	2	—	—	—	—	—	183

Zs. P.

Jelentés a vallástan oktatásáról az 1886. évben.
Az izr. iskolaszék megbízásából.

Tisztelt közgyűlés!

Valamint minden évben, úgy az idén is én részesülök ama szerencsében, hogy az izr. iskolaszék nevében a vallástan oktatásának menetéről jelentést adjak. Eme rám nézve kellemes föladatnak könnyen és egyszerűen megfelelnék annál inkább, mert a tanítás a most lefolyt tanévben is ugyanabban a keretben mozgott, mint az előbbi években, ha nem akarnám a t. közgyűlés becses figyelmét több évi tapasztalataimból merített egyes elvi kérdésekre föl hívni.

Mielőtt ezt tennem, van szerencsém tulajdonképeni hivatásomnak megfelelni és a vallás tanítására vonatkozó legfőbb mozzanatokat előadni.

Ezen tanítást a lefolyt évben is ugyanaz a két úr vezette, mint ezelőtt, ugyanis főkéntorunk Goldgruber úr, a ki a gimnáziumi ifjúságot heti 4 órában tanította és Reich úr, a ki valamennyi elemi fiu és leány-, felső leány- és polgári iskola növendékeit heti 17 órában tanította. De-

zember 1-seje óta az ipariskola növendékei is részesülnek Goldgruber úr tanításában heti 2 órában.

A mi az eredményt illeti, úgy ezúttal konstatalható, hogy az ifjúság nagy számát (a gimn. tanulókon kívül több, mint 120) és a hittanra fordítható rövid időt tekintve, minden családapra meg lehet elégedve. A hittani órákra szorgalmasan eljárva eléggé meggyőződtem arról, hogy a tanórák pontosan és lelkiismeretesen betartatnak, hogy a gyermekek egy a jelenlegi pedagogiának megfelelő módszerben oktattatnak, mi által a gyermekek eme tanítást inkább kellemes szórakozásnak, mint kényszer-munkának tekinthetik.

Kedvező körülményként fölemlítem, hogy Reich úr a helybeli állami elemi fuiskolánál alkalmazást nyert, a mi a t. hitközségi választmányt arra indította, hogy R. úr évi fizetését eddigi teendőinek és kötelezettségeinek föntartása mellett 400 fitra redukálja. Hangsúlyozom e kifejezést »kedvező körülmény«, mert ezáltal R. úrnak módjában van itt Páncsován biztos existenciáját föllelhetni, mi okból könnyen elhatározhatja magát állandóan városunkban maradni, mely körülmény gyermekeinkre nézve igen előnyös volna és mi nem lennénk kénytelenek új hittani tanerőről gondoskodni és ezt is bizonytalan időre.

Ismeretes az igen tisztelt hitközségi tagok előtt, hogy már két év óta az ifjúság számára minden szombaton külön isteni-tiszteletet tartunk. Fölsőlegesnek tartom ezen a helyen azt az isteni tiszteletet közelebből leírni, mert ezt már egyszer megtevém és rámutattam e szép intézkedés magasztos fontosságára; mindenki meggyőződhetik róla, aki erre a célra félórát akar áldozni.

De nem hagyhatom említés nélkül, hogy ezen intézkedés sikeres vezetése főképen Goldgruber és Winkler urak közös közreműködésével éretik el, mely körülményt a Tek. Közgyűlés előtt teljes elismeréssel és dicsérrettel kívánom megjegyezni.

Ime, előadtam röviden a legfontosabbat a hittan tanításáról, ami eddigi jelentéseim kiegészítését képezi. A részletesebb eredményről meggyőződni mindegyikünknek bő alkalma volt az évi vizsgálatoknál és a jó ügyet bizonyára előmozdítjuk, ha tapasztalatainknak érvényt szerezünk; mert csakis eszmécsere által tisztulnak a nézetek és csakis így mozdíthatjuk elő ezt az ügyet.

Miután hivatásomnak eleget tettem volna, szíves elnézését kérem a Tek. Közgyűlésnek, ha a következőkben olyan, a tapasztalataimból merített kérdéseket érintek meg, a melyek látszólag ugyan nem tartoznának ide, de mégis az izr. tanítással a legszorosabb összeköttetésben vannak.

Nem ritkán hallhatjuk a következő panaszokat: »a mostani generáció héber műveltség s vallásos érzet dolgában jóval a régi nemzedék mögött áll; az iskolákban nem tanítanak eleget ezen irányban, de sőt: a gyermekek még folyékonyan imádkozni sem tudnak.«

A következőben ezen szemrehányásokat szigorú vizsgálat alá akarom venni és azokat voltaképeni színvonalukra redukálni.

Hogy a jelen nemzedék héber ismeret és vallásos érzet dolgában mindinkább süllyedt, ezt a szemrehányást a családapák hangoztatják anélkül, hogy e mellett meggondolnák, hogy ezt elérni nem könnyű dolog és hogy e feladat sikeres megoldása sok tényezőtől függ. Szemrehányást emelnek az iskolák ellen, mintha kizárólag csakis ott volna a hiba. Ha a jelen nemzedék ebben a tekintetben süllyedt, úgy nem egyedül az iskola az, ami kifogásolható. Tekintsünk csak szét a társadalomban, s bizonyára nem titkolhatjuk el, hogy a szociális viszonyok mindegyikünk elé olyan követelésekkel lépnek, a melyek öseink régi szokásaival össze nem egyeztethetők. Ha mi társadalmi állásunkkal le akarunk számolni, mint ahogy leszámolunk kell több okból, akkor talán sok mindenféléről le kell szoknunk, a mi rituális szempontból nem volna megengedhető. — Kérem, ne tessék engem félreérteni; mert ha valaki, úgy bizonyára én kívánnám tiszta szívemből, hogy a zsidóság mindenben úgy megmaradjon, mint a multhan volt. De bocsánatot kérek, ha kimondom: kétlem, vajjon csekély külső átalakulás által nem nyerme-e külső fényben, dicsőségben, szépségben és alakjának kecsességében, ha az elhagyhatók eltávolításával és egy divatosabb, kedveltebb alak fölvétele által vallásunk teljes fényében tüntettetnek föl más vallásbeli társaink előtt? Szilárd hitem, hogy igen! Ha mi hitre nézve zsidók maradunk, a szentírásához híven ragaszkodunk, úgy egészen átvehetjük embertársaink szokásait, ha csak azokat a csekély dolgokat elhagyjuk, a melyek minket már külsőleg is megkülönböztetnek. Legyünk tehát zsidók, különösen hű polgárai szeretett hazánknak, legyünk jó hazafiak, legyünk magyar zsidók.

De nemcsak társadalmi helyzetünk eredményezi, hogy haladunk. Már a házi nevelés is előmozdítja és növeli ezt a neologusok fölfogása szerint úgynevezett haladást. Ha a gyermekeket otthon szigorúbban nevelnék, ha ők a szülői házban látnának példát, hogy miképen kelljen vallásos tekintetben élni és eljárni, akkor a hangoztatott panaszok bizonyára ritkábbak volnának. De hogy a szülői ház ezen kötelességnek ma napság nem tesz eleget, annak is meg van a maga oka, ami részben szintén társadalmi viszonyunkban rejlik, de a melybe most nem akarok belebocsátkozni.

Ami végre azt a gáncsot illeti, hogy a gyermekek nem tudnak folyékonyan imádkozni, úgy teljesen elismerem, hogy ez tényleg így van. De én Istenem, hogyan és honnan varázsolja a szegény tanító elő ehhez az időt? Aki az ide vonatkozó eredménnyel nincs megelégedve, az gyakorolja be gyermekeit otthon az imádkozásban, miként atyáink velünk tették. — De ha nyíltan beszélhetek, úgy be kell vallanom, hogy az a kevés is sok. A Tekintetes Közgyűlés sziveskedjék még csak egy pillanatra türelemmel lenni, míg ezen állításomat is bebizonyítottam. Tanfélék között általános az a nézet, hogy gyermekeink manapság túl vannak terhelve; ezt a tényt könnyen beláthatjuk, ha meggondoljuk, hogy a szegény gyöngye teremtesek naponta 6—7 órán keresztül ülve és görbült helyzetben vannak az iskolában és ráadásul még otthon is kell 2—3 órát részben iskolai tárgyakra, részben privát oktatásra: zenére, nyelvekre stb. fordítani. Ők sok szépet és hasznosat tanulnak kétszegtelenül, — a test és egészség rovására — a mely ismeretekkel minden művelt ember kell, hogy bírjon. Ámde mindeme tárgyak csakis arra szolgálnak, hogy az elmét műveljék és fejlesszék; a kedély, az ember nemesebb alkotórésze eme tárgyak által az iskolában nem műveltetik. Pedig az éssen kívül vannak még más tényezők is, a mik az embert képezik. Egy ilyen tényezőt már említettem, ez a szív, az erkölcsösség. Hogy az ember eme fontos irányban kiképeztesse, erre első sorban a vallásoktatás szolgál. Mert melyik más tantárgy volna képes az ember lelkét inkább művelni, nemesíteni, mint a helyesen vezetett vallásitanítás és a vallásos irányú nevelés? Csakis vallásos elmélkedés által érhetjük és oldhatjuk meg feladatunkat és hivatásunkat, közeledhetünk mindinkább és inkább Istenhez, sorsunk intézőjéhez. — Ez a vallásoktatás magasztos, ethikai jelentősége és szerepe.

A vallásoktatásban e szerint fősúlyt kell fektetni erkölcsi érzeteink nemesítésére, elmélkedéseink finomítására, nem pedig az alaki képzésre. Hiszen gyermekeink főrészen formális oktatásban részesülnek az iskolákban.

Megokolt-e már most azon eljárásunk, mely szerint a hittanban is előveszszük az »abécé«-t az imádkozás- és íráshoz? de sőt, hogy e tárgyakat a jártasságig begyakoroljuk? Elvárhatjuk-e a szegény gyermekektől, hogy ők a héber olvasásban gyakorlottak legyenek? Korántsem! Még kevésbé várhatjuk, hogy a szegény gyermekek a héber írásban legyenek járatosak. Ezen utóbbi tárgy fölött azonnal törhetnék páczt minden lelki fürdolás nélkül. De az első tárgyat, t. i. a héber olvasást már azon kegyeletnél fogva, a melyvel ősatyáinknak adózunk és

még azért nem mellőzhetjük, mivel a szentírás eme nyelven van írva. Ámde a szentírást mindenki saját anyanyelvén tanulmányozhatja, mivel ez ma már nem csupán a mi kizárólagos tulajdonunk, hanem az összes művelt emberiségé és így minden csak gondolható nyelvre le van fordítva; míg legforróbb vágyom volna, hogy imáinkat olyan nyelven végezzük, amelyet mindenki ért. Magyarországon imádkozzanak magyarul, Németországban németül stb. Sokkal ájtatosabban imádkozzuk mi azt, amit megértünk, mint azt, a mi egyáltalán ismeretlen nyelven van szerkesztve.

Ha mi ilyen módon a vallásoktatásból az eddigelé szokásos alaki tanítást elhagynók, úgy időt nyernénk és ezt az etikai tanításnak szentelhetnők, azaz a vallásban több erkölcostant vehetnénk, alaposabban megismertethetnők gyermeinket multunkkal és a zsidóság magasztos jelentőségével. — Ekkor gyermeink a vallásban iránt több kedvet és érdeklődést tanúsítanak, mint hogyha örökké a zsidó írás-olvasással faggatnók.

Előadásomat egy indítvánnyal kívánom befejezni:

Ha a Tekintetes Közgyűlés a most közölt nézeteimben osztozik, akkor méltóztassék elhatározni, hogy a zsidóság erősödésére és elővitelére áldozatokat is hozni késznek nyilatkozik, amennyiben

díjat tűz ki olyan a pesti rabbiképző intézetben megoldandó kérdésekre, melyeknek tárgya a könnyen megérthető vallásoktatás etikai alapra fektetve, tekintettel a zsidók társadalmi állására Magyarországon.

Ha a vallásban kérdése ilyen értelemben egykoron megoldatnék és sikerülne a jövő generációt zsidó szellemben drága hazánk javára jó és áldozatkész polgárokká nevelni, akkor a pancs. izr. hitközség önmegelégedett tudatában mondhatná, hogy ő is hozzájárult a szent ügy előmozdításához.

Hogy ez sikerüljön, azt engedje az Isten.

Pancsova.

SZIRTES IGNÁCZ,
reálgimnáziumi tanár.

KÜTFŐK.

Regesták az ungvári levéltárból.

133. sz.

I.

1801. Szt. Mihály havának 2. napján.

A H. tanács 12042. sz. a. a tavalyi tolerantiális taxa Restantiáinak beszedését rendelve, azon Tolerantiális Taxa Restantiáinak beszedése iránt teendő Rendelések az első V. Ispányra bizattak. Ezen alkalmatossággal jelentette az első viceispán, hogy a zsidó tolerantiális Taxa perceptura panaszt tévén előtte, hogy az ungvári sós Tiszttség azon tolerantiális taxát tőle felvenni nem akarta, azon sós tisztsegnél a tolerantiális taxának felvételét sürgette, de azon sós tisztsegnél feltétel nélkül nem állott, hanem azt kívánta, hogy a tol. taxa nékie a megye praepceptorátusa által szolgáltatson kézhez, — mivel pedig a megye a maga Cassáját a zsidók tol. taxájával össze nem egyelíthetné, következendőképpen annak beszedésében és kiadásában nem ereszkedhetne. Így ezen előadott környüli állás a T. V. M. Helytartótanács eleibe fog terjesztetni. (Fol. 183.)

II.

1803 Böjt más hava 9 napja.

No. 135. Szó esvén arról, hogy a Korcsárosok, jelesen pedig a zsidók az ívokat nagyon huzzák, s több a féle huzásokat tesznek, meghatározatott, hogy újítottatván az e tárgyban hozott előbbeni végzések, a korcsárosok, legyenek azok akár zsidók, akár keresztények, egy R. ftára itálnál többet Pénzük elvesztése terhe alatt a szolgáló cselédnek és parasztnak hitelbe adni ne merészeljenek. Továbbá, hogy dupla rovást tartanak a korcsárosok, melynek egy fele a korcsárosnál, más fele pedig az ív feleknél legyen. Valamint szinte az is meghatározatott a sídókra nézve, hogy a zsidók a paraszt embernek másként pénzt ne költsönözzenek, hanem ha a magistratális tiszt jelen leszen, mely végzés a szolgálóknak ki fog adatni, oly meghagyással, hogy e tárgyra különös figyelemmel legyenek, és az ital ára megvevésében ezen rendelethez tartsák magukat. (Fol. 46.)

Az Ungvár megyei levéltárból közli

FRIEDLBERGER IGNÁCZ.

Elvi jelentőségű miniszteri rendelet házasságok utólagos anyakönyvelése tárgyában.

134. sz.

3505. sz.

Beszterce-Naszódmegye közig. bizottsághoz.

Horovitz Jenő besztercei izraelita anyakönyvvezető beadványát, melyben az izraelita anyakönyvvezetés ügyében többrendbeli utasítást kér, a közig. bizottság f. évi január hó 14-én tartott ülésében 184. sz. a. kelt jelentése mellől további megfelelő intézkedés végett, a következők kijelentése mellett küldöm vissza.

1. Azon izraelita házasságok, kiknek házassága az 1886. évet megelőző időben érvényesen megkötötték ugyan, de anyakönyvvelve nem lett, utasítandók, hogy haladék nélkül az illetékes hatósághoz (szolgabíró vagy polgármester) házasságuk utólagos anyakönyvelésének engedélyezése iránt folyamodjanak. Ily beadványok folytán a fél által megnevezett tanúk és esketők, az illető házasságnak szertartásszerűleg történt megkötése iránt, hit alatt kihallgatandók, befejezett eljárás után pedig az iratok — a házasság utólagos anyakönyvelésének megengedése iránt hozzám leendő felterjesztés végett — a közig. bizottsághoz bemutatandók. Minthogy az 1879 : XL. t.-cz. 60. §-a büntetendőnek mondja azon anyakönyvvezetőt, ki az érvényes házasságból született gyermeket — noha e körülményt tudta — az anyakönyvbe mint törvényt be nem jegyzi, a különben érvényes, csak hogy nem anyakönyvezett házasságokból származó gyermekek anyakönyvelésénél az anyakönyvvezető a »törvényes vagy törvénytelen« rovatot az anyakönyvben — a házassági eset utólagos anyakönyvelése iránt megindított eljárás befejezéseig — kitöltetlenül hagyhatja, ha a szülő az anyakönyvvezető előtt, a születési eset bejelentésétől számítandó három nap alatt, beigazolja, hogy az egyháziilag különben érvényes házasságának utólagos anyakönyvelése iránt az illetékes hatósághoz a kérvényt beadta, de köteles az anyakönyvvezető e körülményt a születési anyakönyv »jegyzet« rovatában feljegyezni. — Azon születési eseteknél, melyek a »törvényes vagy törvénytelen« rovat kitöltetlen hagyása mellett eddigelé már anyakönyvvelve lettek, szintén fentebbi eljárás követendő, csak hogy ezeknél köteles az anyakönyvvezető az érdekelt szülőt haladék nélkül felszólítani, hogy három nap alatt házasságának utólagos anyakönyvelése iránt folyamodjék és ennek megtörténtét előtte igazolja.

Ha a házasság utólagos anyakönyvelése iránt a fent megjelölt időben a felek a szükséges lépéseket meg nem teszik, valamint akkor is, ha az 1885. évi nov. hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet életbelépése után létrejött házasság a fél mulasztása folytán szabályszerűen megkötve és anyakönyvvelve nem lett; ezen házasságokra az 1863. évi november hó 2-án kelt udv. kancz. rendelvény 14. pontja alkalmazandó, s az ezen házasságokból származó gyermekek feltétlenül mint törvénytelen származásnak anyakönyvelendők.

2. Azon izraelita jegyes felek, kiknek születési esetei anyakönyvvelve nincsenek, engedélyem nélkül össze nem adhatók, hanem születési

eseteknek lehetőleg utólagos anyakönyveltetésére utasítandók. E végből az érdekelték a születési helyekre illetékes hatósághoz (szolgabíró vagy polgármester) kötelesek kérvényt benyújtani, melyben a születési anyakönyv rovatainak betöltésére szükséges adatok, lehetőleg bizonyítékokkal támogatva, pontosan kiteendők. A tanúk kikre netán hivatkozás történik, a hatóság által hit alatt kihallgatandók, és az eljárás befejeztével az iratok, a közig. bizottság útján érdemben való intézkedés végett, hozzám felterjesztendők.

3. Az esketők egyének delegálását az 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet 10. §-a szabályozza. Az anyakönyvvezető rabbi köteles a jegyes felek kívánatára azon egyént az esketés teljesítésére delegálni, ki a végbe menendő esketségi helyén fennálló izr. hitközség vagy templomegyesületnél rabbisági funkciók végzésére bár rabbi, bár rabbihelyettes vagy vallásanító czím alatt alkalmazva van. Az anyakönyvvezetéssel meg nem bízott ily alkalmazott hatósági jóváhagyás alá nem esik.

Budapest, 1887. február 15.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

135. sz.

Vallás és közoktatásügyi magyar kir. miniszter.

47573. szám.

Máramaros megye közigazgatási bizottságához f. évi 47573. sz. a. kelt egyidejűleg intézett rendelettemmel megengedtem, hogy az 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet mellékletében 326. folyó szám alatt Petrova székhellyel alakított izraelita anyakönyvi kerület feloszlatassék, és az ahhoz beosztott Petrova s Leordina községek, a felső-visói izraelita anyakönyvi kerülethez csatoltassanak, Ruszpolyána, Ruszkirva s Ruszkova községek pedig Ruszpolyána székhellyel külön izraelita anyakönyvi kerületet képezzenek.

Budapest, 1887. június 18.

Trefort s. k.

136. sz.

Vallás és közoktatási m. kir. minisztérium.

11942. szám.

Hajdu megye közig. bizottságához egyidejűleg menesztett f. é. 11942. sz. a. kelt rendelettemmel megengedtem, hogy Kaba község a nádudvari izr. anyakönyvi kerületből kilépve, önálló külön izr. anyakönyvi kerületet képezhessen.

Budapest, 1887. május 27.

Trefort s. k.

Vallás és közoktatási m. kir. miniszter.

19892. szám.

Zala megye közigazgatási bizottságához egyidejűleg menesztett rendelettel megengedtem, hogy Bucsú-Szt.-László község a pacsai izr. anyakönyvi kerületből kikebelezessék, és a zalaezerségi izraelita anyakönyvi kerülethez csatoltassék.

Budapest, 1887. június hó 25-én.

A miniszter meghagyásából:

Gömörö Oszkár s. k.
miniszteri tanácsos.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

37924. szám

Temes megye közig. bizottságához egyidejűleg menesztett és m. é. 37924. sz. a. kelt rendelettel megengedtem, hogy az izr. anyakönyvi ügy rendezése tárgyában 1885. évi nov. hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelet mellékletében 426. sz. a. felsorolt új-aradi izr. anyakönyvi kerület megszüntetessék és az ugyanott 408. f. sz. a. előforduló Arad sz. kir. város székhelyvel bíró izraelita anyakönyvi kerülethez csatoltassék.

Budapest, 1887. július 5.

A miniszter meghagyásából:

Gömörö Oszkár s. k.
miniszteri tanácsos.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.

13052. szám

Nógrád megye közig. bizottságához egyidejűleg intézett rendelettel megengedtem, hogy a füleki járás területén fekvő Fülek, Ragyolecz, Fülek-Püspöki, Csákányháza, Somoskő, Cseröd, Bárna, Hidegkút, Veeskelő, Ó-Bást, Togony, Galsa, Fülek-Kelecsény, Fülek-Kovácsi, Bolgárom, Sávoly, Ipoly-Nyitra, Terse s Korlát községek a salgótarjáni izr. anyakönyvi kerületből kilépve, továbbá a losonczy járásban fekvő Tincez, Ipolybolyk, Kálnó, Kálnó-Garab, Kis- és Nagy-Keresztúr, Nagy-Daróc, Rapp, Kálonda, Mucsin, Mulyodka, Tilis, Tarnóc, és Terbeléd községek a losonczy izr. anyakönyvi kerületből kikebelezve összevéve Fülek székhelyjével külön izr. anyakönyvi kerületet képezhessenek.

Budapest, 1887. ápril hó 26-án.

Trefort s. k.

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: *Vajda Béla*. A mózesi törvények észszerű megokolásának története a X—XII. század zsidó valóságfilozófiájában. Budapest. (Külön lenyomat a Magyar-Zsidó Szemléből három új függelékkel). — *Ziegler Ignác*. Maleáchi próféta fordítása és magyarázata. Budapest. — *Kecskeméti Lipót*. Zsidó költőkből. Salamon Ibn Gabirol. Júda Halévi. Júda Alcharizi. Budapest. (Az Athenaeum r. társulat kiadása. A Magyar-Zsidó Szemle irodalmi vállalata első kötete gyanánt. Ára 1 frt 30 kr. — *Reich J. H.* bonyhádi főrabbi, Kól Jehúda, (héberül irt fejtegetések a zsoltárok egyes helyeire a talmud és midrás nyomán). Pozsony. — *Strack H. L.* Einleitung in der Talmud (Wiederabdruck aus der Realencyclopaedie für prot. Theol. und Kirche. Bd. XVIII.) Lipse. — *Beck Mór*. Ünnepi beszédek, tartotta 5647. (1887.) évi sábdóth napjain a székesfehérvári izraelita hitközség templomában. Budapest.

Hírek. *Dr. Fleisch Ármán*, az orsz. rabbiképző-intézet végzett növendéke, *Ó-Kanisán* egyhangúlag rabbinak megválasztott. Egy másik rabbijelölt *dr. Blau Lajos* pedig a pesti hitközség részéről bizatott meg a magyar rabbi esetleges helyettesítésével.

Bözöd-Ujfaluról július elején kimerítő tudósításokat vettünk, melyek úgy tárgyak érdekességénél mint tanulságos voltánál fogva egész terjedelmükben való közlést megérdemlik; térhiány miatt azonban e közlést a jövő számra halasztottuk.

Zsidó előjegyzési naptár adott ki az 5648, 1887/8. évre *Singer Eduárd* sz.-fehérvári kiadó héber és német nyelven. Az ügyes formájú naptár tartalma: a kalendáriom, mely igen pontos és részletes; előjegyzésre külön egy levél, a mi kevés; posta, telegraf és tarifák, a mi tulságos aprólékossággal van közölve; héber és német könyvtáros-lajstrom, a miről nem tudjuk, miért került ide. Egyébiránt a vállalat már 2. évét éli s bizonyára még tökéletesedni fog.

Édes Albert, a kiváló református agg esperes, halála alkalmából a Prot. Egyházi és Iskolai Lapban *Kálmán Farkas*, gyomai pap fölötté érdekes emlékeztet ír, melynek második részéből (u. o. augusztus 21. szám) szöszentint közöljük a következő bennünket is érdeklő sorokat: »Elmélkedik a birtokok zsidó kézre juttatásáról: a b. Eötvös és Fáy-féle jószágok, kastélyok mind zsidó kézen vannak, úgy látszik, hogy ha az úr isten

Ábrahámnak kövekből is támaszthatott fiaikat, Árpádnak az Ábrahám ivadékaiból fog teremteni utódokat. Csak olyan könnyen el ne zsirozná szájukat a magyar szalonna! értem az égrekiáltó undok istenkáromlást. Itt a szomszédban az Eötvösök pompás kastélyában lakik egy új zsidó nagyságos úr, kinek csak úgy dül a száján a Krisztusa, Máriája, Sz. Pétere, Jehova istene! Vidékünkön a zsidók — különben — igen szépen magyárosodnak, gyermekeik tisztább magyarsággal beszélnek, mint némely képviselő Budapesten. Semmit se óhajtok inkább, mint hogy zsidóink alaposan elmagyárosodjanak, egy jó magyar zsidót többre becstőlök, 20 pánszláv tótnál, egy szépeességi lutheránus atyafit 40 darab erdélyi bak-szásznál, kiket inkább szeretnék Istóczy ostroma alá állítani, mint a zsidókat.»

Halott-hamvasztás. Gerában az utolsó nyolcz év alatt 400 holttestet égettek el, köztük ez idő alatt mindössze csak 46 volt zsidó.

Zsidó statisztika. Berlinben hivatalos adatok szerint volt 1885. decz. 1-én 1,142,520 evang., 99,462 kath., 64,355 zsidó. 1871-ben tett itt a kath. lakosság 6:20/0-ot, 1885-ben 7:54/0. A zsidó 1880-ban 4'8, 1885-ben 4'9-et. Az egész porosz állam lakosságának a zsidóság 1'30/0-át teszi. — *Varsó* 406,965 lakosa között 136,234 a zsidó. — *Szt.-Pétervárott*, hol még néhány évvel ezelőtt 40,000 zsidó lakott, az üldözések következtében a szám 16,826-ra szállott alá. — *Kisinev* 140,000 lakos között 45,000 zsidót számlál. — *Angolországban* 110,000 zsidó lakik; *Londonban* 41,700. — Az 1885. decz. 1. végrehajtott népszámlálásról *Poroszországban* a következő adatokat olvassuk: evangélikus volt 18,243,587, katolikus 9,621,624, egyéb keresztény 83,020, zsidó 366,543, nem lehetett a vallást megállapítani 3529 személyről. Evangélikus volt tehát 64.420/0, kathol. 33.970/0, egyéb keresztény 0'300/0, zsidó 1'300/0. 1880 óta szaporodott az evang. lakosság 3'490/0-kal, a kathol. 4'51, a zsidók 0'760/0-kal (2753). Iskolaköteles 6—14 éves volt 1000 evang. között 182'4, 1000 kathol. között 189'1, 1000 egyéb keresztény között 178'3, 1000 zsidó között 175'5. — *Németországban* 2725 zsidó község van, ezek közt a német községi szövülethez (D. J. G.) B-hez tartozik 315. — *Berlinben* volt 1861-ben 18,953 zsidó, 1864: 24,280, 1867: 27,607, 1871: 36,025, 1880: 53,949 és 1885: 64,335, tehát összes lakosságnak 4'90/0-a. — *Portugáliában* 300 zsidó-család él, kiknek 3 zsinagógájuk van; polgárjogot nem élveznek.

TUDOMÁNY.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

HETEDIK FEJEZET.

Péchi Simon a szombatosság első korszakában (1621-ig).

II.

Péchi politikai szereplése 1604-ig. Bocskai, Rákóczi Zsigmond és Báthori alatt. — Péchi házasságot köt és sógorságba jut Erdély legelőkelőbb családjával. — Bethlen Gábor az ország főkancellárjának kinevezi. — Tekintélyének, befolyásának és vagyonának gyarapodása. — Diplomáciai és katonai szolgálatai a Bethlen és II. Ferdinánd közti háborúkban. — Pálczai Friderik segítségére erdélyi hadakat vezet Csehországba. — A prágai csatáról való elmaradása.

A szegény iskolamesterből világot látott, ritka műveltségű, előkelő modorú, tapasztalt és dúsgazdag ember vált. A hazatérésakor körülbelül harmincz éves Péchi előtt egyengetve volt az út, mely tekintélyre és dicsőségre vezet, és ő habozás nélkül rátért és gyorsan haladt rajta.

Épen akkor viharos idők jártak Erdélyben. A belviszálydúlta ország fejedelmi székén 1601-ig gyorsan egymásután váltakoztak az uralkodók. Ezen zilált viszonyok közt Péchinek milyen szerepe jutott? — azt már nem tudhatjuk. Annyi azonban bizonyos, hogy hazajötté után azonnal a politikai élet színhelyére lépett. 1)

Az 1601-iki év vége felé, midőn Báthori Zsigmond harmadikban elfoglalta a főhatalmat Erdélyben, Péchi a titkárja volt. De az ingatag Báthori, miután őt 1602. május 12-ikén az Eössitől örökölt javakban megerősítette, még ugyanezen év július havá-

1) L. fent. 399. I. 3. jegyz., valamint a következőket.

ban ismét elhagyta az országot és Lengyelországba ment, hova Péchi elkísérte.¹⁾

Bocskai István felkelésekor, 1604-ben, Péchi már ismét Erdélyben volt és mint Bocskai tiktára és megbízott embere, tevékeny részt vett az akkori mozgalmakban és küzdelmekben.²⁾ Ezen válságos időkben olyan terhes hivatalt viselt, hogy, mint egyik levelében írja, sokszor meguntta volna, »ha az hitván böcsületecske és az uramnak hozzám nagy kedve és jóvólta nem hordozna.«³⁾

Az 1605. áprilisban fejedelemségre jutott Bocskai, ki az elismerés meleg hangján beszél Péchi hűséges szolgálatairól, mint belső tiktárt szakadatlanul maga mellett marasztalta és elhalmozta őt kegyének és bizalmának jeleivel. 1605-ben visszaadta neki a Haller Gábor által lefoglalt, úgy látszik peres jószágait.⁴⁾ 1606. április 5-én újból megerősítette az Eőssitől örökölt javakban és felmentette őt a rajtok nyugvó állami és fejedelmi terhek alól.⁵⁾ Néhány hónappal azután pedig a Felőt nevű birtokot udvarházastól, valamint a kaczkói birtokot végrendeletileg hagyományozta neki.⁶⁾

Bocskai ugyanis ezen idő körül Kassán súlyosan megbetegedett. Végso reményét III. Zsigmond lengyel királynak Eleazár nevű zsidó orvosába vetette, kívül Péchi Lengyelországban való tartózkodása alatt ismerkedhetett meg. Valószínűleg az ő unszolására történt, hogy Bocskai tekintélyes küldöttséget menesztett Krakóba a nagyhírű zsidóorvosért. Eleazár csakugyan megjelent a fejedelem betegágya mellett, de a mérgezésnek tartott

¹⁾ Ezeket a megbízható *Kövedry* (i. h. 38. l.) után írom, ki azonban éppen ezen adatokra nézve nem idézi a forrásokat. Báthorit ez alkalommal tudvalevőleg Székely Mózes hozta vissza, mire vonatkozólag Kövály (u. o.) azt jegyzi meg: »mi része volt Péchinek sógora, Székely Mózes e vívmányában, nem látjuk jelezve.« Ez határozottan tévedés. Péchi, mint alantabb látni fogjuk, csak 1608-ban nősült, 1601-ben tehát még nem volt Székely Mózes sógora.

²⁾ L. Péchi levelét 1605. márczius 26-ikáról *Erdélyi Országgy. Emlékek* V. 300. l. v. 3. u. o. 384—5. l.

³⁾ *I. h.*, u. o. 384. l.

⁴⁾ *I. h.*, u. o. 397. l.

⁵⁾ L. az okiratot *Kövedry*nál, i. h. 39—40. l.

⁶⁾ *Runy Károly György*, Monumenta Hung. II. 329. l.

bajon már nem segíthetett.¹⁾ Bocskai a közeledő halál érzetében végrendeletet csinált Alvinczi Péter, udvari papja, Örvendi Pál, kincstárnoka és »Péchi Simon Deák meghitt belső secretariususa előtt«, kiket végrendeleti végrehajtóknak kinevezett.²⁾ Betegsége alatt egész 1606. december 29-én bekövetkezett haláláig, nevében és megbízásából Péchi intézte a folyó ügyeket.³⁾

Bocskai utóda, Rákóczi Zsigmond, szintén élt Péchi szolgálataival és bizonyára nem ok nélkül adományozta neki Szent-Pétert és Berkenyest. Péchi diplomáciai ügyessége akkoriban már országszerte volt elismerve. Az öreg, erélytelen Rákóczi nyanyis vagy tizenöt hónapi uralkodás után lemondván a trónról, a lemondását megelőző alkudozásokban nagy szerepe jutott Péchinek. Jelen volt a Báthori Gábor pártján álló rendeknek Rákóczihoz menesztett küldöttségben, később pedig Szilvási Boldizsárral küldték ki Báthorihoz, hogy az utóbbinak trónralépésére és Rákóczi lemondására nézve megállapítsák a módozatokat.⁴⁾

Báthori Gábor, nem sokára trónralépése után, 1608. május 27-én, mint házának régi hivat s megválasztásának egyik előmozdítóját, megerősítette Péchit a Rákóczi által neki adományozott jószágok birtokában.⁵⁾

Ugyancsak 1608-ban Péchi nőül vette homorod-szent-páli Kornis Farkas leányát, Juditot. E házassága által sógorágba jutott az ország legelőkelőbb családjaival, a Petkiekkel, Apaffiakkal s egyebek közt egy volt s egy jövődöbeli fejedelemmel: Székely Mózzal és távolabbról Bethlen Gáborral is.

Juditnak, midőn tizenöt éves korában a sokkal öregebb, körülbelül negyven éves Péchinek felesége lett,⁶⁾ még csak mos-

¹⁾ *Veszprémi István*, Succinte medicorum Hungariae et Transilv. biographia. Bécs 1787., IV. 121. l.

²⁾ L. a végrendeletet *Rumynál*, i. h. II. 315—338. l. Az itt említett Alvinczi Pétert fennebb (III. 529. l.) tévesen mondtam szombatosnak, s még pedig szombatos költőnek; ez Alvinczi *Énok* volt (l. fent. 140. l.). A tévedést ezennel helyreigazítom.

³⁾ L. Kassán, 1606. június 22-től december 8-ig kelt leveleit, *Mikó* i. h. IV. 342—349. l.

⁴⁾ *Kövedry*, Erdély történelme IV. 191. l. s. az ott idézett források.

⁵⁾ *Kövedry*, Kereszt. Magvető, i. h. 41. l.

⁶⁾ A koporsóján tartott gyászbeszédből kitűnik, hogy Péchi Judit 15 évi házasság után 1621. áprilisban halt meg, életének 28-ik évében. Ebből

toha anyja volt: a Bethlen Gáborral rokonságban levő Bethlen Krisztina.¹⁾ Atyját, a ritka erkölcsű s nagytekintélyű Kornis Farkast, Mihály vajda lefejeztette; anyja, Kornisnak első felesége, már rég meghalt volt. Édes testvérei voltak: Anna, Székely Mózes fejedelem özvegye, Kornis György, Miklós, Mihály és Ferencz; féltestvérei: Kornis Zsigmond és Ilona, Zalárdi Miklósné.²⁾

A Kornis családdal való sógorsága egyelőre csak kárára vált Péchinek. Báthori ugyanis 1610-ben őt és Erdélyi Istvánt küldte II. Mátyáshoz, a vele folytatott békealkudozások befejezése végett. Mátyás október 29-én és november elsején fogadta a küldöttséget, melynek Péchi volt a szócnoka, de a szerződés meg erősítését megtagadta.³⁾ Ugyanazon idő körül a zsarnok Báthori egyéb főnemesek közt kivégeztette Kornis Boldizsárt és száműzte Kornisz Györgyöt, Péchi sógorát. A Mátyásnál vallott kudarcza, meg a Báthori és a Kornisék közt kifejlődött ellenséges viszony következtében, Péchi kegyvesztett lón. Báthori Gábor további uralkodása alatt sehol sem szerepel a nyilvános életben; vagy három évig egész visszavonultan, valószínűleg csak tanulmányainak élt.

Báthori meggyilkolása és Bethlen Gábornak 1613. október 23-án történt megváltatása, Péchit ismét visszaadták a politikai életnek és fényes pályát nyitottak számára.

Bethlen uralkodása alatt a pártján állott s vele sógorságban levő Kornis család visszanyerte befolyását, sőt az előbbinél tekintélyesebb állásba jutott; és felesége családjával emelkedett Péchi is. Hozzájárult, hogy Bethlen ifjú korában, mint Székely Mózes kedveltje és hű bajtársa, ezen harcdeztett férfiú iskolájában tanulta volt a háborúviselés kemény mesterségét,⁴⁾ Péchi fele-

következik, hogy 1608-ban, mint 15 éves leány ment férjhez. L. *Radecius Valentin*, *Funebris laudatio ill. feminae Judithae Kornissianae, sp. magnif. Dni. Simonis Péchi . . . conjugis, Claudiop. 1621., 4^o, 8., 6. és 17. l.* Az 1565—1570. közt született Péchi (l. fent. 398. l.) 1608-ban életének 38—43-ik évében lehetett.

¹⁾ Innét jött, hogy szamos-ujvári börtönéből Bethlen Gábor öcsésének, Istvánnak írt levelét czimezhette: »Illustrissimo Comiti . . . Stephano Bethlen de Iklár . . . Domino Affini« stb., *Mikó, i. h. III. 357. l.*

²⁾ Kornis Farkas családjáról l. *Századok*, 1869. évf. 534—5. l., valamint b. *Orbán Elek* végrendeletét.

³⁾ *Erdélyi Országgy. Eml. VI. 41. l.*

⁴⁾ *Századok*, 1869. évf. 659. l.

sége pedig, mint fennebb láttuk, Székely Mózes özvegyének huga volt. A finom izlésű és ritka műveltségű fejedelem különben is megkedvelhette a világot látott, tudós férfiút: elég az hozzá, mindjárt uralkodása kezdetén mint Bethlen tanácsosát s az ország kancellárját, tehát Erdély legfőbb hivatalos méltóságában találjuk Péchit.¹⁾

Nyolcz évig viselte e magas hivatalt s ezen idő alatt, a fejedelem után, ő volt a leginkább kimagasló alak Erdély történetében, mely pedig éppen akkor a legfényesebb és, kivált a harmincz-éves háború alatt, európai jelentőségű volt. Bethlen a legfontosabb és legkényesebb ügyek elintézésével rendszeren őt szokta megbízni. S Péchi ügyes államférfiú volt, Bethlen pedig bőkezű úr, ki a neki tett szolgálatokat gazdagon jutalmazta. Péchi tekintélye, befolyása és vagyona egyre magasabbra szálltak; mint Kemény János fejedelem róla feljegyezte,²⁾ »akkor az fejedelem birodalmában legnagyobb ember volt.«

Ő vezette a hosszadalmas békealkudozásokat II. Mátyásnak, a Kolozsvárt egybegyűlt rendeknél megjelent követével. Ezek Nagyvárad átengedését követelték; a rendeknek Péchi által fogalmazott válasza tagadólag hangzott, mire az alkudozások 1614. május 12-én félbeszakadtak. Békés folytatásukra azonban három havi fegyverszünet köttetett, melyre nézve Bethlen ugyan-e hó 15-én aláírta a Péchi ellenjegyzésével ellátott szerződést.³⁾ Bethlen annyira meg volt elégedve Péchinek ez alkalommal kifejtett működésével, hogy 1615. január 7-én elismerése jelül neki adományozta a balázsfalvi kastélyt és uradalmat.⁴⁾

A félbeszakadt alkudozások folytatására Bethlen 1615. márczius 2-án követtséget küldött II. Mátyáshoz. A követtség, melynek Péchi állt az élén, czélt ért és május 6-án megkötötte a nagyszombati szerződést. Május 18-án Péchi már ismét Gyula-Fehérvárt volt és ellenjegyezte a fejedelem által helybenhagyott

¹⁾ Már 1614. január havában; l. *Szilágyi Sándor*, Bethlen Gábor kiadatlan politikai levelei 10. l. A hivatalos okiratokat rendszeren »Péchi Simon consiliarius et cancellarius« szokta aláírni.

²⁾ *Önéletírás*, 407. l.

³⁾ *Erdélyi Országgy. Eml. VI. 493. l.*

⁴⁾ *Kövecz*, Kereszt. Magvető, u. o. 41. l. és Erdély történelme IV. 319. lap.

békeszerződést, valamint ennek külön okiratba foglalt titkos pontjait.¹⁾

Péchinek jogos okai voltak megelégedetten tekinteni az eredményre, melyet e szerződés által kivívott. »Én — azt írja Toldalagi Mihálynak, Bethlen akkori konstantinápolyi követének — uram isten után elfoglalt határinkat Husztal, Kővárrel egyetemben szegény hazámnak nagy sok munkámmal és fáradsággal visszahoztam.«²⁾ De nemcsak ő, hanem Bethlen is meg volt elégedve a rá nézve előnyös szerződéssel. Midőn 1617. január 20-án kilencz falut adományozott Péchinek, »azon érdemeiért, melyeket a fejedelem beiktatása óta szerzett«³⁾: ezen érdemei közt a nagyszombati szerződés bizonyára első helyen állott.

Ezen szerződés megkötése után konstantinápolyi követnek volt kijelölve, de e küldetéstől elmaradt. Fontos belügyek az országban marasztalták. Hozzájárult hogy, mint írja, »fél eszten-deig ennyi hosszú út járással mind magam, szolgálaim, lovaim felette eltörődünk, fáradtunk; beteges, erőtlén állapottal ismer-vén magamat, olyan hosszú útát most semmiképen el nem bír-hatnék.«⁴⁾

Mindazáltal nemsokára ismét útközben találjuk Bethlen Gábor és II. Mátyás közt újabb alkudozások folytát, melyeknek vezetésével az előbbi megint Péchit bizta meg. Küldetésének eredménye a második nagyszombati békeszerződés volt, melyet 1617. július 31-én kötött és aláírt.⁵⁾ Arra az esetre, hogy az alkudozások befejezésére II. Mátyáshoz Prágába kellene utaznia, Bethlen két bécsi bankárnál 300 magyar forintot utalványozott számára.⁶⁾

¹⁾ *Hatevani Mihály*, Brüsseli okmánytár IV. 115—123. l. (a 116. lapon *Pethely* helyett *Péchy* olvasandó); *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 256. és 260. lap. kövv.

²⁾ *Történelmi Tár*, 1881. évf. 598. l.

³⁾ *Köedry*, Keresztény Magv. i. h. 42. l.

⁴⁾ *Történelmi Tár* 1881. évf. 598. l.

⁵⁾ *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 431. és 444. l.

⁶⁾ Gabriel Bethlen, Dei gratia Princeps stb. Császár Urunkkal ő Felségével való tractatusra Nagy-Zombatban Pecs Simon uramat, tanácsosunkat és fő Cancellariusunkat több becsülletes hiveinkkel együtt felbo-csatva, arra az útjára elegendő költséget attunk volt. Mindazáltal ne talán oly dolgok is occurhatnak, kiért Császár Urunk ő Felsége kívánja Prá-

Az 1619. március havában megnyílt nagykárolyi értekez-leten megint Péchi állott Bethlen biztosai élén. Ő vezette a csá-zári biztosokkal folytatott alkudozásokat és fogalmazta a tanács-kozás alá bocsátandó vagy már határozatba ment egyes pontokat; s az alkudozásoknak, mint Bethlen írja, »mindenekben tür-betően szakadt vége.«¹⁾

Közben kitört a harminczéves háború, meghalt II. Mátyás és II. Ferdinánd lépett a trónra. A fellázadt cseh és morva ren-dek V. (pfalci) Frigyeszt választották cseh királynak, s Bethlent vallásos, hazafiúi s magán érdekek egyaránt serkentették, hogy a szeme láttára lezajló viharos eseményeknek ne maradjon tétlen nézője, hanem a reformáció ügyét segítve, egyúttal Magyaror-szágból is terjeszsze hatalmát.

Az 1619-iki hadjáratra való készülések, valamint maga a had-járat alatt, mely egész Schönbrunnig vezette a diadalmas erdély-magyar hadsereget, Péchi szakadatlanul volt Bethlen oldalán.²⁾

Bethlen a rákövetkező 1620. év elején Kassára utazván, a közte és Ferdinánd biztosai közt megbeszélte fegyverszünet vég-leges megkötésével a Pozsonyban visszamaradt Péchit bizta meg. Az előleges szerződés a cseh és morva rendekre is kiterjesztette a fegyverszünetet, s Ferdinánd biztosai ezt ürügyül használták, hogy a tárgyalásokat húzzák, halogassák. Péchi, ki ezen idő alatt a cseh rendekkel élénk összeköttetésben állt,³⁾ végre csak egy-havi, Ferdinánd által különben azonnal megszegett fegyverszüne-tet eszközölhetett ki a csehek számára.⁴⁾

gába fel menetelit, ha azért utjában költségből kezdene fogyni, és ha ugyan fel kellene menni, Kegyelmeiteket kérjük, arra az útjára adjon három száz magyar forintot ő Kegyelmének, de így, hogy ha ugyan fel kellett menni, költsémben bátor ne adjon.

Alba Julia die 3. July 1617.

G. Bethlen.

(Külsőim :) Generosis Dominis Antonio Aalerbott et Joanni Leinert Civibus et Negotiatoribus Cittis Viennensis et amicis nobis honorandis.

Ezen levél, melynek eredetije a budai orsz. levéltárban van, tudom-mal még nincsen közzétéve.

¹⁾ *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 496—501.; *Horedth* i. h. V. 182. l.

²⁾ *Tört. Tár* 1879. évf. 240—1. l.; v. 5. *Szoldgyi*, Bethlen Gábor kiadatlan pol. levelei 133., 161., 164., 169., 176. l.

³⁾ *Gündely* Antal, *Gesch. d. dreissigj. Krieses* II. 355. l.

⁴⁾ *Tört. Tár* 1885. évf. 470—4. l. és *Hatevani*, Brüsseli okmánytár IV. 173—4., 187., 193—4., 202. és 205. l.

Az alkudozások alatt levelezés folyt közte és Ferdinánd közt. Péchi aláztos, de azért erélyes hangon írt, Ferdinánd feltűnő nyájasan felelt.¹⁾ Bethlen részéről Péchiben látta a fenforgó ügy elintézésének fő tényezőjét²⁾ s azért, mi akkoriban nem volt valami rendkívüli dolog, biztosai által nagybecsű, Kemény János fejedelem szerint 40,000 tallérnyi ajándékot ajánlott fel neki. Péchi ez ajánlatról azonnal jelentést tett Bethlennek, ki őtannak elfogadására felhatalmazta, csakhogy, a mire később Bethlennek szemben bizonyos levélre hivatkozott, tényleg sohasem kapta meg a szóban forgó ajándékot.³⁾

A pozsonyi fegyverszünet február 5-én kötöttett; márczius 2-án Péchi már Kassán volt Bethlennél. Ott fogadta a cseh rendek követeit, kik a már megkötött fegyverszünet felbontását szorgalmazták. Péchi visszautasította kérelmeket, s ezt a bécsi udvar biztosaihoz intézett levelében úgy tüntette fel, mintha ezzel Ferdinánd érdekeit akarta volna pártolni. De azért bizonyos, hogy csak Bethlen értelmében járt el így, ki akkoriban szintén akarta a békét.⁴⁾

Április közepe felé már Gyulafehérvárt találjuk, hol ellenjegyezte az e hó 5—20-ig tartott országgyűlés határozatainak szentesítését.⁵⁾ Május utolsóján megint Kassán volt,⁶⁾ július vége felé a körmöczbányai országgyűlésen, s ennek tartama alatt Ferdinánd ott megjelent biztosaival folytatta a békealkudozókat, de Bethlen meghagyásából úgy, hogy meghiusultak.⁷⁾

Nem sokára Bethlen újból háborúra készült Ferdinánd ellen s egyebek közt Péchit, szeptember elején, megbizta egy

¹⁾ *Hatvani*, i. h. IV. 199—202. l.

²⁾ *Hatvani*, i. h. IV. 199—202. l.

³⁾ L. *Mikóndl*, i. h. III. 353. l. Péchi levelét Bethlen öcséséhez, Bethlen Istvánhoz, kinek, kivált akkori körülményei közt, mindezt bizonyára nem írja vala, ha az igazságnak meg nem felel. V. ö. *Kemény János*, i. h. 409. lap.

⁴⁾ *Gindely* i. h. II. 357—9. l. Gindely hajlandó, Péchinek a bécsi biztosokhoz írt leveléből azt következtetni, hogy Péchi a pozsonyi békealkudozások alkalmával csakugyan megvesztegetett Ferdinánd által; csakhogy máshelyt maga Gindely is kiemeli (u. o. II. 362. l.), hogy akkoriban Bethlen is akarta a békét. V. ö. *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 537. l.

⁵⁾ *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 545. l.; *Tört. Tár* 1885. évf. 626. l.

⁶⁾ *Tört. Tár* 1881. évf. 631. l.

⁷⁾ *Gindely* i. h. III. 166—7. l.

külön hadosztály vezetésével.¹⁾ Péchi, úgy látszik, ezen hadnak élén vett részt Haimburg sikertelen vívásban.²⁾ Október második felében Pozsonyban látjuk, a mint Thurzó Imrével együtt vezet az alkudozásokat a francia követekkel, kik az angoulémi herczeggel oda jöttek, hogy a békét közvetítsék.³⁾

Ugyanezen hó vége felé 3000, mások szerint 5000 kopjasból álló sereggel útközben van Csehország felé, hova Bethlen a Ferdinánd seregei által szorongatott pfalci Fridrik segítségére küldte. Péchi november 2-án már Znaimon túl táborzott. Ott vártak rá cseh biztosok, hogy seregével Tábor városába vezessék, hol az anhalti fejedelemmel kellett volna találkoznia. De ezek olyan ügyetlenül vezették, hogy »kimondhatatlan nehézségek, sűrű erdőközben, részben ösvény nélküli, részben csak szűk utakkal bíró tájékon keresztül« kellett mennie. Útközben más cseh biztosokkal találkozott, kik őt felszólították, hogy egyenesen Prága felé tartson. Péchi oda vezette seregét, de már Wlašimból jelentette a cseh vezéreknél, hogy katonái kimerültsége miatt nem haladhat elég gyorsan. S csakugyan el is késett a döntő prágai csatától, mely épen akkor folyt, a mikor e jelentését írta. A csata napjának, november 8-ikának estéjén csak Schwarz-Kostelezsig ért volt seregével. A csehek teljesen szétverettek, s Bethlennek már régebben Csehországba küldött csapatai, melyek Kornis Zsigmond vezérlete alatt a szerencsétlen útközetben részt vettek, futásnak eredvén, nem messze a csata színhelyétől találkoztak Péchivel, ki a hadakat, úgy látszik csekély veszteséggel, szerencsésen visszavezette.⁴⁾

¹⁾ L. Bethlen levelét Péchihez (»certi exercitus generalis«) *Történ. Tár* 1885. évf. 659. l.

²⁾ *Kemény János*, i. h. 9. l.

³⁾ *Gindely*, i. h. III. 282. l. ff.

⁴⁾ Mindezen részletekre nézve. *Kemény*, i. h. 10. l.; *Zavodszky*, Kátánál, *Historia critica* XXX. 639. l.; *Tört. Tár* 1885. évf. 667. l. és *Gindely*, i. h. III. 351—2. l.

Budapest.

KOHŒ SAMUEL.

(Folytatása következik.)

IRODALOM.

A SZENTIRÁSMAGYARÁZAT IRODALMÁBÓL.

מִקְרִי לֵב לֵב לֵב (»Szívugallatok tiszta szívűeknek«) Német czíme: *Aus Lion Gomperz' Nachgelassenen Schriften*. Herausgegeben von Sigmund Gomperz. Bécs. 1887.

A könyv, melyet a Szemle olvasóinak bemutatunk, az irodalmi különlegességek egyike, még pedig a javából. Hogy tartalma vallásos, tárgya a szentírás, már a címéből is kiviláglik. De a miez iratnak különös érdekességet kölcsönöz, az a munka szerzőjének egyénisége. Gomperz Lipót ugyanis egyike azon tiszteletet parancsoló alakoknak, melyek úgy a zsidó tudományban való jártaságuk mint erkölcsi súlyok és tekintélyök által a ghetto társadalmában kinagasló állást foglaltak el, és mert alapos tudományosságukat és mértékadó befolyásukat nem a fizetési hivatal szolgálatában hasznosították, s áldásos működésök a hitközségi élet terén önczél vala, meghajlott előttük a község nagyjai-aprája. Nagyon jellemzően nevezi a talmud az ilyen nagybefolyású egyéneket »a világosság emberei«-nek, kik előtt »fel kell állanunk«, ha előttünk elhaladnak, s egészen találóan nevezi őket Löw Lipót zsidó táblabíráknak, csak hogy a szót némi megszorítással kell hogy a zsidó hitközségi igazságszolgáltatás világi elemeire alkalmazzuk, szemközt a hajdani magyar nemesi világ képviselőivel, kik Jókai szerint, derék buzgó táblabírák voltak, kik az ingyen hivatalnak »időt, vagyont, tehetséget áldoztak, de a legnagyobb rész a kommoditást és »maradiságot« még inkább szerette.«

Gomperz Lipót, a kinek ösátyja Benedictus, Nymwegen városában Hollandiában lakván, gazdagsága és szeplőtlen jelleme következtében kivívt nagy tekintélyű társadalmi állását a Mária Terézia uralkodása alatt kiutasítással fenyegetett hitsorsái érdekében a Hága székvárosában tartózkodó udvarnál is sikeresen

érvényesítette, szül. Pozsonyban 1782., hol mint Szófer nagy nevű rabbi egyik legelőkelőbb tanítványa nevelkedvén, magára vonta a vág-ujhelyi Latzko család figyelmét, melyvel később házassági kötelékek fűzték egybe. Vág-Ujhelyen, mint Weisze József, Gomperz életrajzának ragyogó tollú írója beszéli, halhatatlan érdemeiket szerzett az ottani hitközség fejlődése és minden tekintetben előhaladása körül; nem volt ága a hitközségi közigazgatásnak, melyen áldásos befolyását nem érvényesítette volna, nappalait a legteljesebb mértékű kereset mellett jámbor, vallásos ténykedésnek és éjjeleit a tudománynak szentelé. Tudományos kutatása és buvárkodása gyümölcseit a régen elhalt szerző fia, Gomperz Zsigmond, a czímben nevezett fényes kiállítású könyvben tette közzé, Kaufmann Dávid pedig, a budapesti rabbiképző intézet tanára, magvas irányu héber előszót és Weisze József, mint említettük, életrajzot irtak hozzá.

A mi a munkát illeti, a milyen mélyre ható a szentírási helyek magyarázata, mely első sorban az egyszerű szóértelem után indulva, hol a látszólag összefüggés nélküli verseket és versrészeket mint együvé tartozókat tünteti fel, hol pedig fölslégeseknek s egymásnak ellentmondani látszó nyilatkozatokat mint teljesen helyükön valókat okolja meg, olyan vonzó és tetszetős a héber stílus, mely által e par excellence exegetikus munka kitűnik. Szellemesség, alaposág, s a mellett könnyedség és folyékonyság e könyv különös diszére válnak. Hogy a sok jóból mutatványának csak egynehányat is felhozzunk, fölemlítjük a következőket: »Az Örökkévaló a háború férfja, Örökkévaló az ő neve« (Exod. 15, 3). E szentírási helyet így magyarázza: Embernél hiba és fogyatéka, ha küzdelmet és háborút keres, Istennél pedig, ki csak a rossz ellen küzd, magasztalásra méltó tett. Ő tehát mint a háború és küzdelem alakja is megmarad az örökkévaló jónak és tökéletes lénynek. Ép oly helyes és találó az ismert crux interpretum (Exod. 20., 5.) »Megbünteti az apák bűneit a gyermekeken« magyarázata: Az 5. szócseka azt is jelenti, hogy *miatt, végett* (péld. Hosea 9., 7., tov. Sen. 31., 20.). Tehát a vers értelme: Megbünteti az apák bűneit a gyermekek *miatt*, a menyyiben t. i. az apák okai annak, hogy a gyermekek bűnösök, súlyosabban bünteti az apákat, így hát az ártatlanok nem bűnhődnek. Nem kevésbé helyes és elmés a »mai nap« magyarázata és megokolása (Deut. 7., 39) a 30. l. Mindennemű tudomány alapos elsajátítására — mondja

szerző — szükséges bizonyos, sőt hosszantartó készülődés, az Isten-ismeretre pedig nem kell sok készülődés, csak a szív sugallatát kell követni s »még ma« meg lesz az óhajtott ismeret.

Gomperz urnak s tudós szövetségeseinek, kik a fői kegyelet sugallta kiadásában neki segédkezett nyújtottak, »tisztá szívbel« mondunk köszönetet a »Szívsugallatok«-ért, melyekkel a szent-írásmagyarázat barátainak igaz örömet szerzett.

Nagybecskerek.

KLEIN MÓR

A ZSIDÓK TÖRTÉNETE ELZASZBAN.

Scheil, Elie. Histoire des juifs d'Alsace. Paris 1887.

»Egy nemzet támasz nélkül és védők nélkül, egy nemzet, mely az egész világban szét van szórva, a melynek az atyai földbe való visszatérés magától Istentől örökké meg van tiltva, mily könnyű azt gyalázni és rágalmazni!

A történelem a zsidó-üldözések számos esetét tárja föl elénk. Talán azt fogják mondani, hogy a kik ilyen szerencsétlen nevet viselnek, joggal lesznek áldozatai a vad népség őrült dühének, és hogy vallásos tett üldözni azokat, kik hívei azon vallásnak, mely régibb a kereszténynél: noha inkább megérdemlik a szálnalmat, mint az eretnekek, kiknek dogmái soha sem voltak igazak.

Az V-dik században tervezte a nép söpredéke a zsidók megbuktatását: felgyújtotta a zsinagógákat és házaikat, életük kockáztatva volt még a nyilvános helyeken is. Két császár kötelességének tartotta véget vetni ezen gaztetteknek...

A XIII-ik század közepén egy barát, ki végtelen buzgalomnak engedett, kereszties hadjáratot indított a zsidók ellen. Elzasz teljesen inficiálva lett ezen veszedelmes tan által. A zsidók az ország legnagyobb részében kegyelem nélkül legyilkoltattak; Szt. Bernát kelt ki e barát ellen, kinek buzgalmát egyik levelében pokolinak nevezte.

Ezen barát tana csak rövid ideig lett kárhoztátva; hisz már 1338-ban lépett fel mint próféta egy elzaszi korcsmáros, kinek Armleder volt a neve, és ez elhitette a falusi lakossággal, hogy átvők a zsidók kiirtásától függ; óriási vala a félrevezetett

tömeg, mely a korcsmárost követte; súlyosan nehezedett a zsidókra kegyetlen kezük; csak Ensisheim és Ruffach városaiban 500 zsidónál többet megölték. Colmar városát, a melybe néhány család menekült, két ízben vették ostrom alá. Az ország összes hatalmas főurainak kellett egyesülni az ostrom megszüntetésére; de mindennek daczára sok zsidó elesett a dühöngők kezei által.

Körülbelül 140 évvel későbbben előzőlötték a svájcziai az Elzasz mind a két részét, épen akkor, a midőn a lotharingiai herceg René segítségére siettek; a zsidók pénze volt ezen segédszolgák vágyának célja; életben hagyták ugyan a svájcziai a zsidókat, de csak vagyonuk fejében.

A történelem ezen eseményeket előttünk mintegy föltárván, bizonyítékot hoz föl a mellett, hogy a legrégebb időkre kell visszaterelni, ha a zsidóknak Elzaszban való letelepüléséről akarunk tudni, és hogy a tartomány leghatalmasabb és legokosabb főurai ellentállottak annak, hogy egy egyszer befogadott nemzet elnyomassék vagy kiűzessék.

Wintzenheim lakosai egészen más módon viselnek háborút a zsidók ellen. Colmar városának tanácsa példájára azt kéri, hogy a zsidó családok száma, kik a várban letelepedtek volt, összesen négyre szállitassék le, és hogy Borey grófnak tiltassék meg többet befogadni, mint a grófságnak ezen városban való birtokával arányos.

Ezen emlékirattal fordultak az elzaszi zsidók 1730-ban az uralkodóhoz a wintzenheimi lakosok fent említett szándéka ellen.

Minek vettem, így kérdik minden bizonynyal tőlem, ezen beadványt induló pontul? A felelet nagyon egyszerű: mert nagyjában magában foglalja nemcsak az elzaszi zsidók történetének menetét, hanem az összes európai zsidóké is. Fájdalom, úgy van. A zsidók története megírójának feladata könnyű. A csontváz megvan: üldözés, alaptalan vád, kifosztás, szegényítő adó, kikergetés, megölés; a sötét szemhatáron ragyog néha-néha egy fényes csillag, melynek világa azonban messzire nem terjed. Így volt az mindenütt az egész középkoron át, mely a zsidókra nézve ezen századig tartott. Hogy teljesen és mindenkor megszűnt volna, ki merné azt állítani!

A ki tehát a zsidók történetét — akármely európai államban — meg akarja írni, az kész dispositio előtt áll; feladata csak:

a csontvázat hussal, vérrel, bőrrel ellátni, más szóval szükséges, hogy férfiak működését az említett irányban leírja, jellemezze.

Scheid se tehetett mást; de a mi munkáját oly becsessé teszi, abban áll, hogy mindig tekintettel volt az egyetemes és a nemzeti történet fejlődésére. Ha munkáját ezen szempontból olvassuk, könnyen fogjuk észrevenni, hogy nem volt politikai mozgalom, nemzeti vállalat, mely a zsidók helyzetére — akár hogy ez az által javult vagy rosszabb lett — befolyással nem lett volna.

Egy további disze Scheid könyvének az okiratok hű másolatának közlésében keresendő. Lehetővé tette az által, hogy az olvasó maga úgy szólván az egész történetet önállóan a kútforrásokból merítse és a szerző ítéletét és nézetét megbírálhassa. A ki a könyvet ily értelemben olvassa, örömmel fogja bevallani, hogy Scheid előadása a források lelkiismeretes felhasználása és ügyes alkalmazása által hű képét nyújtja a lejátszódott eseményeknek és hogy minden tekintetben megbízható.

Budapest.

BLOCH HENRIK.

JÚDA ALCHARIZI EPIGRAMMÁIBÓL.

Erényt s jó hírnevet szerezz,
Ne kincset s csillogó követ;
Jó híred halhatatlan lesz,
De kincsed sírba nem követ.*)

Lyukas edénybe önt vizet,
Ki léha ostobát megint;
Szavára az gúnynyal fizet
S hívságokat hajhász megint.
Gyönyört keresve szüntelen,
Erényre, hitre csak nevet,
Míg végre meghal hirtelen
S itt hágy egy megvetett nevet.

*) Az eredetinek is ez a rimelési módja, mely alakban teljesen meggyező, de jelentésben különböző szavakat csendít össze. Ezen — arabul תנאים-nak nevezett — rimformával már Júda Halévi is megpróbálkozik, de főképen Mózes ibn Ezra [ספר הירושלמי] és Júda Alcharizi [ספר הענין] remekelnek benne.

S a férgek menten ellepik
Lakát, a négy deszka-falat,
S a test, melyért most vétkezik,
Férgeknek lesz kővér falat.

Ha majd az Úr előtt meztelen
Kell állanod a szegény nem lep el?
Erényt szerezz! Lelkedre az leszen
Legegyszerűbb s legékesebb lepel.
Bármennyire csillog-ragyog,
Lakó nélkül mit ér a lak?
Épily haszontalan dolog
Erény híján a szép alak.

Ne léha gazdagot keress,
Kinek bizalma kincs s vagyon,
De olyan férfiút szeress,
Kiben szilárd jellem vagyon.
Ne azt fogadd meghittedül,
Kinek hatalma kard s acél,
De azt, ki csüggedetlenül
Küzd, ha nemes s dicső a cél.
Ne válaszszt gazdagot, se hőst;
Mit ér a kincs, mit ér a kard?
A szívben s lélekben erőt —
Barátodul csak azt akard.

GÓMÖRI IGNÁCZ.

TÁRSADALOM.

Grätz hetvenéves jubileuma alkalmából.

(Oktober 31).

Egy hasznuk van a jubileumoknak, az tagadhatatlan: az ünnepelt nagy emberek tudatják velünk életkorukat. Hány éves Grätz? A ki saját kutatásokból győződött meg róla, mennyi odaadással, lemondással, idővel jár a legkisebb történeti problémának megoldása, és aztán azt a férfit tekint, a ki a zsidó nép történelmét kezdettől fogva a jelenkor magaslatáig kísérte, kétség kívül azt mondaná: Isten tudja, mily öreg ez ember, mert egy emberi élethől nem telik ki ez a kimondhatatlan sok munka meg fáradság. Ha a bolygó zsidóról, a ki csak később lépett a világtörténelem színpadára, joggal azt mondták, hogy öccse az időnek, akkor a zsidó népről még inkább állítható, hogy az idő ikertestvére. Örömdetes meglepetés tehát megtudnunk, hogy ez örök nép életrajzírója még — olyan fiatal.

A haszontalan kérdések egyik visszatetsző faja a nagy férfiak összehasonlító megbecsülése. Sok a virág Isten kertjében, mind-egyik csodás a maga nemében; bajos eldönteni, melyik szebb, mert nem egyenlők az adományok, az egyiket csodás illattal, a másikat színvarázsszal ruházta fel a teremő keze. De ha, tekintettel a sok nagy férfiúra, a kit Isten kegyelmekeblünkben e százdabban támasztott, mégis lehetne egybevető ítéletet mondani, akkor csak az helyes, a mit Grillparzer Göthére való tekintettel mondott Schillerről: Grätzben többet bír népünk. Őntudatlanul és hálátlanul élvezik az emberek a természet és a lángelme hozományait. Nem gondol vele senki, a ki kenyeret eszi, hogy hány kalász meg hány kéve kellett ahoz, míg ezen mindennapi falatja meglett. Ha az ezer meg ezer olvasó, a ki Grätz munkájában gyönyörködött, számot adhatna magának ama

kiszámíthatatlan, ernyedetlen önfeláldozó munkásságról, a mely multhatatlanul szükséges volt arra, hogy műve létrejöjjön, akkor a hetvenéves történetírót körülzengené népe hálájának vihara a szélrózsa minden irányáról, az ő és az újvilágból.

Mert bármit mondjanak, sottogjanak, gáncsoljanak is, ime a zsidó nép története tizenkét kötetben — mert egy dupla is van a tizenegy között — Izrael tizenkét törzsének megfelelően. Midőn Varchit eltemették, azt határozta Florenz tanácsa, hogy koporsójára tegyék anyavárosa által megirt történelmét. Évtizedekig éljen Grätz még közöttünk hervadatlan erőben! De mi se tudjuk öt hetvenes évfordulójának alkalmával jobban magasztalni, mint azzal, hogy szemünk előtt tartjuk története tizenkét kötetét. Némuljon el az irigy, tünjek el az ellenségeskedés ezen egy tény előtt! Igaz, vannak sajátosságai, szeszélyei, ha jobban tetszik, bogarai is, nem a langyosak, az eszesek, az óvatások közül való ő, nem halván folyik ereiben, nem szelid, tapogató, hanem kemény, egyenes a lépése, nem sokat törődik vele, ki támad ki ellene balról vagy jobbról, sőt látszik, hogy jobban örvend, hogy kissé mulattatja, ha sok a taszított, a sértett és a megsebzett az utjában; viadal az eleme, tusa a levegője. De ki akarná az egyéniségtől elvitatni sajátosságait, a kristálytól szögletjeit! Nem hiába tartja a német közmondás: sok ellenség, sok tisztelet. Ez az önállóság áldása meg átká is, hogy gyakran magányosan áll. De azt nem fogja mondani róla senki, hogy korlátolt pártszempontból nézte a dolgokat, osztott ő dicséretet és gáncsol, szentek és nem szentek szenvedtek egyaránt ellenzésének súlya alatt, se jámborság, se eretnokség nem ment haragja villámcsapásaitól. Csak egy dolog képes megvesztegetni őt, a ki nem mindig kiszámítható okoktól vezéreltetni magát, a ki emitt beleszeretkezik, amott meg, ha lehet úgy mondani, belegyűlölközik valamibe, egy, a mi megnyeri, megkapja mindenhol és mindenkor: a zsidó néphez való szeretete, a faji vonás, a hű szív, a lendületes lélek. És már ezen szeretet miatt egyedül is megérdemli, hogy ünnepelje osztatlanul és igazán Izrael egész tábora.

A népéhez való szeretet, ez a legkiemelkedőbb tulajdonsága történetírói szertárának. Grätz végleg szakított ama jellemtelen u. n. objektivitással, helyesen elnevezve, közömbösséggel, mely mindig csak avval törődött, mit mondanak kívül, mely nem népének, hanem a többieknek akart tetszeni, a kaczer, hűtlen, ér-

zületlen higgadtsággal, mely mások injjére beszélt, és zsidó-történelmet akart írni egy nem értett recipe szerint, t. i.: sine ira et studio. Grätz tud haragudni, buzgólkodni, felháborodni, éles szavakkal élni. Fájdalom, nagyon is! Ő egyben tévedett; azt hitte, hogy már felvirradt, hogy már rég elmúlt az éjszaka, a midőn mindenki természet szerint nyomottan, halkán beszél, azt hitte, hogy már szabad felkiáltani és feljajdulni, a hogy a sziv parancsolja; elfelejtette amaz aranyos tanát a régieknek: Vigyázatok, ti bölcsek férfiak, szavaitokra . . . nehogy a számküzés csapását okozzátok. De ne lakoltassuk őt miatta. Grätz volt az első, a kin a feltámadott zsidógyűlölet megütöközött, mivel népét szeretete, üldözték és üldözik, legszeretőbb képviselőiket engesztelenül korbácsolják, jól kiszimatolták, hogy ő benne lakozik a valódi zsidó érzület, és hogy munkája a felébredt zsidó öntudat egyik főfészeke. Ha tiszteletünket érdemli Grätz, mivel számunkra munkálkodott, szeretetünkre van joga, mert érettünk szenvedett.

És ne ámitsuk magunkat, mintha megfordítva állana a dolog, hogy t. i. mi szenvedünk miatta. Ne felejtjük el, hány barátot, hány védőt, hány bámulót szerzett népünknek. Nem szabad mindent az antisemitizmus pápaszemén keresztül nézni, már amúgy is eleget kápráztatja szemünket, zavarja ítéletünket. A természettan tanítja és a lélektan magyarázza, hogy ha sokáig nézünk egy napsütötte verőfényben fehérló falra, a melyen egy fekete kör mutatkozik, nem sokára az egész fal feketévé válik előttünk és csak egy kis fehér kör fénylik, a hol az előtt a sötét folt jelentkezett. Teljes fényeláradásban feküdt előttünk századunk mivelődése, ábrándozással gyönyörködtünk a haladás világosságán, midőn egyszerre sötét pont merült föl területén, nőtön növe, míg egész komor föltá nem vált, s ime, megfordult a tünevény: a hol verőfényt láttunk, homály meg sötétség honol s a határtalan világosság összehúzódott egy kis, szűk határookban a végtelen éjjelben mozgó napkörre. De várjunk egy pillanatig, nem fekete a fal, nem annyival kisebb a fénykör, csak szemünk — tévesen ítél. Kemény vádakát hallottunk történetirónk ellen, a feszültség, az elidegenülés bizonyos körökben nagy mértéket öltött iránta, de azért nem szabad történeti tényekről megfeledekezni és az általános helyzetet egyes kellemetlen események szerint megítélni. Még sokaknak eleven emlékezetökben lesz, milyen hatással volt, midőn Frankel Zakariás hetvenedik évfordulója ün-

napén a híres keresztény orvos dr. Hodann azzal dicsekedett nyilvánosan, hogy régóta szokása le nem fektüdni, míg Grätz munkájában ne olvasott volna egy fejezetet a legesodaszerűbb nép történetéből. Hol, ha nem Grätz munkájából, merítette Stobbe, a német jog mestere. A zsidók a középkorban című halhatatlan mű szerzője, azt a benső részvétet, a melyet éleseszű tudományja mellett mindenhol mutat az üldözött nép sorsa iránt? És ki felelhetné, a ki egyáltalában hálás tud lenni, hogy egy férfi, ki a természettudományokban a felfedező örök hírében áll, mint Schleiden, Grätz irataiból szította azt a szent lelkesedést, melylyel öreg korában föllépett, mint a zsidónép hírnöke és szószólója? Mennyire méltányolta Grätzet Olshausen, a sémi nyelvek egyik leghivatottabb zászlósa, a porosz oktatási miniszterium befolyásos tanácsosa! És hogy még csak egyet nevezek, a ki szintén ért kissé a dologhoz, milyen főnkelt szavakkal ünnepli Grätzet Steub Lajos, a ki nem kevesebbet mond róla, mint hogy meg van benne az, a mit race-nak neveznek.

De magunk is tudjuk, mit birunk Grätzben. Példátlan a zsidó-irodalomban, hogy a nagy tizenkét kötetes munka több kiadást ért és mi több, diadal-utát tör magának az egész világ soknyelvű zsidó lakosainát, midőn héber, angol, francia és orosz fordításokban jelenik meg. Hol volna egy zsidó tudós, a kinek népünk legszélesebb köreiben annyi lelkes barátja, annyi hálás bámolója lenne, mint Grätznek! Nem egyszer volt alkalma személyesen meggyőződnie arról, hogy nem hiába fáradozott, hogy ismerik világszerte. Nem közönséges ünnepi fogadtatás volt az, mely csak nem rég a hideg Angliában érte, mikor oda hívták, hogy a zsidó-angol kiállítás alkalmával ő is előadást tartson. És ugyanazt tapasztalta már azelőtt is, p. o. midőn Hamburgba hívták ugyanazon czélból. Költőik után legjobban szeretik a népek történetirókat, és joggal, mivel a tudományok széles tartományában egy sem dolgozik annyira mindnyájunk hasznára, élvezetére, mint ők. Nem csekély jutalomná válhatik Grätznek azon öntudata, hogy világszerte az ő munkáiból meríti népe halhatatlansága meggyőződését, büszkeségét és bátorságot a kitarásban. Ily értelemben mondhatta századunk egyik legjamborabb és legtudósabb férfija, hogy magának kívánja Grätz érdemeinek (הַיְדוּת) némi részét.

És ép úgy, mint népe, nyújtá neki a tudomány is elismerése pálmáját, koszorúját. Mindenek előtt páratlan benne a forrásokat

felfedező ösztön, melylyel legdúsabb módon gazdagította a zsidó történelem lelettárát. A szerencsésekről mondják, hogy két mérföldnyi távolságról szagolják a Nilus vizét. Ilyen csodaszerű szimatolásról nem egyszer tanúskodnak Grätz munkái. Számára, úgy látszik, a nehézségek csak arra valók, hogy meglepő módon megoldja. Kombináló, hozzávető tehetsége csak úgy játszik a lát-szólag legyőzhetetlenbe gördülő bökkenőkkel. Hány csomót bontott föl, hány gyöngyöt meritett a feledékenység rengeteg mély-segeiből! Akár időszámítási kérdések, akár áthidalatlan ellen-mondások az adatokban, ő mindent megold, mindent kiegyenít. És még akkor is, ha nem adhatunk neki igazat, gyönyörködünk éleselműségén, eredeti modorán, váratlan ötletein. Mindenütt szikrázik az elméje, meglep szellemi ereje, és ha kényszerítve érezzük magunkat, más véleményben lenni, mégis azt valljuk az ővére nézve: ingeniosius quam verius.

Bámulattá válik az elismerés, ha adományai fölötté gazdag számát tekintjük. Hány kötetet lehetne betölteni, ha értekezéseit, kissébb meg nagyobb iratait akarnók gyűjteni! Mőzesről azt mondtották a régiek, hogy meggazdagodott a frigyátlak fűrészp-orából. Grätzről is állíthatjuk, hogy zsidó történelme fűrészp-orából lett oly gazdaggá. Akár a szentírásról vagy a talmudok kimerítettlen irodalmáról, akár a legkorább, vagy a legkésőbb korszakról legyen szó — mindenütt ott hagyta szerény munká-saink ezen legserényebbje multhatatlan nyomait, maradandó felví-lágosításait. A mi másoknak életök feladatát képezi, a szentírás magyarázata, az neki — fuvólája. Bizonyosan ő is, mint az egy-szeri Voltaire, ha végignézi munkái, dolgozatai majdnem végtelen során, leginkább tudja és mondja: Annyi máhával nem me-hetni be a halhatatlanság országába, de mindenben, a mihez nyúlt, mindenkor valami örökké becsesest fognak találni, munkássága soha se lesz hiábavaló. Csak az emberi szellemnek adta a termé-szet, a mi különben csak teremtetési alsóbb rétegeiben mutatko-zik, rengeteg termékenységet, mely ijesztő volna, ha nem lenne olyan áldásos. De Grätz a termékenyek legtermékenyebbje; het-venéves évfordulója alkalmából mutatkozik és eltűnik előttünk munkái közepette, mint a fa gyökere terebélyes lombozata alatt.

Fa te, fa, mivel áldozzak néked? így szeretnénk szólni, mint a régi elbeszélésben, ő hozzá is. Munkájának szentelte életét, an-nak szólnak tehát kívánataink is. Éltesse az ég oly sokáig, hogy

sikerüljön neki ezt a munkát fokozódó teljességgel ellátni. Az egyes országokban, melyek zsidó történelme azelőtt csak Grätz nagyszabású tárgyalásában volt meg, elvirágzott azóta a legör-vendetesebb tudományos élet: a nap tanítja a napot, folyton sza-porodnak ismereteink, a föld alól szállnak és támadnak életünk tanuságai az elszórt adatok gyülekeznek mint Ezekiel legmeré-sebb látományában a szerte züllött csontvázak, a zsidó történe-lem feltámadását ünnepli. Hadd takarítsa be önnön kezével Grätz ezen váratlan aratás gyümölcseit munkája szérűibe, hadd növekedjék műve ezen felébredt szorgalom eredményeiből, mint a tenger a folyók áradásából! Higgadtabb fog lüktetni a vér ereiben, ha majd az örökkévalóság fényétől fehérelni kezd a haja. Hadd háramoljék ezen higgadtság, mint az áldás harmatja a munkájára, hogy simittassék benne a mi még simításra szorúl, hogy az aggkor bölcsessége és igazságossága tegye jóvá, a mi a fiatal buvár hevületének tetszett, hogy még saját iparkodással maradandóbbá váljék élete drágalatos műve. Forró szívből üdvö-zöljük ama kívánnal: Éljen sokáig, fiatal hervadatlan régi munkaerejében, hogy az öreg Grätznek sikerüljön, még új Grätz-czel bennünket megajándékozni.

Budapest.

KAUFMANN DÁVID.

Vallástudományi nyilvános felolvasások.

Ismételve fölszólaltunk a mellett, hogy tartsanak nálunk is zsidó tárgyú fölolvasásokat, akár a szemináriumi tanárok intézetök segélyegylete javára, akár az erre hivatottak általában a közönség fölvilágosítására; miért ne tehetnők meg nálunk, a mit megtesz a berlini Lehranstalt tanári kara évről-évre, a mit tesz számtalan nagy és kis város szerte a külföldön? De nem volt fogadtatja. Igen, ha valamely nagy napilap mondotta vagy javasolta volna, mely a zsidóságnak inkább közlönye mint a Magyar-Zsidó Szemle — de így!

Van azonban egy organumunk, mely nagyobb súlylyal szólhat föl s van egy közegünk, mely hajlandó a hívó szöveget megérteni.

Ez az organum: a magyar zsidó ifjúság és e közeg: a pesti zsidó hitközség.

Az egyetemi ifjúság, mely a zsidó-magyar közművelődési egyesület létesítésére annyi buzgósággal vette föl csak imént a rég elejtett fonalat, most a pesti zsidó község előljáróságához azon kéréssel fordult, gondoskodnék arról, hogy egyetemi tanulmányi idejük alatt a zsidó ifjaknak módjukban legyen a zsidó vallástudomány köréből előadásokat hallgatni. Az előljáróság legutolsó ülésében tárgyalván a folyamodványt, megbizta dr. Goldziher Ignácot, hogy a közeledő téli évadban az egyetemi hallgatóknak szánt vallástudományi előadásokat tartson. Dr. Goldziher a megbízás teljesítésére vállalkozott s egy körülbelül nyolcz előadásra szánt ciklust jelentett be »A zsidó vallás lényege és fejlődése« címén. Az előadások számára az előljáróság az általa berendezett ifjúsági imatermet bocsátja rendelkezésre.

Nem szükséges a tény fontosságát magyaráznunk. A pesti község magához méltó példát ad az országnak, midőn egy oly intézményt készül meghonosítani, melynek áldásos hatását lehetetlen tulbecsülnünk. S az a férfiú, ki a kezdeményt mintegy fölvatja,

egyenesen rátermett arra, hogy az institucziót állandóvá és népszerűvé tegye. Dr. Goldziher felekezetünk azon kiválasztottai közé tartozik, kiket büszkélkedve emlitünk, midőn a megvető kicsinylés fajunk részvétét a tudomány és nemzeti haladás művében latolgatnunk kényszerít. A közönség is, mely őt és követőit hallgatni ajálkodik, a legjobb közül való, melyet bármily előkelő hírű és állású fölolvasó kívánhat: az egyetemi ifjúság, mely mindig komoly ügyekezettel felelt meg minden föladatnak, melynek teljesítésére önként vállalkozott.

S hiszszük, hogy e közönség nagyobbodásának is misem fogja utját állani. Férfi és nő, zsidó és keresztény, bizonyára egyaránt lehet majd jelen e felolvasásokon, melyek tárgyuknál fogva is mindenkihez fordulnak, ki a zsidóság iránt akár csak mint a történelem egyik legsajátosabb jelensége iránt érdeklődik. Bennünket zsidókat persze különösen is érdekelnek. Ideje is, hogy előálljon valaki e korban, ki bizonyos tekintetben ismételi, a mit a nagyhirű Schleiermacher a mult század végén más alakban annyi eredménynyel tett, hogy beszél a zsidó vallásról azokhoz, kik e vallást megvetik vagy nem tudják többé, hogy miért tiszteljék.

Szelid polémiák.

A felekezeti sajtó voltaképeni hivatását az képezi, hogy a hitfelekezeteket érdeklő kérdésekre nézve eszméket vessen fel, és az eszmék terjesztése által céltudatos és önérzetes hitfelekezeti, vagy mint nyelvünk jobban megszokta, egyházi politikát inauráljon. E végből a sajtó bekalandozza a hitközségi és iskolai életét, foglalkozik a felekezet kulturalis és kultualis ügyeivel, és ha az általa szolgált felekezet érdekei a közviszonyokkal függnek össze, fejtegetéseinek körébe fel kell vennie a politikai élet tüneit is. Így esik meg, hogy midőn a közügyeket a felekezetiiség szempontjából bírálja, sok oly elszomorító jelenséggel találkozik, melyek kötelelességeket rónak reá, az igazságos kritika kötelelességeit. És ha e közben a gyümölcs kedvéért a leghatalmasabb fát is megrázza, a köteleesség teljesítés minden külső akadályát le fogja küzdeni az a tudat, hogy az igazság és a leggyakrabban helyes ösztöntől vezérelt közvélemény oldalán van, ha érzi, hogy a mindenek felé helyezendő ügy érdeke így kívánja. Valamint távol állott tőlünk mindenkor minden személy-kultusz, minden émelgős dicséret, úgy nem fogjuk az igaz meggyőződést elnyomni, még ha annak nyilvánítása itt-ott a hiúságot vagy méltóságot sérteni látszik is. Hiszen tudjuk, hogy hitfelekezetünk helyzetének egyik oka abban rejlik, hogy az annak támogatására hivatottak állig gombolkódnak, az eszmecsere elől idegesen kitérnek, és mindenre feltétlen helyeslést követelnek, a mit ők tesznek, vagy tán inkább, a mit nem tesznek. Nem a tekintély ellen foglalunk állást, hanem azt követeljük, hogy azok, kiknek működését egy egész felekezet éber figyelemmel kíséri, kiknek minden, habár még oly jelentéktelen szavát százezerekre menő hittestvér szeretettel és büszkeséggel kíséri, hogy azok, kiknek nevét a zsidóság

minden lehető és lehetetlen alkalmakkor dicsőítve hordozza körül, a zsidó felekezetiért is tegyenek valamit. Ezt kívánni jogunkban áll azon összetartozandósági kapocsnál fogva, melyet közös valásunk, közös történetünk és közös szenvedéseink létesítettek. Jogunkban áll ezt fennne követelni az emberi önérzet nevében, jogunkban áll ezt követelni a felekezet méltósága iránti tekintetből, melynek a közélet fényében tündöklő, cselekvésre hivatott és arra képes zsidó nagyságok ép úgy tagjai, mint mi óhajításokon és reményeken élősködő kicsinyek. Követelésünk csak annyiban túlzott, a mennyiben elvárja a nyilvános szereplésű zsidóktól, hogy a kényelmet, egyéni érdeket és álszemérmet a felekezeti érdekek alárendeljék, ha ez az általános érdekek hátrányára nincsen. De ha meggondolják, hogy a zsidók a nyilvános téren működő hitrokonaiknak megbecsülhetetlen erkölcsi támaszt képeznek, elannyira, hogy e nélkül az ő sokszor nagyon is a középszerűség színvonalán maradó szereplésük azon jelentőséggel, melylyel most felruháztatik, soha nem bírhatna, akkor követelésünket senki túlzottnak tekinteni nem fogja.

Az »Egyenlőség« utolsó két számában foglalt vezérczik-kekre tán egyebet válaszolni sem kellene, ha már magában véve az a körülmény nem érdemelné szót, hogy éppen a nevezett lap az, mely egy általam irt cikk miatt hadjáratot indított e folyóirat ellen. Az eszmecsérét szeretjük, az elől soha ki nem térünk, de egyet okvetlenül elvárunk, hogy az ilyen harcban mindenki nyílt sisakkal, tiszta meggyőződéssel vigye bele érveit. Óhajtjuk, hogy minden kérdés a személyes vonatkozásoktól ép maradjon, és hogy a vivó felek következetesen egy helyen maradjanak. Az az ellenfél, a ki hol ide, hol oda ugrál, és mindenütt elárulja, hogy csak jövőtára és egyébre nem gondol, lehet okos, de nem bátor, lehet agyafurt, de nem nyílt ellenség.

Az »E—g« nem fogja nekem rossz néven venni, ha alkalmasint felültetett Veridicusának, és saját külön legkimagaslóbb alakjának elárulom, hogy a nevezett lap f. é. 5 számában dr. Sturm Albert jeles írónk tollából egy vezércziket hozott, melynek bevezetése következőképen hangzik: »Tíz álló napig gyaláztak, becsméreltek bennünket; tíz álló napig a legnemtelenebb támadásoknak voltunk kitéve; tíz álló napig az eszmék harcában tilos fegyverekkel éltek velünk szemben, s méregbe mártott nyilakat repítettek a hazai zsidóság felé. És mi némán, szótlannul türtük

mindet. A zsidó felekezetű képviselők közül egyetlen egy sem emelte fel szavát, hogy a hitfeleire szórt rágalmakat büszke önértéssel utasítsa vissza; egyetlen egy sem akadt, ki visszautasította volna azt a méltatlan bándsmódot, melyben az antiszemita had hazánk annyi meg annyi száz polgárát részesíté. Ezen előzmény adott nekem bátorságot arra, hogy e folyóirat múlt havi számában közzétegyem inkriminált cikkemet. A nevezett lap fent idézett nyilatkozata nélkül dehogy mertem volna megkukkanni és magamra idézni ezer meg ezer villámot! Csak mikor meggyőződtem róla, hogy a nevezett lap részéről veszély nem fenyeget, csak akkor mertem kimondani a rettenetes ígét, hogy a zsidó vallású képviselőkben, egy-kettőt kivéve, nem nagy öröme van Izraelnek.

Nyugodtan hajtottam le hát fejemet, mert egy oly igazságot adtam át a nyilvánosságnak, mely ott él úgyis a zsidóság ajkán, és melyet csak úgy lehet a panaszos szájakról eltávolítani, hogy a panaszt végre formába öntve, kellő helyre adressáljuk. De ki írta le meglepetésemet, midőn egy szép reggelen »forró napsugár, sárga lombok« és egyéb őszi cikkek közül az említett lap ugyancsak neki megy a véleménynyilvánítás szabadságának dicstelenül odaveszett *egyenlőségén* búslakodó Szemlének, hogy aztán egy héttel reá ismét ránk ereszszen egy láthatatlan kimagasló alakot. Bár a vezeklés eme napjaiban sok bűnös lelkiismeret magába száll, és bűnbánatban marcangolja magát, megfoghatlan előttem, hogy mi birta reá az Egyenlőséget, hogy ily példátlan önkínzásra ítélje magát. És nem veszi nekem rossz néven az említett lap fürgé szerkesztője, ha azt a kérdést vagyok bátor hozzá intézni, hogy minthogy ő a cikkirót azonosítja a lappal, mert különben az én cikkem miatt nem intéz támadást a Szemle ellen, és minthogy ő úgy dr. Sturm, mint Veridicus, valamint a »legkimagaslóbb alak« egymástól annyira elütő, sőt részben egymással homlokegyenest ellenkező cikkeit lapjában észrevétel nélkül közölte, és ez hirlapírói szokások alapján azt tenni, ő mindenik cikkel egyetért, és miután lapjának más alkalmakkor nyilvánított nézeteiből következtetve szintén dr. Sturm úr felé hajlik: nem lenne-e kegyes a következetesség e megható példája folytán egy közvetítő véleményt egy harmadik, illetve negyedik vezércikkben előadni?

A sokszor idézett lap véleménye külön buvárlat tárgyát

képezheti ugyan, de ez azért nem lehet ok arra, hogy a két cikket, különösen pedig a f. é. 38. számban »Zsidó képviselőink« czimén közzétett és a múlt havi füzetben tett nyilatkozatommal foglalkozó cikket a laptól, és annak példás következetességétől teljesen elvontan figyelmünk tárgyává ne tegyük, mert az, úgy tartalom mint hangjánál fogva, a komoly polemia minden kellékével bír.

A mi a jelzett cikknek bevezető részét illeti, arra nézve, minthogy az szorosán politikai vonatkozással, sőt határozott párt-szinezettel bír, csupán azt a nyilatkozatot teszem, hogy mint a júniusi füzetben is előadtam, a politikai meggyőződés minden meléltétekintettől tisztán hagyandó. A cikkíró úr a szabadelvű pártért lelkesül, tőle senki e jogát el nem veszi. De nézetem szerint az ország egyetlen egy politikai pártja sem szabadelvű velünk szemben, és ha a zsidóság mégis az u. n. szabadelvű pártot támogatja, ezzel egyáltalán nem annak a szó igazi értelmében vett liberalizmusát ismeri el, hanem csak a zsidóság tisztult politikai nézeteihez relative legközelebb álló párthoz csatlakozik. Ugyanazt tették a zsidó vallású képviselők és nem azért, mert, mint cikkíró véli, a haladás és szabadelvűség érdekei itt kielégítést nyertek, hanem vezette őket ugyanaz a szempont, a melynek hatása alatt a tőlük el nem választható zsidók pártállást foglaltak. — A fokozatos haladás jelszavát értem, ha az ország viszonyairól van szó, de mikor rólunk, zsidókról, mint a társadalmi viszonyoktól eltekintve, még mindig kivételes helyzetben élő felekezetről van szó, midőn tapasztaljuk, hogy 1867 óta, tehát két évtizeden át hitfelekezetünk érdekében a törvényhozás nem alkotott semmit, sőt ha a seminárium létesülésétől eltekintünk, a zsidó hitközségek organizációja a congressus alkotásainak megerősítése által a zsidóságot messze visszavetette — mi az ilyen fokozatos szabadelvű haladást nagyon szépen megköszönjük.

A névtelen író úr bizonyos naivsággal ad nekünk magyarázatot arról, hogy a zsidó vallású képviselő *országos* képviselő, és hogy mint ilyen, mit tehet, mit nem. E kérdéssel körülbelül tisztában voltunk és előre láttuk, hogy ez szóba kerül, miért is azzal szeptemberi számunkban részletesen foglalkoztunk, kimutatva, hogy a zsidó vallásfelekezet helyzetének törvényhozás útján való rendezése, és az antisemitizmus megtörése általános érdek, melyet a zsidó vallású képviselő legalább ép oly könnyű lélekkel szolgál-

hat, mint a Zugbereg-i vicinális vasút ügyét. A nevzett lap olvasói a cikkíró úrnak azon előadását, hogy a zsidó felekezet kérdéseinek megoldása egyuttal közérdek is, az én cikkem ellen irányítottak tekinthetik, holott én majdnem szószerint ily értelmű nyilatkozatot tettem, és épen ebből vontam le a következtetést, hogy a zsidó vallású képviselő állásával egyáltalán nem jön ellentétbe, ha a zsidó felekezet érdekeinek meleg szószólója lesz. És én valóban nem értem, hogy a cikkíró mi oknál fogva időz oly előszeretettel a kérdésnél, holott kétségtelen, hogy ha a zsidó felekezet kérdései országos érdekűek, hogy ha elvárjuk, hogy a képviselőház keresztény vallású jelei is felemeljék ez ügyben szavukat, úgy joggal sürgetjük, hogy a vérünkben való képviselők fokozott mértékben mozdítsák elő ez ügyet. De megtörtént-e ez? Nem történt, sőt a keresztény vallású képviselők közül néhányan határozottabban fogták pártunkat. És ha vannak, a kik az ily védelmet megint jobban szeretik, mert ennek külfelé jelentékenyebb a hatása, úgy mi csak azt jegyezzük meg, hogy az ily védelmek nagyon erősen átérzik az alamizsna kesernyés íze, és hogy tulajdonképen nem csak a védelemre szorítkozni, hanem végre-valahára a kezdeményezés terére kellene lépni, és követelni, hogy a törvénybe iktatott jogegyenlőségi ígértet valahára teljes értékben beváltassék.

Mindkét cikk nagyra van vele, hogy a tapolczai kérvény tárgyalásánál a zsidó képviselők megtámadt felekezetöknek férfiasan védelmére keltek. Tagadhatlan, hogy a zsidó képviselő uraknak az akkori izgalomból ugyancsak kijutott, de hát ez a kérvény először is halva született, és az emancipationalis törvény eltörlését kérő ezen petitio reánk soha komoly veszélyt nem jelentett, másodszor e kérvény, ha emlékezetem nem csal, 1882. évben tárgyalatott, holott én megtámadott szeptemberi cikkemben a múlt országgyűlés és az utolsó választás eredménye, nem pedig a zsidó vallású képviselők történetével foglalkoztam, végre pedig, ha kifogásolt cikkem mindkét cikkíró úr véleménye szerint a tapolczai kérvény idejére minden áron kiterjesztendő, akkor úgy áll a dolog, hogy a jelenlegi zsidó képviselők közül az időben csak egy-kettő volt képviselő, inkriminált cikkemben pedig ott van világosan, olvashatja mindenki, hogy egy-két zsidó vallású képviselőre büszkék vagyunk, mert azoknak *felekezetük körül elhervadtan érdemeik vannak.* — Arra azonban, hogy a főrendiház

kérdéseiben, mikor hitfelekezetünk közjogi állásának egész nyomorúsága oly ríktó módon kitűnt, a zsidó képviselők a zsidó vallásfelekezet törvényes befogadása iránt határozati javaslatot tettek volna, nem tudok visszaemlékezni, úgy lehet, hogy az országgyűlés gyorsíródjának főnöke e javaslatot a világ szeméi elől eltemette.

Az E—g egyik cikkírója saajtszerű módon kívánja belbizonyítani, hogy a zsidó képviselők sokat tettek felekezetökről. Hivatkozik ugyanis egy antisemita képviselő hiteles alakban közölt nyilatkozatára, mely szerint a zsidó képviselők még tulságos módon is védik az exclusiv zsidó dolgokat. Igazi klaszszikus tanu akár csak a prágai professor döntene el valamely ritualis kérdést. Elhiszem a t. cikkírónak, hogy az illető antisemita képviselő sokalja a zsidó képviselők zsidó ügyben tett nyilatkozatait, de hát nem sokal-e minket egyáltalán, és vajjon azért csakugyan feleslegeseznek fogjuk-e magunkat tekinteni? Egyéb bajunk nincsen is, mint az, hogy mi az antisemitizmus szemüvegén nézzük a dolgokat. De már akkor inkább megmaradunk »a szürke theoria« szemüvege mellett, melylyel bennünket Veridikus úr megajándékozott.

Megvallom, hogy nagy hatással volt reám az egyik cikkíró azon nyilatkozata, hogy a zsidó vallású képviselők Magyarország törvényhozó termében egy elvnek megvalósulását képviselik, mely százados küzdelmeknek eredménye: az egyenjoguságát. Valóban szép gondolat, de nem egészen új és ha jól meggondoljuk, rájövünk, hogy az egyenjoguság elvét nem is annyira a képviselők, mint a törvény, illetve az annak szellemétől áthatott küldöik valósítják meg, ebből tehát a zsidó vallású képviselők iránti feltétlen hódolat kötelességére annál kevésbbé lehet következtetni, mert hiszen ezt az egyenjogusági elvet ép úgy megvalósította volna az elmúlt választás alkalmával Szatmár megyében kandidált obskurus buzaágens is, kívül megválasztása esetén alkalmasint legtöbb baja lett volna a — zsidó képviselőknek.

A főrendiházba történt zsidó kinevezéseket az egyik cikkíró szintén a zsidó képviselők érdeméért tünteti fel. Nincsen joga hozzá. A zsidó vallású főrendiházi tag nem felekezetét képviseli, a kinevezetése iránti előterjesztés a kormány discretionális jogát képezi, maga a kinevezés pedig a felségjogok közé tar-

tozik, úgy hogy a zsidó felekezetnek itt egyáltalán semmi joga sincsen, sőt még a zsidó felekezet receptiója esetére fenntartva sem lett. Nem értem, hogy honnan tulajdonítja ezt cikkkiró a zsidó képviselőknek, és azt sem értem, hogy jutott ahhoz a kérdéshez, hogy mi tán a zsidó vallásu főrendiházi tagok kinevezésének sem örülünk. Legyen meggyőződve, hogy a zsidó hitfelekezet méltóságát emelő, politikai és egyéb társadalmi súlyát nevelő minden eseménynek örvendünk, legyen bizonyos benne, hogy a kiváló polgári érdemek elismeréseként szolgáló ezen kinevezések között legfőképen örömmel tölt el bennünket a tudat, hogy a zsidó hitügy szervezése körül történetünkben korszakot alkotó működést kifejtett férfiú is ott ül a főrendek között. De legyen cikkkiró arról is meggyőződve, hogy ha az antisemitizmus eszméi a főrendiház elé hurczoltatnának, és az ott ülő zsidó férfiak kötelességeiket nem ismernék, lenne elég bátorságunk velők szemben is tárgyilagos kritikát gyakorolni.

A zsidó gymnasium létesítése körül is sokat fáradoztak legyen a zsidó képviselő úrak. Részünkről soha sem vontuk kétségbe, hogy a zsidó képviselők, kik mögött vagyon és összeköttetések minden előnye áll, társadalmi téren se tennének sokat. De *egyéni nézetem* szerint a zsidó gymnasium ügye minden inkább, mint felekezeti ügy. A nélkül tehát, hogy e kérdést most tárgyalnám, készséggel érdemül hozom fel a zsidó hitű képviselő uraknak, ha ezt a kérdést elringatni engedték. Nyugodjék békében, és neveljen helyében a magát soha meg nem tagadó felekezeti kegyelet *Zsidó gazdászati akadémiát*.

Az egyik cikkező Veridicus ur azt az álláspontot foglalja el, hogy a képviselőház a nemzet legkiválóbbjainak gyülekezete, és ha oda sok zsidó jut be, ez kétségtelenül felekezetünk szellemi niveaujának emelkedését fogja igazolni. Szó férhet ugyan ahhoz, hogy vajjon a képviselőház csakugyan a nemzet jobbainak gyülekezetét képezi-e, hiszen e téren épen nekünk, zsidóknak nagyon furcsa tapasztalataink vannak és kétes becse van ennek az új szerkezetű cultur-mérczésnek is, mely mellett mi zsidók számarányunkhoz képest ugyancsak alantos szellemi niveau állanánk; de ha már ez ellen kifogást nem emelünk is, azt mégsem írjuk alá, hogy a képviselő működése bizonyos kivételes körülmények között felekezeti szempontból megbíráható ne legyen.

A közügy terén működő férfiak a nyilvános birálatnak folyton ki vannak téve. Ez a nyilvánosság egész tevékenységök élető elemét képezi. A ki az objectiv birálatot, a buzditást, a serkentést, a közvéleménynek olykor érdes hangját meghallgatni képtelen, a ki paripán képzeli magát, honnan az apró halandóra félvállról tekinthet, a ki másnak meggyőződése iránt türelmes lenni nem tud és saját véleményének homlokára noli me tangeré-t ír: az megingatja létének alapját, a — nyilvánosságot. Azért befejezem részemről e polemiát a névtelen cikkkiró ur eme szavaival: »tegyünk félre minden személyes tekintetet és sértett érdeket; felekezetünk szent ügye lebegjen szemeink előtt *mindenha!*«

Budapest.

MEZEY FERENCZ.

Bécsi kollegáink.

Annyiszor hallottuk, hogy szinte alig merünk kételkedni benne, hogy minden népnek olyan a sajtója, a melyet érdemel. A népnek, jó; de a *felekezetnek* is? Bizony rosszul állna ügyünk, ha e tételt is kétség nélkül volnánk hajlandók igaznak venni.

Olvasóink emlékeznek, hogy a májusi füzetben *dr. Mezey Ferencz* »Zsidó törvény« czímen ismertette azt a törvényjavaslatot, melyet az osztrák kormány az osztrák zsidók viszonyainak rendezésére kidolgozott. El ránk nézve nagy érdekű és szomszédainkra nézve nagy fontosságú javaslatról a Magyar-Zsidó Szemle legelső hozott hírt. S midőn észrevettük, hogy sem a bécsi felekezeti lapok, sem azoknak budapesti levelezői a dolog jelentőségét föl nem ismerik, az ügy érdekében állónak tartottuk intézkedni, hogy folyóiratunk egy munkatársa *dr. Mezey* cikkét németre fordítsa az *Oesterreichische Wochenschrift* számára. Multak a hetek s az *Oest. Woch.* csak hallgatott. Ekkor munkatársunk elküldötte a cikket a *Neuzeit*nek; s midőn ez sem vett róla tudomást, sajnálattal nyngodtunk bele abba, hogy ez idő szerint az osztrák felekezeti lapokat annyi indolenciával szerkesztik.

Azonban csalódtunk. Nem indolencia volt. Teljes két hónappal később ugyanis előállt az *Oesterreichische Wochenschrift* a *dr. Mezey* cikkével, mely most azt az általános érdeklődést keltette, a melyet a Szemle magyar voltánál fogva neki, fájdalom, egymagában nem biztosíthatott. Írtak ekkor az általunk közölt javaslatról az összes osztrák lapok, a függetlenek, a félhivatalosak, még a hivatalos *Wiener Zeitung* is tett ez ügyben nyilatkozatot közzé, sőt most már a *Neuzeit* is — az *Oest. Wochenschrift* pedig harsány hangon dicsőítette a maga ügyességét és nagyra volt az ő összeköttetéseiével, melyeknek köszönhetette, hogy ő adta először e javaslatot világgá; a *M.-Zs. Szemlé*ről mélyen hallgatott. S midőn nála e miatt reklamáltunk, azt írta — a levél megvan — hogy *nem* a Szemle révén vette ő a tudósítást, *levelezőjét*

éri tehát a tiszteletlenség vádjá, mivel e miatt minden összeköttetést meg is szakított. A tény pedig az, hogy az *Oest. Wochenschrift* *majdnem szóról-szóra az általunk eszközletett fordítást közölte.*

A második dolog, mely meg a *Neuzeit*-ban játszódtott le, sokkal fontosabb. Ez a tiszteletre méltó kollegánk azt állította egy cikkében, hogy Magyarországon azért oly nagy a zsidók közömbössége vallásos ügyekben, mert minden áron és oly hirtelen magyarosodtak. Így elveszett rájuk nézve a német-zsidó irodalom erkölcsi hatása, magyar-zsidó irodalmat meg nem teremtettek. Azelőtt olvasták nálunk Jellinek népszerű iratait és prédikációit, Kayserling népies művét a zsidó nőkről, Kompert novelláit stb., most pedig nem olvasnak és nem tudnak semmit.

Az a magyarosodás! Elhisszük, hogy fáj nekik, de azon nem főgnak változtatni. S ezeknek az uraknak a mily avultak a nézeteik, oly tájékozatlan az ítéletök. Minden művelt magyar ember — akár zsidó akár nem — tud olvasni németül ma is, mint azelőtt. Jellinek említett dolgozatainak egy része le is van azonfölül fordítva nyelvünkre, valamint ugyancsak Kayserling idézett munkája. A tanítóegyesület és Szántó által eszközölt bibliafordításon kívül — melyről a *Neuzeit* is tud — éppen most folyik a *Deutsché* és munkában van a *M.-Zs. Szemlé*, a melyről, valamint ennek irodalmi vállalatáról, a *Neuzeit*nek szintén kellene tudnia. Mindent utoljára, a mi a *Neuzeit*nek és talán nekünk is tetszik, nem fordíthatunk le, az tiszta sor. Hanem dolgozunk mi is tehetségeinkhez és szükségleteinkhez képest. Az olyan munkák, mint a *Kohn Sámuel* Zsidók története Magyarországon, vagy *Hochmuth* Istenismerete és Istentisztelete, vagy *Kecskeméti* Zsidó költői bátran megállhatnak bármi mellett, a mit a német — de különösen a mit az osztrák-német zsidó irodalom az utolsó években produkált. S végül a Magyar-Zsidó Szemle is valami — csak nekünk, megengedjük; de tény, hogy az a sokat és joggal magasztalt német irodalom még mindig nem tudott a pusztán felekezeti, a hírhordás színjén ritkán felülemelkedő hetilapok gázlójából kivergődni.

De éppen ez a *M.-Zs. Szemle* is szála t. kollegánk szemébe. »Die theuere *Szemle* — így ír szóról-szóra 37. sz.-ban a *Neuzeit* — die sich von jüdischem Fette reichlich nährt, denn sie kostet das ungarische Judenthum jährlich 4000 Fl. und nur offizielle Leser hat, möge eine andere Richtung einschlagen;

ausserdem mögen Alle bemüht sein, bei denen jüdisches Gefühl noch nicht ganz erloschen ist, für die Verbreitung deutsch-jüdischer Zeitschriften einzustehen und der Indifferentismus wird langsam schwinden.«

A tisztelt Neuzeit ismét tájékozatlan. A Szemle tisztán a maga erejéből és szerkesztőinek áldozatkészségéből áll fenn, semmiféle szubvenciója nincs, semmiféle hivatalos vagy községi, vagy bármi néven nevezhető közeg részéről, azt a 200 forintot kivéve, a mit a pesti zsidó község önként följánlott. Hivatalos olvasói nincsenek, kivéve, ha a községi rabbikat, előjárókat, tanítókat »hivatalos« embereknek nézi. És irányt sem akarunk változtatni — a Neuzeit kedvéért sem. Az osztrák kollegák niveauja nem igen ösztönöz bennünket utánzásra. Megvalljuk őszintén: a németeké sem általában. És károsnak tartjuk az ily osztrák vagy német lapok egyenes terjesztését a nagy közönség körében. Először, mert idegen termékek; aztán meg és főleg, mert kevés bennök úgy a műveltség, mint a zsidóság; mert többnyire a községi tereferét vagy egyesek hiúságát szolgálják. Ha van nálunk indifferentizmus, ezekkel legkevésbé lehetne azt leküzdeni. A mi bajaink orvoslását csak hagyják t. külföldi kollegáink mi reánk. Tanácsukat köszönjük, de prókátort nem közölök fogadunk.

Budapest.

BÁNÓCZI JÓZSEF.

Zsidó törvény.

A következőkben szószerint közöljük az osztrák zsidók viszonyainak rendezésére készült s jelenleg tárgyalás alatt levő osztrák törvényjavaslatot, melyet kivonatosan a M.-Zs. Szemle májusi füzetében dr. Mezey Ferencz ismertetett olvasóinkkal. Még csak azt jegyeztük meg, hogy e javaslat, mely általunk az egész osztrák sajtót bejárta és hivatalos kommunikációkra is adott alkalmat, jóformán szószerinti szövegben most és itt jelenik meg először.

Törvény,

mely által az izraelita vallásfelekezet külső jogi viszonyai szabályoztatnak.

A birodalmi tanács mindkét házának beleegyezésével rendellem.

1. §.

Az izraelita vallás hiveinek összesége hitközségekre oszlik. A hitközségek feladata:

1. Tagjaik vallásos szükségleteinek kielégítéséről általában, de különösen az istenítiszteleti, oktatási és jótékonyági intézetek fentartásáról és előmozdításáról gondoskodni.

2. Felügyelni mindazon felekezeti izraelita intézetek és intézmények felett, melyek nem maga a község által tartatnak fenn, ide értve a magán-imaházakat is; továbbá minden rituális cselekedetek, különösen körülméletések, esketések és temetések fölött. Házi vallásgyakorlatok a község e fölügyelete alól ki vannak véve. E kivétel izraelita családtagok oly vallásgyakorlataira terjed, melyeknél tóra nem állíttatik fel.

2. §.

Hitközségeknek és több hitközséget egyesítő kerületek létesítésére, továbbá a fennálló községek és kerületek határainak bármilyen módosítására állami engedély szükséges.

3. §.

Egy hitközség létesítésére való állami engedély annak kimutatásától függ, hogy az illető kérvény a község területén lakó hitsorsos családfők többségének beleegyezésével nyújtatik be, továbbá, hogy a létesítendő hitközség elég eszközökkel bír, vagy azokat törvényileg megengedett módon beszerezni képes, melyek által az isteniszteleti épületek és intézmények fentartását, a lelkész (rabbi, rabbihelyettes), valamint más községi tisztviselők fizetését és a rendezett vallásoktatást biztosíthatja.

4. §.

A hitközségek belső szervezete egy szabályzat által határozandó meg, melynek a következő pontokat kell magában foglalnia:

1. A község területének helyi határainak és a községi előljáróság székhelyének kijelölését.

2. Az előljáróság megválasztásának módját, munkakörét és felelősségét.

3. A lelkész és egyéb funkcionárius megválasztásának módját.

4. A községi tagok jogait és kötelezéseit a község igazgatására nézve, különösen a választási jogokat illető határozatokat.

5. A vallásoktatás ellátásának, vezetésének és közvetlen felügyeletének módját.

6. A hitfelekezeti intézetek és intézmények s a közös vallás-gyakorlatok és rituális cselekedetek fölötti felügyeletet, melyre az 1. §. értelmében a község köteles.

7. A hitközség gazdasági szükségleteire kívánt eszközök beszerzési módját.

8. A szabályzat netaláni módosításának módját.

A hitközségi szabályzatok szintén állami engedélynek vannak alávetve és a létesítendő hitközség jóváhagyása végett benyújtott kérvényhez csatolandók.

A szabályzat jóváhagyása előtt a hitközség alakulása nincs megengedve; a megtörtént megalakulás a közigazgatási kerületi hatóságnak bejelentendő.

5. §.

A megelőző §-okban előírt állami jóváhagyást azon tartományi hatóság adja meg, melynek igazgatási területén van a község előljáróságának a székhelye.

Ha a hitközség területe a tartományi hatóság igazgatási területén túl terjed, az állami jóváhagyás a kultuszminisztert illeti.

6. §.

Egy rendesen megalakult hitközség tagjai gyanánt mindazon izraelita hitsorsosok tekintendők, kik annak területén laknak.

Oly izraelita hitsorsosok, kik nem laknak valamely hitközség területén belül, azon hitközséghez tartoznak, mely lakóhelyük községéhez legközelebb fekszik.

7. §.

Lakváltozásnál az új lakóhely iránti adókötelesség a következő igazgatási évvel (napi évvel) kezdődik, míg a folyó igazgatási évre szóló községi adó a régi lakóhely hitközségének fizetendő.

A lakváltozás mind a két hitközség előljáróságához bejelentendő.

8. §.

Egy hitközség előljáróságába csak oly tagok választhatók, kik osztrák állampolgárok és a polgári jogok teljes élvezetében vannak. Az előljáróság megválasztása a kerületi hatósághoz bejelentendő.

9. §.

Lelkész, azaz rabbi, rabbihelyettes (Religionsweiser) vagy hitszónok gyanánt a hitközség csak oly osztrák állampolgárt választhat, kinek magatartása erkölcsi és állampolgári tekintetben kifogástalan és kinek theologiai szakképzése elegendően van bizonyítva. A szakképzés kimutatandó foka és a kimutatás módja iránt közelebbről a kultuszminiszter által kibocsátandó külön rendelet fog intézkedni.

10. §.

Azok, kiknek joga az említett lelkési tisztviselőket választani, kötelesek minden egyes esetben a választott személyt a tartományi hatóságnál bejelenteni. Ez netaláni kifogásait, a kifogásolás okaival együtt (8. §.), a választásra jogosultakkal közli. Ha a hatóság a bejelentés után számított 30 nap alatt kifogást nem emel, az illető funkcionárius alkalmazása akadálytalanul történhetik.

A tartományi hatóság által tett kifogás ellen szabad a kultuszminiszteriumhoz felfolyamodni. Ha ez eredménytelen marad, az illetőt alkalmazni nem lehet.

11. §.

Oly eljáróság megválasztása, valamint oly rabbi, rabbi-helyettes vagy hitszónok alkalmazása, kiknek hatásköre több hitközségre terjed, a kultuszminiszter megerősítésére szorul.

12. §.

Midőn a lelkész vagy más községi tisztviselő (9. §.) az osztrák állampolgárságot elveszti, vagy oly bűnös és büntetés alá eső cselekedetek miatt ítéltetett el, melyek nyereszkeségből eredtek, az erkölcsiséget sértik vagy nyilvános botrányt okoznak: akkor a kormány a hivatalból való elmozdítását követelheti.

Ha az említett funkcionáriusok egyike oly magatartást tanúsított, mely hivatalban maradását a közrendre nézve veszélyesnek tünteti föl, akkor a kormány a hivatal gyakorlásától való elmozdítását követelheti.

Ha a kormánytól kívánt elmozdítás az erre hivatottak által a kellő idő alatt nem hajtatik végre, akkor az illető hitközségi hivatalaz állam hatáskörén belül megürltnek tekintendő, és a kormánynak dolga, arról gondoskodni, hogy állami törvények által ezen funkcionáriusra ruházott teendők, egy másik általa a hitközség költségén alkalmazott egyén által mindaddig elláttassanak, míg nem az illető hitközségi hivatal államilag érvényes módon töl-tetik be.

Ugyanazon eljárásnak van helye, midőn az említett teendők más ok miatt az arra hivatott lelkési funkcionárius által nem hajttnak végre.

13. §.

Több hitközségnek vagy azok képviselőinek valamely állandó vagy egyszeri közös működésre, különösen közös ügyek fölötti tanácskozássra való bármely egyesülése esetről esetre a hatóság engedélyétől függ, mely ha az illető hitközségek egy és ugyanazon tartományi hatóság igazgatási területéhez tartoznak, az utóbbi által, különben pedig a kultuszminiszter által adatik meg.

14. §.

A fentebbi, a hitközségek létesítését és alakulását illető határozatok megfelelően a hitközségi kerületek létesítésénél és alakulásánál alkalmaztnak.

15. §.

A hitközségek vagy kerületek czéljaira külön állami jóvá-hagyással megállapított illetékek és adók, valamint a hitközségi funkcionáriusok jutó illetékeinek és díjainak behajtására a köz-igazgatási végrehajtás engedélyeztetik.

16. §.

Az állam kultuszigazgatása a fölött örökös, hogy a hitközségek és kerületek és azoknak tisztviselői hatáskörükön túl ne lépjenek, s hogy ezen törvény határozatait, valamint az annak alapján állami hatóságok által kibocsátott rendeleteket teljesít-sék és minden e törvényenél fogva hozzájuk intézett kíváratnak eleget tegyenek. E czélból a hatóságok pénzbeli büntetéseket, a vagyoni viszonyokhoz mért megasságig, valamint más törvényileg megengedett kényszereszközöket alkalmazhatnak.

17. §.

Átmeneteli intézkedések.

A jelenleg fennálló izraelita hitközségek kötelesek a tör-vény kihirdetésétől számítva hat hónap alatt a maguk számára szabályzatokat kidolgozni vagy addigi szabályzataikat ezen tör-vény értelmében megváltoztatni, és az egyik, valamint a másik esetben a szabályzat állami jóváhagyását kérni.

Azon hitközségek, melyek ezen intézkedésnek nem tesznek eleget, valamint azok, kiknek szabályzatai a jóváhagyást nem kapták, elvesztik a hitközség jogait; tagjaik a lakóhelyük szerint (6. §.) megerősített hitközségekhez csatolttnak.

18. §.

Ezen törvény kihirdetése napján lesz érvényessé.

19. §.

E törvény végrehajtásával a kultusz- és közoktatási minisz-ter és a belügyi miniszter bizatnak meg.

Bözöd-Ujfalu.

Tek. dr. Bánóczy József urnak, Budapesten.

Bözöd-Ujfalu, 1887-diki május 24-dikén.

Tekintetes szerkesztő ur!

Mélyen tisztelt jóakaróknk!

A folyó évi április 22-iki kelettel hozzánk intézett nagybecsű levelének minden sora, ugyszintén a könyvek küldése, melyek igen tapintatosan vannak szükségünknek megfelelőleg összeállítva, de főképen a pénznek részünkre tek. dr. Berger Leo orvos urnál történt elhelyezése mind oly tények, melyek hitközségünket a végelpusztulástól megmenteni és bennünk egy jobb jövő iránt a legszebb reményt kelteni alkalmasak. Hogy e kedvező körülményekért a Gondviselés után kinek tartozunk legtöbb hálával, megmondja tek. uraságod fentemlített levele. Kétségtelenül a legszentebb igazságok egyike lel itt méltó kifejezést, tárul itt ki előttünk egy szív, mely a mily magasztos és nemes, ép oly szerény és önzetlen, mely a legszebb tettek hevíl, anélkül, hogy elismerésre még csak gondolna is. Készségesen elismerjük, hogy főtisztelendő dr. Beck Mór örök hálára kötelezte le e hitközség mindenik tagját kor- és rangkülönség nélkül és reméljük, hogy ez emlék községünkben néhány nemzedéken át szilárdul fog állani, úgy hogy tekintetes uraságod ebbeli óhaja teljesedésbe fog menni. De midőn ekként egyik jötevőnkre gondolunk, lehetetlen ránk nézve egy másik szintoly nemes, ép oly érdemes jötevőnkéről megfellekedni. Dr. Beck Mór és dr. Bánóczy József oly két név, mely nálunk elválaszthatatlan egymástól.

De ha e tekintetben eltérünk tekintetes szerkesztő ur kívánságától, annál mélyebben fogjuk emlékünkhöz vénsi és buzgó

követni egy másik ugyanitt nyilvánított és már részben főtisztelendő dr. Beck Mór ur által is kifejezett óhaját. Igenis maradunk ezután is *hű fia e hazának*, melynek törvényhozása megszerezte nekünk a lehetőséget, az évszázadokon át utunkban állott akadályokat elhárítani és az általunk egyedül üdvösnek vallott hitnek szabadon élni és fogunk egész erőnkkel oda törekedni, hogy lehessünk *igaz érzésű és jámbor vallású izraelitákká*, hogy ekkép új hitfeleinknek irántunk oly bő mértékben tanúsított jóindulatára magunkat némiképp érdemesekké tehessek.

Ezek után fogadja szívünk legbensejéből jövő üdvözlétiket tek. szerkesztő ur és mindazon lelkes hitrokonok, kik ügyünk iránt érdeklődéssel viseltetnek és sorsunk könnyítéséhez adományaikkal járulni kegyeskednek.

Maradtunk tisztelettel.

Tekintetes szerkesztő urnak
alázatos szolgálai:

Nagy József,
elnök.

Kovács Dávid.

Kovács Chajem s. k.

Teichmann Salamon,
pénztárnok.

(P. H.) *Kovács Mendel s. k.*

A bözöd-ujfalvi szombatos-prozelita hitközség eljáráságától.

Igazolvány.

Alulirott hitk. eljáráság részéről hitelesen bizonyítatik, hogy erdő-szt-györgyi kerületi főrabbi, tisztelendő Kohn Berko ur és ugyanottani hitk. tanító Ábrahám Lipót f. hó 1-én községünkben megjelenvén, utóbb nevezett az e czélra egybegyűjtött hiveink közt erdő-szt-györgyi orvos, tek. dr. Berger Leo megbízásából a M.-Zsidó Szemle tek. szerkesztőségétől ide intézett, a gyűjtés alkalmával felolvasott utasítás értelmében 47 drb különböző tartalmu könyvet osztott ki: iskolás gyermekeknek, serdülteknek, asszonyoknak és férfiaknak, kinek-kinek szükségéhez képest és valamennyiünk meglegedésére, a kiosztás után még fennmaradt 40 drb nagy olvasókönyvet pedig — gyermekeink állami iskolát látogatván — legnagyobb sajnálatunkra, azokat, mint fekezeti jellegűeket, nem használhatjuk — ezen eljáráságnál letéteményezte az általa az illető helyen ez iránt kérendő újabb

utasítás érkezétekig. A fentemlített 47 drb könyv pedig következőkép lett kiosztva:

a) *Kircz-féle héber Abécze.*

Ezekből kapott: 1. Kovács Zebulon, 2. Nagy Jaszli, 3. Nagy Szélig, 4. Kovács Josua, 5. Kovács Efrajim, 6. Kovács Rivke, 7. Kovács Lázár, 8. Lovász Sámuel, 9. Kohn Ignác, 10. Kovács Hermann, összesen 10 példány.

b) *Héber imakönyv.*

Ezekből kapott: 1. Kovács Zebulon Nátán fia részére, 2. Kovács Lewi, 3. Nagy Jaszli, 4. Nagy Szélig, 5. Kovács Mihály, 6. Kovács Dán Mari leánya részére, 7. Kovács Lázár Róza leánya részére, 8. Nagy Dávid leánya részére, 9. Kovács Jaszli, 10. Kovács Herman iskolás fia részére fordítás nélkül, 11. Előbbinek (Kovács Hermannak) neje a maga és a férje részére fordítással, 12. Kovács Sámuel, 13. Kovács Josua, 14. Kovács Jónás, 15. Kovács Öser, összesen 15 példány.

c) *Magyar imakönyv.*

Ezekből kapott: 1. özv. Kovács Channa a volt gabbai (Kovács Chajim) anyja, 2. Lovász Judith, 3. Kovács Eszter, 4. Fekete Ábrahám leánya Eszter, 5. Lovász Rivke, 6. Nagy Dávid leánya Hinda, 7. Kovács Paula, 8. Csukor Márton leánya Peppi, 9. Kovács Hermanné, 10. Kovács Lewiné, 11. Kovács Lázár leánya Róza, 12. Nagy Jaszli leánya Róza, összesen 12 példány.

d) *Pentateuch.*

Ezekből kapott: 1. Kovács Zebulon, 2. Kovács Sámuel, 3. Kovács Herman, 4. Kovács Josua, 5. Kovács Chajim, 6. Csukor Márton, 7. Kovács Efrajim, 8. Csukor Zanwel, 9. Kovács Lázár, 10. Schönberger Samu (a sakter fia), összesen 10 példány.

Kelt Bözöd-Ujfalun, 1887-diki május 24-én.

(P. H.)

Nagy József,
elnök.
Teichmann Salamon,
pénztárnok.
Kovács Dávid.
Kovács Chajem s. k.
Kovács Mendel s. k.

(Folytatjuk.)

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Tekintetes szerkesztőség!

Ismeretes lévén előttem a tek. szerk. jóakarátja, melylyel mindazokat, kik az anyakönyvvezetés bonyolult ügyeiben hozzá fordulnak, jó tanácsccsal ellátja, bátor vagyok én is szívességét igénybe venni és pedig:

1. Szabad-e egy falusi imaházban, hol rendes istenitisztelek és szabályozott hitközség nincs, jegyeseket hirdetni és azon esetben, ha bárki bárhol eszközölheti a kihirdetést, jogában áll-e még valakinek — templomi gondnoknak — aláírni a kihirdetési levelet?

2. Az anyak. 12. rovatába följegyzendő »a koma állása és lakása«; leánygyermeknél e rovatba a névadó irandó be, a ki vagy metsző vagy kántor és vagy ugyanazon helységből való, a hol a leány született, vagy pedig a legközelebbi helyből való, hol rendes istenitisztelek tartatik; kérdésem tehát: följegyzendő-e e rovatba is állás és lakás, minthogy ezek már alattomban értetődnek?

Azon reményben stb. maradtam

Szirák.

HIRTENSTEIN ADOLF,
ker. rabbi.

Válasz:

Ad. 1. Ha imaház van, itt és a főhitközségben kell hirdetni; szabályszerű kihirdetési bizonyítványt csak a rabbi állíthat ki. — A gondnok is aláírhatja.

Ad. 2. Állás és lakás, mint alattomban értetődő, kitöltetlen maradhat.

*

Néhány szó az anyakönyvvezetés és a leendő anyakönyvvezetők érdekében.

Sokáig haboztam ezen sorok papírra tevésével, megvallom, azon tünődvén, nem jobb volna-e ez ügyben való felszólalást avatobbakra és hivatottabbakra bízni? Az anyakönyvi rendelet vég-

rehajtásáról akarok ugyanis szólani. Fájdalom, a miniszter ur e nagyfontosságú intézkedéséhez fűzött várakozások nem úgy valósultak meg, mint reméltük. A 20. §. szerint a szabályrendelet 1886. január 1-én hatályba lépett, tehát innen-onnan már két éve, és mit látunk? Hogy igen számos anyakönyvi hivatal betöltve nines, még folyton az interregnum időszakát föntartva, hitk. elnökök vagy jegyzők képviselik a törvénytábla anyakönyvvezetőt, noha az átmeneti idő már régen elmúlt s dacára a rendelet 2. §-a világos intézkedésének. Hisz csak a mi vidékünkön van több hitközség, a hol az anyakönyvi hivatalok még most sincsenek betöltve, de arra is van számtalan eset, hogy az anyakönyvvezetéssel nem a rendelet szabta képesítéssel bíró egyének, hanem tanítók vannak megbízva. A döntő körök, melyek az ily esetekről bizonyára bírnak tudomással, közöshajnak tennének eleget, ha e tekintetben is mielőbb intézkednének.

Orosháza.

FRIEDMANN ADOLF.

*

Jegyzéke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás- és közokt. m. kir. miniszterium tudomásul vette.

(Folytatás.)

338. *Bilke* (Beregm.) Elnök: Mannskopf M. Anyakönyvvezető: Izrael Mayer rabbi.

389. *Ökörmező* (Máramarosm.) Elnök: Fixler Zelmán I. Majdánkán. Anyakönyvvezető: Jampel M. rabbi.

340. *Egying* (Veszprémm.) Elnök: Weisz Farkas. Anyakönyvvezető: Heumann Salamon rabbi helyettes.

341. *Habót* (Zalam.) Elnök: Rosenberger Bernát. Anyakönyvvezető: Schwarzsztajn Ignác rabbi.

342. *Halas* (Pestm.) Elnök: Schön Mór. Anyakönyvvezető: Krausz Vilmos rabbi.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

A boroszlói rabbigyülekezet.

I.

Felekezeti életünk már régóta nem nyújtott oly szomorú képet, mint napjainkban. Alig mondható életnek, mindenütt pangás, halálos csend uralkodik. A zsidógyűlés, mely az utolsó évtizedben a társadalomban újból befészkelte magát, nem teremtette meg a felekezetben azokat a gyümölcsöket, melyeket emberi számítás szerint joggal remélhettünk volna. Azt hittük, hogy a külső támadások arra fogják bírni névleges vagy tényleges vezérferfiainkat, hogy a felekezetnek belső megerősítésén munkálkodjanak, hogy ellentálló képességét fokozzák, hogy érdekeit gyarapodott buzgósággal és lelkesedéssel felkarolják, hogy emelkedését és haladását vállvetett iparkodás által előmozdítsák. Fájdalom, csalódtunk. Ez a mi Szemlénk, a melyben elmondjuk panaszainkat, megrójuk hibáinkat, módot keresünk bajaink orvoslására, a melyből megtudjuk, hogy a nagyméltóságú miniszteriumnak egy-egy új rendelete vagy rendszabálya által hová »kebleztettünk«, ez a mi Magyar Zsidó Szemlénk az utolsó évek egyetlen vívmánya. És valóságos csoda, hogy a Magyarországon uralkodó viszonyok között létrejöhetett és fenntartja magát ez is. De nem magunkkal foglalkozni célja ezen soroknak, feledjük el egy pillanatra saját bajainkat, lépjük át a sorompót és nézzük, hogy ott künn hányadán vannak és mit végeznek. Ott is nagy és általános az elégtelenség, ott is panasz és kesergés és mégis, mekkora különbség ugyanazon tábornak két szárnya között.

Körülbelül három éve, hogy a berlini zsidó hitközségnek papjai egy rabbigyülekezetnek eszméjét pendítették meg és felszólították német kartársait, hogy jöjjenek, beszéljék meg azon felekezetnek ügyeit, melynek ők egyetlen hivatott képviselői, lépjenek ki közösen a tett mezejére, mozdítsák elő közösen és egyesült erővel azon szent érdekeket, a melyeknek szolgálatában álla-

nak. A berlini papok felhívása visszhangra is talált. Az utolsó évtizedek története arról győzte meg a zsidó papokat, hogy a felekezet érdekeinek előmozdítása végre is csak tőlük maguktól várható és ha mindenféle hivatlan elemek előtérbe tolakodnak is, múlthatatlan kötelességük megtenni mindent, a mit az uralkodó viszonyok között megtenni lehet. Természetesnek tekintették, hogy a kezdeményezés a berlini hitközség papjaitól indult ki, noha senki sem látta azokban a zsidó theologia legkiválóbb képviselőit, természetesnek azért, mert csakugyan a fővárosok nagy községei, a melyek sok esetben a többieknek is példányképpül szolgálnak, mint a melyekre mindenkor hivatkozás történik, midőn új intézmények meghonosításáról, bárminemű újításokról vagy javításokról van szó, mert a nagy községek, mondom, és azok papjai csakugyan hivatva vannak megtenni az első lépéseket, megtörni az utat, a melyen azután a többiek is, azok nyomain haladhatnak.

A berlini rabbigyülekezetnek egyik legfontosabb eredménye a német rabbi egyesületnek megalakulása volt. Ha semmi mást nem tett volna, ez magában véve is oly kiváló eredmény, mely az 1884-iki évet emlékeztetessé teszi a német zsidóság történetében. Végre-valahára a zsidó papság is tudatára ébredt annak, hogy közös feladatok csak is közös és egyesült erővel oldhatók meg, hogy a zsidó hitközségek intézményeiben, vallásos életük nyilvánulásaiban csak akkor lehet szó összhangzatról és egyöntetűségről, ha ezen vallásos életnek hordozóit szoros kötelék fűzi egymáshoz, ha a községek hivatott vezetői karöltve járnak a közös uton, nem pedig árván és elhagyottan — vagy a mint mondani szokás — függetlenül, kiki saját ösvényén. Meg vagyok győződve arról, hogy a rabbiegyesület, ha meg fogja érteni feladatát, egyseget fog teremteni a német községekben és igen jól fogja pótolni a hierarchikus szervezet hiányát, a mely nélkül Németországnak legtöbb államában a zsidóság még mai napig szűkölködik; meg vagyunk győződve arról, hogy lesz idő, midőn csak sajnálkozva, mosolyogva fognak beszélni egy rabbiegyesület nélküli korról és hisszük, hogy a magyar zsidó papság is, nemcsak saját érdekében, hanem még sokkal inkább a zsidó felekezetnek, a zsidó vallás jövőjének magasabb érdekében meg fogja valósítani az ezen sorok írójától megpendített eszmét, egy magyar rabbiegyesület alapításának eszméjét, a mely, noha egyesek, sőt mondhatom számosak

tetszését bírja, még mai napig nem talált visszhangra és kezdeményező lépésre nem birta a magyar zsidó papságot.

Ezen német rabbiegyesület a többek között azon üdvös határozatot is hozta, hogy az ország nagyobb községeiben tartandó gyülekezeteken a zsidóság társadalmi, vallásos és tudományi érdekeit illető kérdésekről fog értekezni és f. é. július hó 5. és 6-án tartotta meg első gyülekezetét Boroszlóban. A rabbiegyesület központi választmányának elnöke: dr. Joël M., kiváló szónok és vallásbölcseleti író, egyszersmind a gyülekezet legnevezetesebb alakja, nyitotta meg az értekezletet, dr. Milch, a boroszlói hitközség elnöke pedig a hitközség nevében üdvözölte a gyülekezetet. »Nem első eset,« úgy mond, »hogy Boroszlóban rabbigyülekezetet tartanak. De a 40 évvel ezelőtt tartott gyülekezet eredménytelenül folyt le, minthogy oly kérdéseket vont tárgyalásainak körébe, melyek az egyesek lelkiismeretére kell hogy bízassanak. A mostani gyülekezet nem úgy tesz, hanem kizárva minden vallásos valóponthoz, csakis oly kérdésekről értekezik, melyek a vallásos érületnek emelését illetik.« A boroszlói hitközség elnöke, ki, úgy látszik, előre meg akarja erősíteni azt, a mit utána a gyülekezet elnöke fényes ékesszólással lesz elmondandó, határozottan tiltakozik és kellő világossággal óvást emel tehát azon közelfekvő feltevés ellen, mintha ezen értekezlet ugyanazon szellemet uralná, mely abban a 40 évvel ezelőtt tartott gyülekezetben nyilvánult, mintha ugyanazt a célt követné, ugyanazon feladatok megoldásán munkálkodnék. Sőt Joël nem átalja kijelenteni, »hogy anakronizmus volna ama régi értekezletek folytatásának tekinteni ezt a jelenlegit.« Úgy érti, hogy mindazon kérdések már tárgytalanokká váltak, a melyek amazt a gyülekezetet foglalkoztatták.

A megnyitó beszédek tehát tudatosan, határozottan és legálább az egyiket élesen körvonalozva, szembe állítják egymással a két gyülekezetet és az összehasonlítást, hogy úgy mondjuk, provokálják. De ezzel még nem érik be, hanem ítélnék, bírálják is, világosan kimondják, hogy ama régi gyülekezet téves uton járt, eredményre nem jutott, mert oly dolgokkal foglalkozott, melyek gyülekezet elé nem tartoznak, vagy ha tanácskozás tárgyát képezhetik is, nem nyilvánosan, hanem intra parietes tárgyalandók.

Tegyük meg tehát az összehasonlítást és tekintsük meg mind a két gyülekezetet közelebbről. Az 1846-ban júl. 13—24

Boroszlóban tartott rabbigyülekezet folytatása volt az 1845-ben M. m. Frankfurtban és az 1844-ben Braunschweigban tartott rabbigyülekezeteknek. Mind a hármát ugyanazon szellem lengi át, úgy hogy azokat egy és ugyanazon egész csak időben különböz, de egyébiránt hasonló részeinek tekinthetjük. A választmánynak tagjai Geiger, Herxheimer, Holdheim és Philippson. Részt vettek — csak a nevezetesebbeket említjük — a két Adler, Einhorn, Formstecher, Herzfeld, Levy, Salomon, Stein, Wechsler és mások. A gyülekezetnek elnöke Geiger Abrahám, századunk legkiválóbb zsidó theologusa, kiről a Graetz-Frankl (azelőtt Frankel, majd Frankel-Graetz)-féle haviirat egyik munkatársa azt mondja, hogy »a boldogult tudós hírének útját állotta, midőn azon irántudományra (Tendenzwissenschaft) adta magát, mely nem éri be az igazság kutatásával, hanem a gyakorlati életre is kändikál, hogy ott bizonyos hatásokat előidézzon« (1886. évf. 354. l.). Az u. n. irántudománynak ezen művelője, kinek kétes hírét a boroszlói iskola haviirata annyira fájralja, adta meg irányát a boroszlói rabbigyülekezetnek is. Nem szólnunk tehát azon kitudó férfiakról, kik a gyülekezetben részt vettek és munkálkodtak, nem szólnunk azon friss, teremő kedvtől áthatott szellemről, mely ezen gyülekezetben uralkodott, nem szólnunk azon beszédekről, melyeket még negyven év leforgása után is lelkesedéssel olvasunk, csak azt kérdezzük, hogy vajjon igazuk van-e a boroszlói vezérfiaknak, midőn azt mondják, hogy ezen gyülekezet eredménytelenül folyt le? Vajjon eredménytelennek mondható-e oly gyülekezet, mely a zsidóság legfontosabb intézményeinek megmentésével lehetőleg legkomolyabban foglalkozott, melynek értekezletei felkarolták a zsidó vallás majdnem valamennyi nyilvánulásait, a mely egyaránt foglalkozott a szombati és ünnepi törvényekkel és az étkezési rendszabályokkal, a liturgiával és a házassági törvényekkel, egy zsidó tudományos fakultás alapításával és a gyászszokásokkal, a hitoktatással és a nők vallásos helyzetével? Vajjon eredménytelennek mondható-e egy oly gyülekezet, mely nyíltan és hathatósan kimondja azt, a mi nemcsak tagjainak, hanem az egész kornak tudatában él és kifejezést keres, egy gyülekezet, mely csak annyiban volt meddő, hogy mind a mai napig utódja nem akadt, mert a zsidóság oly férfiak nélkül szűkölködik, kik folytatnák a munkát, azt a nagy, komoly és szent munkát, melyet amazok megkezdettek? »Eredménytelen volt ezen gyülekezet

minthogy oly kérdésekkel foglalkozott, melyek minden egyesnek saját lelkiismeretére bízandók.« Vajjon oly annyira irigylendő-e a mi állapotaink, hogy ünnepélyes alkalommal kelljen még szentesíteni azt a veszedelmes elvet, hogy mindenki úgy cselekedjék, a mint kedve tartja? Vajjon ezen szabadságtól, vagy nevezzük inkább igazi nevén — szabadságtól lehet-e vallásos intézményeink felvirágzását remélnünk, vajjon abban rejlik-e felekezetünk üdvének egyetlen kútfeje, hogy ezentúl is tisztának fogja az egyik mondani azt, a mi a másiknak szemében tisztátalan, az egyik tilosnak, a mit másik megengedhetőnek, talán szükségesnek vagy üdvösnek? Vajjon vallásos törvényeink felfogásába, magyarázatába, alkalmazásába vagy, ha kell, módosításába egyöntetűséget, összhangzatot hozni, annyit tesz-e, mint az egyesek lelkiismeretének jogait csorbitani, vajjon ezen u. n. lelkiismeret oly szilárd, biztos vagy csalhatatlan valami-e, hogy legszentebb ügyeinket minden aggodás és habozás nélkül reá bízhatjuk? Ha vallásos kérdések tárgyalása túl esik egy rabbigyülekezetnek hatáskörén és helyesen felfogott hivatásán, akkor igazán nem tudjuk, hogy mire való és mi képezheti feladatát. Lehetnek más fontos ügyek is, pedagogiai, tudományos vagy társadalmi kérdések, a melyek egyelőre más ügyektől elvonják az értekezlet figyelmét, de nyíltan kimondani, hogy éppen ez különbözteti meg előnyösen a jelent a multtól, hogy most mindazon kérdések, a melyek első helyen egy rabbigyülekezet értekezletének tárgyát kell hogy képezzék, a gyülekezet érdekkörén kívül esnek, annyit jelent, mint a gyülekezet legfőbb feladatát félreértetni. Mindazon tisztelet és elismerés mellett, melyeket lehetetlen azon férfiakról megtagadni, a kik a legnagyobb lelkesedéssel és önzetlenséggel munkálkodnak felekezetünk javán, nem szabad tehát figyelmen kívül hagyunk azt az aggasztó körülményt, hogy a gyülekezet elitelni látszik azon szellemet, mely legalább részben vallásos életünk újja születését eredményezte és egy másik szellemnek látszik szolgálatában állani, melyet nagy sajnálattal, de talán nem jogtalanul, a reakció szellemének mondunk. De erre még vissza kell térnünk.

Nagy-Kanizsa.

NEUMANN EDE.

Oroszországi levelek.

Már két éve lefolyt, mióta hivatásom bokros teendői, legnagyobb sajnálatomra, nem engedték, hogy jelentéseimet orosz hírsorsosaimról e folyóirat számára folytassam. Vajjon vesztek-e valamit ezáltal a tisztelt olvasók? Alig hiszem. Az utolsó két év nagyon is kevés örömdetést vagy épületest, de annál több mélyen szomorítót hozott számunkra és még csak futólagos jelentés is érzékenyen érintette volna az olvasókat. Azonban ha a *M.-Zs.* Szemle olvasói keveset vagy éppen semmit sem vesztek az által, hogy leveleim két év óta elmaradtak, mégsem fölösleges, már tisztán történeti tekintetből, ezen éveknek eseményeit itten röviden, de lehetőleg teljesen felsorolni és jellemezni.

Durva csöcselék törvénybontó zsidózárogásainak, melyek Oroszországban 1881 óta dühöngtek és annyi zsidó családot hontalanná tettek, az utolsó két évben nem volt ugyan hire, annál inkább fordultak elő a civilizált kormány borzasztó törvényes zsidózárogásai, új kivételes törvények alakjában, melyek ugy is nyomoruságos jogainkat még jobban megsebesítették és sokkal nagyobb pusztításokat és rombolásokat vittek végbe, mint az összes zsidózárogások együttvéve. Mielőtt mindezen új kivételes törvényeket vagyis — mint testvéreink rendszeren jelölik — »gonosz gezerák«-kat itten egyenkint felsorolnám és közelebbről megbeszelném, a mit a jövőre tartok főn magamnak, legyen szabad egyelőre azokat összefoglalnom és végzetes jelentőségüket nagyjában jellemezni.

A különböző új gonosz rendeleteknek valamely csak félig észszerű okát, vagy valamely politikai és államgazdasági elvét indító ok gyanánt kitalálni teljesen lehetetlen. Nincs semmi, mivel azokat ha nem is igazolni, de legalább megmagyarázni lehetne. Nem is lehet azokat egy politikai pártnak, különösen a most kormányon levő konzervatív párt művének tekinteni. Hiszen ezen pártnak mértékadó képviselői: Tolstoi gróf jelen belügyminiszterünk és Katkoff a híres moszkvai hírlapszerkesztő *) határozottan ellenségei a zsidók elleni hadjáratnak. Tolstoi gróf nemcsak hogy a saját hivatalkörében egyetlen megsebesítő kivételes törvényt nem bocsátott ki, hanem mihelyt magas hivatalát átvette, rögtön véget vetett a zsidózárogásoknak, valamint a zsidóknak különböző városokból és »a birodalom belsejének« egész tarto-

*) A levél érkezése óta meghalt. Szerk.

mányaiból való kiűzetéseinek, melyek elődje, Ignatieff gróf alatt oly nagy mértékben folytak. Katkoff pedig mindenkor határozott ellensége a zsidók jogi megszorításának és az őt jellemző bátorsággal és erélyességével, nyíltan szót emelt ellene; sőt tudvalevőleg az ő arra vonatkozó és »Moszkowskija Wjedomosti« című lapjában közzétett vezércikkei okozták főleg, hogy Ignatieff gróf miniszteri állását elvesztette. Más részről azt látjuk, hogy elismert szabadelvűek ama kivételes törvényeket örömmel üdvözlötték, sőt nem csekély mértékben hozzájárultak létesülésükhöz.

A mi a kivételes törvények nemzetgazdasági oldalát illeti, nem lehet tagadni, hogy azok határozottan káros befolyást gyakoroltak Oroszország viszonyaira. A zsidóknál, kik ellen fordulnak, némi tekintetben még erősebben sujtották Oroszország »bennszülöttjeit.« A mióta a zsidóknak sem földet venni, sem földeket bérelni, sem fölvekben letelepedni nem szabad, a földjáradék és a földbér folyton csökkennek, miről a nagybirtokosok nem szűnnek meg panaszkodni. Azon helyeken, hol a zsidók tartózkodásának akadályokat gördítenek elejébe, szemlátomást pang a kereskedelem, úgy hogy Moszkvában, Zaruzinóban és a kereskedelem és ipar más középpontjaiban a nagyiparosok és a nagykereskedői czégek ismételtelen folyamodtak a kormányhoz, hogy a zsidók kiutasításával az illető városok ipari tevékenységének érdekében hagyjon föl. Hasonló eredménye van a többi törvénynek is, melylyel a zsidókat korlátozni kívánták.

A zsidók elleni rendeleteknek tehát sem politikai vagy nemzetgazdasági elvet nem lehet okául felhozni, sem pedig nem folytathattak az egyik vagy a másik politikai párt törekvéséből; ennél fogva kizárólag Európa azon modern betegségének rovására teendők, mely antisemitizmus névvel szeret diszelegni, de nem egyéb vak és oktalan zsidógyűlöletnél.

Az antisemitizmus, mely Ignatieff gróffal, mint belügyminiszterrel, uralomra jutott Oroszországban, minden új kivételes törvénynek egyedüli elve, egyedüli indító oka. Ignatieff bukott ugyan, de jelszava: »Kell, hogy lehetetlenné tegyük a zsidóknak Oroszországban élniök« bizonyos kormánykörökben — fájdalom — még most is fennáll és csakis e jelszóból magyarázhatók a jelen hivatalos zsidósanyargatások, melyek tényleg mindinkább tűrhetetlenné teszik a zsidóknak Oroszországban az életet és mehekülésre kényszerítik szerencsétlen védtelen áldozataikat.

A hadügyi minisztérium, vagyis Waunowsky hadügyi miniszter megkezdte a hadjáratot és az általános hadkötelességre nézve oly kivételes törvényeket adott ki a zsidók ellen, melyeket még a »Nowoja Wremja« is, az antisemitizmus ezen elismert közlönye, »kegyetleneknek« jelölt és valóban nehéz volna rájuk jobban illő jelzót találni. Mi is lehetne kegyetlenebb, mint a védkötelesnek egész családját felelőssé tenni elmaradásáért és háromszáz rubelnyi büntetéssel terhelni, vagy a zsidó védköteleseket minden szokásos családi kiváltságtól megfosztani és még gyámoltalan, agg és beteg szülőknél egyetlen fiait is alávetni a sorozásnak? És azóban levő kivételes törvény még számos ilyen pontot tartalmaz.

A pénzügyi minisztérium, melynek vezetője dr. Bunge, egész sorát eszközölte ki az oly rendeleteknek, melyek minden lehető módon a zsidóknak szeszárúkkal való kereskedelmét megszorítják, sőt a birodalmi tanácsot arra bírta, hogy tőlük ezen kereskedelmi ágat Szibéria egész nagy területén megtiltsa.

De a legérzékenyebben sujtották a zsidókat a népfölvilágosítás miniszterének rendeletei. Ezeknek kibocsátása előtt a nyilvános — nem szabadalmazott — tanintézetek az egyedüli helyek voltak, melyeken a zsidó, legalább a törvény szerint, egyenlő jogban részesült. Ha itt-ott némely pedagógus előítélete éreztette is a zsidó növendékekkel származásuk hibáját — a mi azonban másutt is előfordul Európában, — nem volt a tanintézetekben semmi, mi a zsidó tanulókat más vallású társaiktól külön választotta. Akkor, mint villámcsapás a derült égből, a zsidó tanulókat a miniszternek egy körrendelete érte, melyet az orosz egyetemek igazgatóihoz intézett és melyben a zsidóktól megvonta jogukat az állami ösztöndíjakra. Ezentúl szorgalom, tehetség, előmenetel nem használnak a tanulónak, mikor zsidó, csak a kitérés szerezhet neki stipendiumot. Ezen csapás annál érezhetőbb volt, mert a zsidó tanulók kiváló többsége, talán 80 százaléka, a legszegényebb néposztályhoz tartoznak és ösztöndíjakra vannak utalva. A sz.-pétervári egyetemen vagy száz zsidó, az összes zsidó diákok 40—50 százaléka, állami ösztöndíjas, és az összes ösztöndíjasok 20—25 százalékát tették. Most egyszerre ezen ép oly kitüntető, mint lényegesen segítő díjaktól, melyeket versenyvizsgálatok alapján nyertek, megfosztandók. Peszimiztikus természetek komolyan attól tartottak, hogy e kemény rendszabály a zsidó vallástól elidegenedett tanulóifjúságunkat a kereszténység karjaiba fogja ve-

zetni. De népünk becsületére, ezen aggodalom alaptalannak bizonyult. Sőt a jogtalan rendszabálynak azon nem eléggé megbecsülhető eredménye is lett, hogy tanulóágunk zsidó vallásának tudatára ébredt és lassankint be kezdte látni, hogy származása oly kötelességeket hoz magával, melyek alól semmi oklevél, semmi czím fel nem menthet.

Kezdünk már az említett rendszabálylyal ezen üdvös eredménye miatt kibékülni, midőn új körrendeletek következtek gyorsan egymásután, melyek mindazon egy czélt tűzték ki, hogy a zsidók művelődési jogát megszorítsák és elnyomorítsák. Először azt rendelte a minisztérium, hogy a következő szakiskolákban: a sz.-pétervári technológiai intézetben, az uti- és vízi mérnökök intézetében, a polgári mérnökök és bányai mérnökök intézetében, valamint az orvosi és chirurgiai akadémiában — a fölveendő zsidók csak 5 százalékát tehetik az egész tanulóágnak, a charkowi technológiai intézetben pedig csak 10 százalékát. Az egyetemeiket és gimnáziumokat még megkímélték ezen zsarnoki rendszabálytól, de nem soká. Az épen lefolyt julius havában új köriratok tétettek közzé, melyek a fölveendő zsidók számát az egyetemeken és a középiskolákban (klasszikus és reál-gimnáziumokban) százalékok szerint megállapították. E szerint a két főváros, Pétervár és Moszkva tankerületeihez tartozó egyetemekben és gimnáziumokban a zsidók csak 3%-ig, a charkowi, kazani és dorpati egyetemekben, valamint a nevezett és más, a zsidók »letelepedési határán« kívül fekvő tankerületek gimnáziumaiban 5%-ig, végre az odessai, varsói és kiewi egyetemekben, valamint a nevezett és a vilnai tankerületek gimnáziumaiban, melyek a zsidók letelepedési határán belül vannak, 10%-ig vehetők föl. Ennél fogva Oroszország összes egyetemein a zsidók csak 6.3%-ig fognak felvétetni, míg 1886-ban 14.5%-ot tettek ki, és míg a nevezett évben a zsidó egyetemi hallgatók összege 1858-at tett, ezen összeg négy év múlva, midőn az új körrendelet az összes fakultások mind a négy évfolyamában fog érvényesítettetni, 807-re fog majd apadni. Már most a zsidó hallgatók száma az egyetemeken, a mióta ezek megnyíltak előttük, tehát az ötvenes évek óta, évről-évre tetemesen gyarapodott. Az 1865. évben az összes orosz egyetemeken 129 zsidó tanult, a tanulók 0.3%-a; 1878-ban emelkedett számuk 4.6%-ra, 1882-ben 9.9%-ra, 1886-ban 1000 egyetemi tanuló között volt 145 zsidó. A zsidó tanulók száma, ha nem is egészen

ily arányban, de mindenesetre ezentúl is szaporodik, ha az említett körrendelet átléphetetlen határt nem szab e gyarapodásnak. A rendelet következtében a zsidó egyetemi hallgatók száma négy év alatt 1051-gyel, vagyis jelenlegi számának $\frac{4}{5}$ -edével fog csökkenni. Eltekintve ezen csökkenés általános művelődési és nemzetgazdasági jelentésétől, egyesek, kiket közvetlenül érint a rendelet, nem eléggé sajnálható jogcsökkentést szenvednek, a mennyiben a zsidó valamely egyetemi tanfolyam végzése által polgárjogot és rendszerint jövedelmező keresetforrást is nyert.

Még nagyobb azon károsítás, melyet az oroszországi zsidók a gimnáziumi tanulók számát szabályozó rendelet által szenvednek. Míg jelenleg a zsidó gimnáziumi tanulók száma Oroszország 14 tanközségében az összes tanulók 10·8% számát teszi és száma egyre növekedik, az említett rendelet érvényesülése azt 6·1%-ra apasztaná, sőt valóságban e százaléknak is alig a felére, mert a »letelepedési határon« kívül eső tiz tanközségben a zsidók soha sem szolgáltaták a gimnáziumi tanulók 5 százalékát, már azon egyszerű okból, hogy ott csak felette kevés zsidó lakhatott, míg a letelepedési határon belül fekvő tanközségekben néha a tanulók 50–60%-a zsidó volt.

Még egy másik, szintén a gimnáziumi tanulók félévét illető körrendelet bocsátott ki, melyben nincs ugyan szó a zsidókról, de mindazonáltal főleg a zsidókat érinti, s valószínűleg első sorban őket veszi célba. Ezen rendelet ugyanis a gimnáziumi igazgatóknak azt teszi kötelességükké, hogy a tanulók félévélénél tekintettel legyenek a bejelentő szülők rangjára, társadalmi osztályára, foglalkozására, vagyoni állapotára, miveltési fokára, életmódjára, lakására stb., hogy a kiváltságos és gazdag osztályok gyermekeit elsősorban részesítsék, szegény és alacsony osztályú szülők gyermekeit pedig nem csak a bejelentésnél visszatartsák, hanem saját belátásuk szerint tanintézetekből elmozdítsák. Már most az orosz zsidók között aránylag csak kevés kiváltságos vagy jómódu szülők találhatók, kik az említett feltételeknek megfelelnek, úgy hogy ez utóbbi körrendelet következtében, eltűnő kisebbség kivételével, a középiskolák el lesznek zárva előttük. Ily módon erőszakkal a miveltelenségbe és középkori tudatlanságba szorítottunk vissza, ha csak — a mitől az Isten meg fog bennünket óvni — az új veszélyek láttára, kislelkűleg abban nem hagyjuk a zsidóság eddig híven őrzött

zászlaját. Ettől azonban most kevésbé kell félni, kevésbbé, mint valaha. Mert hál' Isten, ifjúságunk szívébe új szellem vonult be, mely a legjobb reményekre jogosít. De erről majd máskor.

Íde még néhány statisztikai adatot csatolok a zsidók iskoláztatásáról. Az 1886. évben a magasabb női tanfolyamokban 15·6%-kal vettek részt a zsidók, a női gimnáziumokban 8·1%-kal, a klasszikus gimnáziumokban 10·8%-kal, a reáliskolákban 7·9%-kal. Több mint 26 ezer mind két nembeli zsidó növendék járt a »jövőhagyott« magán elemi iskolákba, melyeknek tannyelve az orosz; a zsidó állami iskolákba (Kronschen) és a kerületi iskolákba összevéve 4502 zsidó járt, a városi iskolákba 1604, a reáliskolákba 1579, a klasszikus gimnáziumokba — melyek az egyetembe való felvétellel jogosítanak — 7640, az egyetemekre 1858, a női gimnáziumokba és progimnáziumokba 5213. Ezen iskolákon kívül a zsidók oktatásáról még számos, kizárólag zsidó iskola gondoskodik, mint az u. n. chéderek, a jesibák és talmudtóra iskolák.

	Jogi fakultás	Orvosi f.	Természettan és mathem.	Filológia	Összes szám 1886-ban	A körrendelet valószínűsített szám
Moszkva a zsidó hallgatók %/a	12	12·4	—	—	10	3
» » » száma	113	148	39	1	301	90
Pétervár » » %/a	21·7	—	—	—	11	3
» » » száma	209	—	57	1	267	72
Varsó » » %/a	15·1	19·8	—	—	—	10
» » » száma	64	99	6	—	169	—
Charkow » » %/a	14·5	41·5	—	—	28·3	5
» » » száma	45	351	16	2	414	78
Dorpat » » %/a	2·3	28·2	—	—	14·8	5
» » » száma	6	224	6	2	238	80
Odessza » » %/a	41·2	—	—	—	29·8	10
» » » száma	131	—	38	3	172	—
Kazan » » %/a	—	10·8	—	—	—	5
» » » száma	6	53	5	—	64	—
Kiev » » %/a	16	20·2	—	—	12·9	10
» » » száma	53	175	5	—	233	180
Összesen » » %/a	15·8	22·4	6·6	0·7	145	6·8
» » » száma	627	1050	172	9	1858	807

Az itt közölt táblázatos kimutatás a zsidók 1886. évi részvétét az egyetemek látogatásában tünteti ki fakultások és egyetemek szerint, míg az utolsó rovat megközelítőleg mutatja, mily arányban fog a zsidó egyetemi hallgatók száma az új körrendeletet következtében apadni. Megjegyzem, hogy némely adatot nem tudtam beszerezni. A pétervári és odesszai egyetemeken nincs orvosi fakultás.

Szent-Pétervár.

— I —

Berlin zsidóságáról.

I.

Ezennel tudtukra adom mindazoknak, kiket illet, hogy a múlt évet, itteni szemináriumi tanulmányaimat félbeszakítva, Berlinben a »Lehranstalt für die Wissenschaft des Judenthums«-on töltöttem. Vakmerő vállalat az orsz. rabbiképző-intézet hallgatója részéről, de hiába, mi kitartók vagyunk. Azután meg nemcsak magunk fajtájú egyetemi hallgató megy oda ki 1—2 szemesterre, találkozunk ott más fakultásbeliekkel is. Jog- és orvostanhallgatók váltogatják fel egymást. Nyugotra magyar! a jelszó, s szétnézve e nyugotra tolulók csoportján, amaz erkölcsi igazságra jut az ember, hogy a tudományszomjnak legjobb tápláléka egy szép állami stipendium. A tudománynak ilyképen folszerelt szomjazói közt természetesen zsidót nem találtam. Minden panasz meg kesergés meg fanyar utógondolat nélkül konstátálom ezt a mindenekelőtt eléggé ismeretes tényt. Jól van ez így. Mi átölelve tartjuk egymást, mi a szükségét s a szükség minket, s a győztesek mi maradunk. Az év letelt s most Budapestre visszatérve, fecsegni akarok e folyóirat olvasóinak Berlin zsidóságáról s az ottani zsidóság intézményeiről. Zavart emlékek, egymásba folyó képek, fény és árnyék együtt: neologok és orthodoxok, Maybaum és Hildesheimer, Lehranstalt és megint Hildesheimer, új zsinagóga és reformközség, köznép és tudósok.

És mindez emlékek közül előre tör egy nemes férfiúnak alakja, kit nemcsak a berlini zsidóság, hanem az egész zsidó tudományos világ legnagyobb fájdalomra a halál kiragadt az élők sorából. Ez dr. Frankl, a berlini nagyközségnek tudós rabbija, a Lehranstalt tanára, kit éltében hívei valóban tiszteltek,

tanítványai őszintén szerettek s most holta után a néma fájdalomnak könyűjét hullatta mindenki. Egy szent ládának romdarabjai lőnek a ládába helyezve. A halál angyalának méregcseppje már rég szájába csöppent, régóta betegeskedett, előadásait beszüntette (a homiletikának és vallásfilozófiának tanára volt a Lehranstalt), a község fölmentette a szónoklatok tartásának kötelezettsége alól s fizetésének sértetlenül hagyása mellett két évnyi szabadságot adott a beteg tudósnak. Ottlétem alatt sokat beszélt közeli fölépüléséről, Johannishadba utazott, ahonnan holtan szállították vissza Berlinbe. Egy könyvet a szeretetreméltó ember s a zsidóság nagy halottja emlékeztetének!

Távvoztával a berlini községnek még három rabbija van, akik közül dr. Ungerleider van legrégibb idő óta ott, míg dr. Rosenzweig csak monstanság lett megválasztva s a bekövetkező nagy ünnepekkor kezdené meg működését. Mert hát hire jár, hogy a miniszterium még mindig vonakszik megadni a magyar rabbinak az államjogot: választásának német embert! Mindkettő Magyarországi születésű magyar ember, valamint a berlini rabbik legderekabbika is, a miskolci születésű dr. Maybaum Zsigmond. Az alsó-kubiniak még jól ismerhetik, ott működött rabbiságának első idejében, most Berlinben hallatja szónoklatait, melyeket a valódi tehetség, a lángoló képzelet s a legideálisabb gondolkodás emelnek szárnyaikra. Az ő zsidósága egy eszményi zsidóság: ezt hirdeti, ezért küzd szíve teljes meggyőződéséből s szavainak megragadó hatalmával. Nem kapaszkodik a multnak minden hagyományába, de nem is dobja el azokat sértő felületességgel, könnyelmű frivolitással, amint azt »reform-rabbijaink« teszik. Ellen-sége minden külsőségnek, csak az eszmét, a szellemet hirdeti, s ezt egy rabbinak legtisztább rajongásával teszi. Németországban tisztelik a meggyőződést. Azaz mégis van, aki haragszik rá, s ez Hildesheimer s az ő buzgó iskolája. Lerántják, ahol csak szerét ejthetik, persze nem igen árthatnak neki; becsmerlik, de azért szívesen elmennek a zsinagógába, hogy az ócsárolt embernek szónoklatát meghallgassák. Tanúja voltam, mikor egy ily »igazhíttű« dr. Maybaum megható beszéde alatt könyet törölt ki szeméből s szíve keserveit kiöntve, odaszólt társának: »Mégis csak goj; kár, hogy nem Hildesheimer híve.«

Hát bizony, méltán büszkélkedhetnének vele a berlini orthodoxok, ha övék volna; így is büszkék azért Maybaumnak

szenvedélyes ellenlábására, dr. Hildesheimerra. Berlii orthodox = Hildesheimer: ő a községnek megalapítója, vére, lelke, prédikátora, rabbinusa és — agitátora. Mint német ember, Magyarországra jött, Kis-Marttonban működött, jesibát is tartott s ott szívhatta magába a magyar zsidók intoleranciáját. Báchorjai közé tartozott egykoron Maybaum is, s volt tanítványának eme »súlyedése« sok-sok szíváfajdalmat okozott már a jó öregnek. Előrehaladott korú, alacsony emberke, de valódi káneső: folyton izeg-mozog, sűrű-forog, még ott főnn a szószéken is, ahonnan a neologizmus, vagyis Maybaumizmus (ez speciálisabb fogalom) ellen szórja hatalmas bombáit, némelykor átkait is. Azért tagadhatatlan, hogy buzgó és tevékeny ember ő, kinek a berlii orthodoxizmus sokat, mindent, köszönhet. Kiment Berlinbe, híveket szerzett ott magának, községet alapított és fáradhatatlan harcz és küzdelem után megszerezte községének pár évvel ezelőtt az autonómiát. Most ur ő a maga községében, ám nem mint — tyúk a maga szemetjén. Mert hát a német orthodox egészen más, mint a mienk. Igen sokban közülik szépen összefér a modern civilizáció és az ősi vallásosság. Jórészüket a mi kaftánosaink megfosztanák az igazhitűség nimbusától, mert nemcsak hogy szőrös sapkát nem viselnek, hanem nyilvános helyeken hajadon fővel ülnek s vendéglőben hajadon fővel esznek is. Ez a modern orthodoxizmus, mely gyermekeit nem vonja el a modern tudománytól s kulturális törekvésektől. Az egyetemet számos oly ifjú látogatja, kik a régi és újabb kor filozófiai elveit — amiut úgy — magukévé téve, szombaton derékukra övezve vagy kezükre csavarva hordják zsebkendőjüket; táborukban van továbbá az újabb bibliakritikának lelkes ellensége, a mély gondolkozású, kiváló orientalista, kritikus és exegéta, dr. Barth, egyetemi magántanár. Csak isteniszteletük üt a mienkre, mert a templomukba (Gypsstrasse 13.) egy péntekestén belépve, az Orczy- vagy talán a kismartoni zsinagógában képzelet magát az ember: általános zúgás, vegyeshangú kórus, egymásba zavaródó hangok, a híveknek énekversenye és a »polák« kántornak művészietlen trillázó »lechó dódi«-ja.

Külső csin és rend dolgában magasan fölötte áll a reformzsidók isten-tisztelete. Itt vegyük le kalapunkat — ha imaházukba be akarunk lépni. Ott áll az a Johannisstrassében s homlokzatán hivalkodva mutatja a szavakat, melyeket egykoron

a főpap viselt homlokdisznán: »Az örökkévalónak szentelve!« Mert vasárnapi szentségbe öltözködve jelennek meg a hívek (túlnyomó számban természetesen a mindenért könnyen lelkesülő nők) a templomnak eléggé tágas csarnokában. Mély csend közepe helyet foglalnak mind, egyik oldalt a férfiak, másikon a nők, várva az istenisztelet megkezdését, ami a papok megjelenésétől függ. Hárman vannak ők — a régiak szent száma: dr. Ritter, dr. Oppenheim és dr. Lewin. Ők a hitszónokok, előimádkozók és tóra-felolvasók! Ez utóbbinak van legkevesebb dolga. Különböző rendben akarom leírni az istenisztelet lefolyását. A föntnevezett funkciókat a három rabbi fölváltva végzi: egyik szombaton, ill. vasárnap, Ritter előimádkozik, Oppenheim a tórától felolvas és Lewin szónokol, a másik héten Oppenheim imádkozik elő, Lewin olvas fel a tórától stb. Ez mind igen szép szokás: a pap vezeti a isteniszteletet s nem csak diszként foglal helyet a zsinagógában. Az istenisztelet nyelve a német, itt-ott belevegyül azonban néhány héber mondat is, a civilizáció kedvéért szefárdi kiejtéssel. Így: a Sema jiszraél és a Kedussa. Imáik lépten-nyomon ami sokat ócsárolt, meg nem értett imáinkra emlékeztetnek; s a hol ez ősrégi panaszunk és szent bizalomnak visszhangja nem juthat fülünkbe, ott, minden kultur-törekvés ellen, száraz költőietlen frázisok halmaza az ő vallásos énekük. Isteniszteletüket a pap csöndes imája nyitja meg, amelyre ami reggelenkénti benedikcióinkra emlékeztető rövid hálamondatok következnek. Majd a vegyes férfi és női énekhar orgonakiséret mellett héber és német nyelven rázendíti a semát és kedussát, mire aztán a tóra is előkerül. Ez csakhamar meg van, nagy előkészület nem kell hozzá. Kicsiny alakú tóra, melyről a ruhát lerántja a pap, a másik nagy (Zunz, vagy Luther-féle) bibliával mellé áll; az felgöngyölíti, ez felüti a szentírásnak hetiszakaszát s amaz, ismét szefárdi kiejtéssel, szégyenkezve elhadar 2—3 mondatot héberül, emez ugyanazon mondatokat elszavalja németül, mire a ruhát ismét rárántják arra az ősi, szent tóratekeresre.

Talán frivol hangon rajzoltam le e jelenetet, de hát oly frivolnak tűnt fel előttem az egész, bárhányszor odamentem. Minek is bántják, ha nem törődnek vele? Semmi áhítat a kivételnél, a velebánásnál, a betételnél. Bizonyos sértő könnyelműség, bosszantó semmibevevés az egész eljárásnál. Hagyják ők nyugodtan a tórát, nem nekik való az. Az a közönség is, aki ott

összegyűl, elengedi nekik; a kíváncsiak tömege mindig nagyobb, mint a híveké. De hát nem is tudnak lelkesíteni, még Ritternek józan beszédei sem. Szónoklataikban természetesen a valódi zsidóság az ő zsidóságuk: mi vagyunk Ézsau, ők Jákob; mi vagyunk Lábán, ők megint Jákob — úgy hogy Ézsauaságunknak marcangó tudatával szívemben kelle odahagynom imaházukat, Jákobnak sátrát. Autonomiájuk nincs, községi adót a nagyközséghez fizetnek.

Magának a nagyközségnek jelenleg három nagy zsinagógája van: a legrégibb, a Heidereutergassében, a Rosenstrasse (Berlinnek nagyvárosiasabb Szerecsen- vagy Dob-útczája) mellett. E templom a régi zsinagógák mintájára mélyen fekszik, a lépcsők lefelé vezetnek. A másik a Kaiserstrassében épült, az előbbinél tágasabb, de nem oly masszív szerkezetű. Kisebítő templomnak lett építve s egy része fából készült. A harmadik az Oranienburgenstrassében áll. Impozáns, hatalmas épület, »Nyissátok fel a kaput, hadd jöjjön be a jámbor népesség« — felirattal. Egy tornya van, s kívülről nem oly nagyszerű, mint a mi pestünk. Tágas előcsarnokán áthaladva, nagy előterembe jutunk, ahol botunkat és esernyőnket elszedik. Ugyanaz történik az előbb említettem két zsinagógában is. Elsős időben legalább nem állunk víztócsában.

Azért nem kell megjegyezni: az ott alkalmazott személyeknek semmi körülmények közt sem szabad pénzt elfogadniok. Ez ismét más tágas csarnokba nyílik. Ez a hétköznapi imaterem. Ezzel eleje van véve annak, hogy a belső helyiségnek nagy terjedelme hétköznapiakon tátongjon az ürességtől. A belső rész a legnagyobb eleganciával és műizléssel földiszított imaház; oldalt — s ez előnye a pesti fölött — egy-egy női karzattal, amelyek szélesebbek mint a dohányutczabeliek. Ablakai az üvegfestészet remekei, melyeket ezernyi gázlámpa világít kívülről; a tetőzet hatalmas ablakainak közepéből tündöklő csillárok szórják alá fényüket. Az istentisztelet alatt mély csönd uralkodik, mindenki csak magával és istenével van elfoglalva, senki szót sem szól társához. Eszembe is jutottak mindig a mi magyarországi községeink, ahol a templomban a künn megkezdett szóharcok gyakran folytatásukat nyerik s egész üzleti ügyek bonyolítottatnak le. Meglehet, hogy csak külső dolgok hatása alatt lesz felidézve az áhitat — mindegy, itt az istentisztelet alatt valódi áhitat uralkodik. Rabbi

és község egyszerre áll fel és egyszerre ül le; a Sema jiszraél nemcsak itt, hanem minden templomban, felállva éneklük. Főlváltva éneklük továbbá előimádkozó és község a »lechú neránnaná« és »Hallel« imák egyes mondatait is. Ez lehetett az ősidők zarándoklási énekeinek visszhangja. Szép szokás. Nálunk is behozhatnák. Péntek estéken a gyászolók vigasztalását is végzi a rabbi; az őrgona elégikus hangon szól, az egész község feláll, a gyászolókat az ajtóban fogadja a rabbi s vigasztaló beszédet intézve hozzájuk, egy darabig főlebbvezeti őket. Néhány »modern« zsidó rabbink lerázta magáról a papnak e legszebb köteleességét. Kár érte.

E templom az »Uj Zsinagóga« nevét viseli s istentiszteletük sok tekintetben eltűnt a többiekétől. Külön, a berlini rabbinárustól szerkesztett imakönyv van itt használatban, mely több vonásban különbözik a mienktől. Sziddur és machzör és szelichót és kinót együtt vannak benne, azért még sem vaskosabb, mint a mi közönséges imakönyvünk. Több imánk ki van hagyva (ve-lam-malsinim), több megrövidítve fordúl elő (emeth ve-emánó, lechó-dódi), a piútok, szelichák és kinák közül csak néhány, persze a legkiválóbb néhány van főlvéve. A multnak hangjai itt is megszólalnak, de disszonancia nem vegyül beléjük. Az áldozatokra nem történik annyi hivatkozás, minden kabbalisztikus vonás ki van irtva, az ellentét Izrael s a többi népek közt nincs oly kirivólag feltüntetve, a multból felénk hangzó s az »ősidők« elnyomására emlékeztető szenvedélyes kifejezések ki vannak törölve, sőt Oziónnak emléke is kipusztítva. A vigyázatlan kertész ügyetlenségül gyomlálhat, a gazzal együtt kitépi a nemes hajtást is. A liturgiában egyes német nyelvű imák és énekek is szerepelnek. Az »Alénú«-t az előimádkozó olvassa fel német nyelvű átdolgozásban s hogy a fenkölt imának érvényt is szerezzenek, nem hagyják azt legvégre, mikor már az ájtatos község kifelé tódul, hanem utána még szoltárt is énekel a kórus. Még néhány a mienktől eltűnt szokás: a tórához nálunk szombatokon 7 vagy 8 személy lesz felhíva, ottan a körülményekhez képest változik a szám, felrúghat 14-re is; Kóhén, Lévi és Jiszraél közt nincs különbség, bárki is felhíható sőnek; a templomi nyílt adományozásokat nem ismerik. Nálunk talán megcsappanna a jövedelemnek e forrása, ha azt nem lehetne főnhangon kihirdetni. A »mi sebérach« mondás is levé-

tetett a napirendről, csakis a rabbi mond a haftára felolvasása után német nyelvű imát a barmicvákért, az újoniszülött gyermekekért és anyokért, felsorolva mindnek nevét (»Verleihedeinen Segen der Frau N., Ehefrau des Herrn N. N. und ihrem Kinde, das den Namen führen soll: héber és német név). A haftárát mindig a rabbi olvassa fel, még pedig németül. Hivatáskörébe tartozik a súlyos betegekért való fohászkodás is, amelynek végeztével felhangzik az egész községnek dörgő Ámenja.

E zsinagógák közül a rabbik hol ebben, hol abban szólnak, nem mint Pesten, ahol külön rabbik vannak a templom és zsinagóga számára. E pontos megkülönböztetését a két imaháznak, remélem, érti mindenki, mert azoknak összetévesztése főbenjáró véték volna. Most egy negyedik templom építését tervezik az Új Zsinagógához hasonló liturgiával.

Egyebekről jövőre.

Budapest.

KECSKEMÉTI LIPÓT.

KÜTFŐK.

Deák Ferencz a zsidókért.

140. sz.

Hogy ki volt Deák Ferencz, a magyar zsidóknak arról beszélni fölöslegesnek tartjuk, mert tudjuk, hogy minden gondolkozni tudó zsidó tudja, sőt több, *érez* azt. Nem akarunk ezuttal azon nagy s némes munka ismertetésébe bocsátkozni, mely a magyar zsidóságnak az egyenjogúságot megteremtette, de a némes s elhervadt virágról egy szirmot tépünk le s bemutatjuk a hálás s nagyra szívesen emlékező zsidóságnak. Azt véljük, kellemes szolgálatot teszünk t. olvasóinknak, ha most, a Deák szobrának leleplezése ünnepi alkalmából bemutatjuk a zala-egerszegi zsidók hálafeliratát Deákhoz, mely magában foglalja a némes felségfeliratot, mely eddig sehol napvilágot nem látott. Mindenfölösleges szó helyett, álljon itt maga a felirat.

Tekintetes Nemzetes és Vitéző Deák Ferencz Urnak, több T. N. Vármegyék Táblabírájának, T. Ns. Zala Vármegye 1839/40-ik évi Országgyűlési nagyérdemű követének Hála Nyilatkozat kijelentve a Zala Vármegyei Izraeliták által az Országgyűlés befejezése után.

Tekintetes Táblabíró Ur! A magyar hazában lakó s azt forrón tisztelő Hítsorsosainknak legszebb nap derült fel az 1840-ik esztendői

ápril 24-én — megszállalt ekkor törvényesen egybegyűlt Képviselői által az emberiség igazait lelkesen pártoló magyar hon s Európától bántultatva, majdnem két ezer éves sebjainkat enyhítőleg ekkép irt fel Fenséges Királyunkhoz: Felséges Urunknak dicsőségesen Országát V. Ferdinándnak, Auszriai Császárnak, a Magyar, Cseh, Dalmátia, Horváth, és Tót Országok, nem különben Galliczia, Lodomeria, és Jerusálem Apostoli Királyának, Austria Fő Hercegeének, Krakói Nagy Hercegeének, Erdély Ország Nagy Fejedelmének, Styria, Karinthia, és Kariolinia, alsó és felső Szilézia Hercegeének és Habsburg Grófjának sat. legkegyelmesebb Urunknak.

Felséges, sat. A népnek egy osztálya, mely századokon keresztül a törvényhozásban és közigazgatásban a nyomásnak, a polgári társas életben a lealacsonyításnak szibbasztó jármát viseli, és mindaddig könyöbítésért a józan ész és emberiség előtt egyiránt hasztalan esdeklelt, melán megkívánhatja, hogy a törvényhozás azon közállományban, melynek eddig csak súlyát érezte, jótékonyaságaiból is illő és igazságos mértékben részesítse. Az 1790/1. évi 84. törvénynek a következő idők viharai között eltompult szövege, a béke és kül csend haladásra felhívó szakában, komolyan emelkedik, és emlékezteti a nemzetet, hogy azon köz ígéretnek, melyet félszázad előtt hirdete, tegyen eleget, és gyakoroljon igazságot azok iránt, kiknek ezt megkívánni sem szavuk, sem polgári joguk nincsen.

— A zsidóság a földműveléstől, a közművek szabad gyakorlásától, ingatlan-birtok-szerzéstől elzárva, rendes adózásán túl terhelve, a kereskedésnek előtte egyedül nyitva álló útján, ezer lemondások között küzd az élet fenntartásáért, s az élet gyönyöreinek élvezhetéseért, és számílván a többi lakosok sorából, kik által naponként lealáztatik, kiragadni igyekszik azon földi javakat polgártársai kezéből, melyeknek gyűjtését polgári állásánál fogva, földi létében egyedül feladatként tekinteni kénytelen. Idegen, a polgári jogokból kizárva, ezredes üldözések emlékével terhelve, nem esuda, hogy az ipar és szorgalom útján visszatérni igyekszik azt, mit rajta az erőszak elkövetett — s szorgalma s szoros összetartása által nemcsak fenntartotta létét, hanem minden akadályokon és megszorításokon diadalmaszkodva, tulnyomóságot is tudott magának szerezni a többi osztályok között. Hasznos-e hát, hogy mint eddig, ugy ennekutána is elszigetelve maradjon a közérdektől? — Ezen az ipar térein csendes, de mély elkésedéssel folytatott hareznek, ezen elszigetelt állapotnak véget vetni, a közállomány érdeke kívánja, kibékíteni a zsidó lakosságot azon hazával, melyben áll, az emberiség szava írt, megadni neki azon jogokat, melyekkel minden polgárnak birnia kell, ki a közterhekben részesül, az igazság parancsolja. Nyitassék meg a zsidóság előtt a polgári szerzésnek minden forrása, nyitassanak meg előtte az iparnak és szorgalomnak minden utai, és önként egybeolvad közérdeke a többi polgártársainak közérdekével, mert a törvénynek egyenlő védelmében részesül, töröltessék ki a törvénykönyvből a lealázó nevezet, szüntessenek meg a lealacsonyító közigazgatási rendeletek, melyek a többi polgártársak közül a zsidót számílván tartják; ne tekintessék úgy, mint idegen és jövevény, mint ellenséges alkotó része a polgári állomálynak, melytől félni kell, és szeretni fogja azon törvényt, mely elhagyott állapotjáról megemlékezett, szeretni azon

közállományt, mely ötletét szomorú sorsából kiragadva, többi fiaival egyenlően ápoló karjai közé fogadta; adassanak nekie jogok, nyitassék meg előtte az út a tudománynak és vítérségnek külső megkülönböztetései elnyerésére, szüntettessenek meg a rendkívüli adózások, és önként, nem kényszerből, fog vérével is áldozni a hazának és azon törvénynek öntalmára, mely reá nézve nem lesz terhelő egyedül, hanem jótékony is, holott mostani állásában a többi polgárokéval sem közérdeke egy, sem eredménye a közhaza iránt egy, sem a törvény, melyet véd, előtte egy a dolog természeténél fogva nem lehet. Az országban lakó és itt telepedett zsidóságot idegen népnek nem, hanem külön vallásbeli és épen vallása miatt minden polgári jogokból kirekesztett felekezettnek tekintvén, hisszük azt is, hogy a felvilágosodásnak az újabb időkben diadalmaskodó szelleme nagy részben kiegyenlítő már, és lassan-lassan végkép ki fogja egyengetni azon mély esorbakat a társas életben is, melylyek a mult ezred hosszú során a baliteletek által a zsidó és keresztény lakosság közötti jó eredményeken ejtettek, de ennek előbb alapját megvetni, a kibékülés nagy szavát kimondani a törvényhozásnak kell, és ez a polgárosodás. Ekképen lévén erősen meggyőződve: addig is, míg a polgárosítás eszméje a jövő idők körülményeinek kifejlődésében teljesen létesítettnek, az ide mellékelte törvényezikelyt kívánnánk alkotni. Kérvén Felségedet, hogy az ide rekesztett törvényjavaslatot, mely a *hazát új és szorgalmas polgárokkal fogja gazdagítani*, kegyelmesen jóváhagyni s megerősíteni méltóztassék.

Tekintetes Táblabíró Ur! Ezen felírás kétségtelenül a felebaráti szeretet legszebb és egyetlen diplomatikái emléke, az abban foglalt boldogító, az örök Igazságon alapuló eszmék — a magas és nagyszerű politikai nézetek, helyhezettünk valódi méltánylása, sebjeink legcélszerűbb orvosoltatásának javallata, igen jól tudjuk, Tekintetes Ur! hogy mind ezek leginkább hathatós pártolása által emeltettek ennyire ki, úgy hogy a törvényhozás útján némű kedvezéseket is nyerhetni, felterjesztésök következtetésben szerencsések valánk. Sokkal csekélyebbeknek ösmerjük mi magunkat, hogysem a Tekintetes Urnak a Haza legdícsőbb s azért az egész Haza által kitünőleg dícsőített fiának, az alkotmányos szabadság leghívőbb őrijének, az emberi jogok leglelkeseb pártolójának, az elhagyatottakat egyetlen barátjának, szóval a lelki miveltség és gyengéd érzelm legszerencsésab egyesüléséből eredett férfias jellem példájának, ügyünkben az emberiség tekintetért tett fáradságát illően megköszönjük: — mi tehát az egész halálindulatjához, mely Máramaros bércein szintgy, mint Adriatenger partjain nyilvánul, legőszintébb köszönetünket oda csatoljuk, és polgári állásunk ügyének törvényes előmozdítását a Tekintetes Urnak alázatos és tántorithatatlan bizodalommal ajánljuk. A Mindenségnek fölöttünk őrködő Ura, ki a Nemzetek sorsát határozza, s Kitél, mint véghetetlen Jóságtól csak Jót várhatunk, hosszú élettel fogja a Tekintetes Urat áldani. Mély tisztelettel maradván Tekintetes Táblabíró Urnak alázatos szolgálai Zala Várnagyei Izraeliták közönségessai.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

141. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.
24936. szám.

Bars megye közigazgatási bizottságához egyideileg menesztetett s. f. évi 24936. sz. a. kelt intézkedéssel nevezett közig. bizottság f. évi június 7-én tartott ülésében 397. sz. a. hozott indokolt határozata alapján megengedtem, hogy Nagy-Málas község a lévai izr. anyakönyvi kerülethez ki-belevezve a **Mező-Kis-Sallói** izraelita anyakönyvi kerülethez csatoltassék.

Budapest, 1887. szeptember hó 5-én.

A miniszter meghagyásából:

Gömörö Oszkár s. k.
miniszteri tanácsos.

142. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. miniszter.
33987. szám.

Máramaros megye közig. bizottságának indokolt jelentése alapján megengedtem, hogy az izraelita anyakönyvek rendezése tárgyában kiadott szabályrendelet mellékletében 328. és 329. sz. a. felsorolt barczánfalvi s máramaros-szigeti izraelita anyakönyvi kerületek jelen területközei megszünjenek, és Glöd és Rozália községek kivételével, melyek iránt f. évi 47573. sz. a. kelt rendeletben már intézkedtem — a nevezett két kerületbe beosztva volt községek számára a következő két izraelita anyakönyvi kerület alakíttassék és pedig:

1. egy izraelita anyakönyvi kerület **Bárdfalva** székhellyel, melyhez csatoltassanak: az izavölgyi járásból: Barczánfalva, Disznópatak, Mikolapatak, Naufalva, Szlatinka, Szurdok és Váncfalva, — továbbá a Szigeti járásból: Bárdfalva, Bréb, Budfalva, Desze, Farkasrév, Fejérfalu, Gyulafalu, Hernács, Hotinka, Felső-Kalinfalu, Krácsfalva, Somfalva, Akna-Sugatag, Falu-Sugatag és Szerfalva községek; és
2. egy izraelita anyakönyvi kerület **Máramaros-Sziget** székhellyel, melyhez a Szigeti járás mindazon községei tartoznak, melyek a bárdfalvi izr. anyakönyvi kerülethez beosztva nem lettek.

Budapest, 1887. szeptember 16.

A miniszter meghagyásából:

Gömörö Oszkár s. k.
miniszteri tanácsos.

VEGYES.

Irodalmi hírek. *Deutsch Henrik.* Exodus vagyis Mózes második könyve, ford. s nyelvtani s tárgyi magyarázatokkal ellátva, Budapest. Szerző tulajdona. — *Klein Mór.* A tévelygők útmutatója. Irta Mózes ben Majmun, ford. s magyarázó jegyzetekkel ellátva. II. k. 1. f. Nagy-Beeskerek. — מעירי לב לבי לב Aus *Lion Gomperz* Nachgelassenen Schriften. Herausgegeben von Sigmund Gomperz. Bécs. — *Jellinek Adolf* és *Bacher Simon.* מכתמי נלייכעבערג (Héber epigrammák, ily német czimen is: Gleichenberger Pastillen). Budapest. — *Grossmann S. L.* Moadim l'simcha. Compend. d. Fest-, Fast- u. ereignissreichen Tage a. d. Gesch. d. Juden. 12 f. Pécs. — *Maybaum S.* Trauerrede gehalt. am 26. Aug. 1887 an d. Bahre des Rabb. Dr. P. F. Frankl, Berlin. — *Ugjanaz.* Die Zerstörung d. Tempels u. d. Prophetenhauses zu Silo. Különleny. a Zeitschr. für Völkerps. u. Spr. 17. kből. — *Hildesheimer J.* Die vaticanische Handschrift der Halachoth Gedoloth, besprochen u. in Auszügen mitgeth. (A berlini rabbiszeminárium értesítőjéből.) — *Derenbourg J.* Elazar le Peitan (Különleny. a Mélanges Renier cz. gyűjteményből.) Páris. — *Stein Aurél.* Zoroastrian Deities on indo-seythian coins. Különleny. az Oriental and Babylonian Recordból. London. — *Perreau Pietro,* Per la storia delle comunità israelitiche in Italia e loro emancipazione. Triest.

Az országos rabbiképző-intézetbe a jelen tanévben összesen 112 iratkozott be, és pedig 93 az alsó és 19 a felső tanfolyamba.

A Grätz-Jubileum. A boroszlói rabbiképző intézet és az ottani egyetem tanára, a zsidók története világhírű írójának, *Dr. Grätznek* legközelebb hetvenedik születése napját fogják ünnepelni. E célból egy bizottság alakult meg, melynek tagjaiból kiemeljük a következőket: *Buber,* Lemberg, *Frankl L. A.,* Bécs, *Güdemann,* u. o. *Halberstam,* Bielitz, *Jellinek,* Bécs, *Joël,* Boroszló, *Kalm Z.,* Páris, *Loeb J.,* u. o., *Löwenstein,* Lemberg, *Maybaum,* Berlin, *Neubauer,* Oxford, *Perles,* München. Ezen bizottság egy felhívást küldött szét, melyet olvasóink számára itt pontos fordításban közlünk, azon reményben, hogy hazánkban is mennél többen hozzájárulnak majd a szándékolt ajándékokhoz, mely a történeti munkájával az egész zsidóságnak nagy érdemet szerzett tudósának elismerés és hála jeléül fog átadatni. A M.-Zs. Sz. szerkesztősége kész, a hozzá e célra küldött

nagyobb vagy kisebb járulékokat az ünnepelő bizottsághoz juttatni. A felhívás ekképen szól: »Folyó évi október hó 31-én lesz *Dr. Grätz* tanár hetvenedik születésnapja. Ámbár a nagyérdemű tudós szerénységében azt kívánta, hogy e napot nyilvánosan ne ünnepeljék, mindazonáltal kötelessége a jubiláris tanítványainak és barátainak, valamint a zsidók története és a zsidó tudomány barátjainak, hogy e napot lehető legméltóbb módon ünneppé tegyék. E célból az alulírottak, Grätz tanár úr tisztelői és tanítványai bizottsággá egyesültek, mely neki tiszteletbeli ajándék gyanánt egy összeget szándékszik átnyújtani, a melynek hováfordításáról ő maga saját belátása szerint határozzon. A boroszlói szeminárium minden volt tanítványához, az ünneplendőnek minden barátjához, a zsidó irodalom minden művelőjéhez és pártfogójához azon kéréssel fordulunk, hogy számos adományok által vállalatunkat segítse, hogy az ünneplendőt hozzá méltó módon ünnepelhessük. Az adományok a bizottság valamelyik tagja által a bizottság pénztáráshoz (J. Z. Hamburger, Breslau Graupenstrasse 1), vagy pedig a végrehajtó albizottság jegyzőjéhez (Dr. Grünfeld, Breslau, Trinitasstrasse 5. II), más közlemények az említett albizottság elnökéhez (Dr. Seligmann, Breslau, Berlinerplatz 5. II.) küldendők.«

A fővárosi Talmud-tóra tanulóanyaga. Az 1887/8. tanévre a pesti izr. hitközség talmud-tóra intézetébe összesen 79 tanuló iratkozott be (az 1886/7. tanév végén 71 tanuló járt), köztük 25 tavali tanuló. Gimnáziumi tanuló van ezen összegben 42 (az V. ker. kath. gimnáziumból 11, a VII. ker. államgimnáziumból 28, az ág. hitv. ev. gimnáziumból 3), reáliskolai 17 (a IV. ker. reáliskolából 3, az V. ker. reálisk. 8, a VIII. ker. reálisk. 6), polgári iskolai 16, (VI. ker. p. i. 13, IX. ker. p. i. 3), kereskedelmi iskolai 2, elemi főbb osztályú tanuló 2.

A pesti zsidó nőegylet jelentéséből az 1886/7. igazgatási évről a következő közérdekű adatokat emeljük ki. A segélyezési osztály 3239 kérvényt tárgyalt (tavaly 2400) s kiosztott rögtöni s rendes havi, házibér, betegágyas és kihazasítási segély czimén összesen 19,904 frt; a segélyezési alap 41,377 frt. A pénztári osztály 2 színházi előadás után 1705 frt tiszta bevételt mutat ki, hangverseny után 1062 frt, álarcsos bál után 2705 frt, gyűjtőperzselyekben talált 2133 frtot. — Az árvaházban volt 50 növendék; egy leány főtartási költsége 239 frt volt; az árvamenházban 30 fél árva volt, egy-egynek költsége 206 frt. Ezenkívül gondoskodott még az árvaházi és árvamenhelyi osztály 20 leányról, összesen 100 árváról. A kinlakó árvákért fizettek 1521 frt, árvamenhelyi költségei 4933 frt, az árvaházi 11,949 frt, összesen 18,604 frt. — A népkonyhában étkezett tavaly 88,591, az idén 108,602 személy felek. különbség nél-

kül, átlag egy napon több 400-nál, ingyen ebédet kapott 18,450 személy. Évi kiadás 13,166 frt, bevétel 12,708 frt; a népkönyha alapja érték-papírokban tesz 10,408 frt. — Az új épület költsége 97,684 frt, melyre még tartozás 51,741 frt. A 2250 frtot kitevő évi kamatot a tartozás után 3 évre báró Hirsch fizeti, valamint ő fedezte a múlt évi 2602 frtnyi igazgatási összes hiányt is. — Egyleti tagok száma 1575 (tavaly 1492.). — Összes kiadás volt 52,842 frt, összes bevétel 46,452 frt; összes hiány 6389 frt.

Zsidó statisztika. Lipcsében lakott 1832-ben 140 zsidó lélek, 1858-ban 713, 1867-ben 1148, 1875-ben 2551, 1885-ben 3631; ezek között 955 a község tagja. — Berlinben tavaly összesen 88 zsidó tért ki.

Frankl P. F. a korán elhunyt berlini rabbiban a M. Zs. Szemle is egyik kiváló munkatársát gyászolja. Folyóiratunk II. k.-ben jelent meg tőle »Elődeink épületes és mulattató olvasmányai« cz. magvas tanulmánya, melyet a tudós szerző, külföldi létére, először közölt lapunkban s csak aztán adta ki német nyelven. A dr. Maybaum által tartott emelkedett szellemű és megható gyászbeszédhez az is fűl van említve, hogy dr. Frankl a budapesti rabbiképző-intézetben tanárnak volt kiszemelve, de ő, szíve sugallatát követve, inkább a berlini rabbiszéket fogadta el.

Zsidókivándorlás Amerikába. Az új világba 1885. okt. 31-től 1886 szept. 30-ig, pontos adatok szerint 27,348 zsidó vándorolt ki és pedig nemzetiség szerint: 17,396 orosz, 15,54 oláh, 857 német, 59 angol, 8 francia, 5 dán stb. és nem kevesebb mint 7056 Osztrák-Magyarországból.

Kényes kérdés. E czím alatt beszéli meg az Isr. Wochenschrift a tényt, hogy Németországban annyi külföldi, nevezetesen osztrák, foglalja el számos város rabbiszékét. Minthogy ezek az »osztrákok« majdnem mind magyarok, közüljük a czikkből ama városok sorát, melyeket e lap állítása igazolására főlemlit; ime: Berlinben mind a 3 községi rabbi, Boroszló, Drezda, München, Nürnberg, Augsburg, M. m. Frankfurt, Hamburg, Köln, Karlsruhe, Mannheim, Aachen, Trier, Crefeld; kisebb városok ezen fölül: Kempen, Thorn, Bromberg, Lissa, Gleiwitz, Ratibor, Dessau, Bernburg, Nordhausen, Halle, Meiningen, Birkenfeld.

Igazítás. *Auspitz Armán* ur mult számunkban közölt cikkében értelemzavaró sajtóhibából a 2-ik bekezdés 5. sorában az »azonos« előtti kimaradt a nem szó, mi épen ellenkező értelmet ad a mondatnak.

TUDOMÁNY.

A középkor zsidó krónikái.

A szentírásban foglalt irodalom eléggé bizonyítja, hogy az izraeliták a legrégibb időkől fogva szerették föntartani történetük emlékeit. Tényleg a szentírásnak majdnem fele történeti tartalmu, és mennyivel terjedelmesebb volna a történeti része, ha nem veszték volna el az Örökkévaló harczainak könyve (Num. 21, 14), a Hajjásár könyve (Jósua 10, 12, II. Sám. 1, 18), Dávid király krónikája (I. Krón. 17, 24), Salamon történetének könyve (I. Kir. 11, 41), Izraél és Juda királyainak krónikája (a Királyok és a Krónika könyveiben sokszor), Iddó próféta midrása (II. Krón. 13, 22) és más hasonló munka, melyet a biblia nem említ! Ezra és Nehemiás könyveiben találjuk az exiliumból való visszatérés történetét. A talmud (Jóma 69 b) mondai elbeszélése a Nagy Sándor és Simon főpap között történt találkozásról, arra enged következtetést, hogy más történeti emlékeket is hagyományoztak e korról, míg a Makkabéusok könyvei, melyeknek egy része, ugy látszik, még a tizedik században megvolt héber vagy arab nyelven, máig föntartják a hasmonéusok harczait és győzelmeit. Az »Antiochus tekerce«¹⁾ régibb alakjában alkalmasint a könyvek egy részét képezte. Herodes korából és a rá következő korszakból léteztek genealogiai tekercek,²⁾ melyek történeti adatokat az uralkodó dinasztiáról, a főpapokról és igen valószínűleg az iskolák fejeiről is tartalmaztak. A »bójtók tekerce«, mely némely toldalékkal még kezünkben van, szintén fontos adatokat a második templom idejéből foglal magában.³⁾ Emlitem még a két történetíró, tiberiási Justust⁴⁾ és Flávius Josephust, bizonyítékul

¹⁾ מגלת אנטיוכוס, aram, héber és angol nyelven kiadta Filipowski H., London, 1850.

²⁾ מגלת יוחסין, említi a misna és a talmud. L. Zunz, Gottesdienstliche Vorträge, 128. l. יוחסין ספר ezimet is találjuk. L. Benjacob, The-saurus Librorum Hebr. 216. l.

³⁾ מגלת תענית. L. Grätz, Geschichte der Juden, a III. köt. I. jegyz., J. Derenbourg, Essai, 439. l.

⁴⁾ L. Josephus Vita I, 65.

arra, hogy a bibliai kor után is megvolt a zsidóknál a hajlam történetük megírására.

A második templom elpusztítása után, midőn a zsidók elvesztették politikai önállóságukat és történetük a kinzások és üldözések egymásutánjává kezdett lenni, nem volt helye a zsidó történet folytatólágos megírásának. Bar-Kóziba (Bar-Kócheba) forradalma nem talált történetíróra, mert nem tekintette az egész nemzet azon remélt messiásnak, kitől Jeruzsálem újjáépítését és a zsidó nemzet állami helyreállítását várták. Csak kevés adat maradt ez időről a talmudban, és azok nagyobbrészt mondai jellegűek. De ekkor is akadunk egy történeti-kronológiai könyvre, mely Jósze ben Chalaftának, Akiba ismert tanítványának tulajdonítatik; ezen munka, melynek címe »Világ rendje«, ¹⁾ a világ teremtésétől Ben Koziba idejéig viszi az események sorát. Ezt mindenestre az első krónikának tekinthetjük, melyet a második templom elpusztítása után írtak. A misnának Áboth nevű traktátusa, mely erkölcsi mondatok gyűjteményében áll, eredetileg nem volt más, mint a törvényhagyomány lánczának lajstroma Mózesztől Jehudáig, a misna szerkesztőjéig, vagyis a tannaiták, a misna tanítóinak lajstroma; ezt talán folytatták a talmud tanítóinak, az amórák lajstromával, a babilonai talmudban említett »Ádám könyvében.« ²⁾ Valószínű, hogy a »Tannaiták és amórák rendje« című és 887-ben írt könyvnek ³⁾ szerzője az Ábothban és az Ádám könyvében talált lajstromokra alapította saját lajstromát. A hagyomány tanítóinak ezen lajstroma viszont mindazon alább említendő lajstromoknak szolgált alapul, melyeket különböző kazuisztikai munkák bevezetéseiben találunk, hol az illető szerzők még hozzá teszik hazájuk rabbijainak neveit egészen az ő korukig.

A »Tannaiták és amórák rendje« nem egyedüli krónikai terméke a gáoni korszaknak. Ránk jöttek még a babilonai Náthán b. Izsák (élt 956.) egy elvesztett művének kivonatai (a Júchaszin-

¹⁾ סדר עולם, sokszor kiadva, először Konstantinápolyban 5277 (1517). Schechter S., az Áboth di R. Náthán tudós kiadója, ezen munkának is előkészítő kritikai kiadását.

²⁾ סיפרא דאריס, I. Zunz, Gott. Vorträge, 128. l.

³⁾ ספר נטלת מלאכה, de egy francia rabbinak, József Tób Élelemnek (Bonfils, 11. század) szokták tulajdonítani, alkalmasint, mert egyik munkájában találják. A kiadásait fősorolja Ben-jacob, i. h. 414. l.

ban); más hasonló tartalmu iratokra czéloz Serira gáon híres levelében (980-ban). Mielőtt e levélről értekezni, egy krónikát kell még említenem, melyben némely adat történeti értékkel bír, de első sorban annak bizonyítására íratott, hogy Bosztanái exilarcha és utódjai nem származnak Dávid királytól. A nyolczadik században, vagy legkésőbb a kilencedik század elején készült e munka »Kis Világ rendje« ¹⁾ czím alatt, megkülönböztetésül R. Jósze b. Chalafta Világ rendjétől, melyet a Nagynak jelöltek; mint amaz Ádámmal kezdődik és az Ádám utáni nyolczvankilencedik emberöltővel végződik: fősorol ugyanis ötven emberöltőt Ádamtól Jójákhin királyig és harminckilenczet II. Már-Zutrágig (ki 470 körül volt exilarcha); végül még hozzá tesz Dávid utódjai közül, 520 után élt nyolcz generációt. ²⁾

Serira gaon levelének egy kérdés volt az okozója, mely ily régi időben valóban meglepő. A Kairowanban élő Jákob b. Nisszim tudakozódott Serira és fia Hai gáonoknál, mily módon szerkesztették a hagyomány fő munkáit: a misnát, a talmudot, tószeftát, Szifrát és Szifrát és különösen az iránt kért fölvilágosítást, vajjon a misna élő szóval hagyományozva jutott-e a talmud tanítóhoz, vagy pedig szerkesztője által mindjárt írásban állapított meg. Ezen kérdésre szolgál válaszul a Serira levele, mely két, egymástól lényeges részletekben eltérő alakban maradt ránk. A főkérdésre is kétféle választ tartalmaz a levél két verziója: az egyik szerint azt felelte Serira, hogy I. Jehuda patriárka maga írta a misnát a saját és közvetetlen utódjainak használatára, a másik szerint azt, hogy a misnának nem volt eredetileg írott szövege.

A zsidó irodalom történetében többször akadunk ugyanazon halálhálai vagy agádai könyv kettős alakjára, és ilyenkor általánosan azon vélemény van elfogadva, hogy az egyik alak a keleti-spanyol, a másik a francia iskolából származik. Ez áll a Halálhálai gedólóth című régi munkáról, ³⁾ továbbá az Áboth di.

¹⁾ סדר עולם וטא, első kiadása Mantua, 1514. Kritikai kiadásán dolgozik jelenleg Lazarus J.

²⁾ L. Zunz, Gott. Vorträge, 138. l., Grätz, Gesch. der Juden, V. kötet, 1. jegyzet.

³⁾ Ennek szerzője קייר-i Simon; קייר nevet nem szabad, mint rendszeren történik, az egyiptomi Kairoval azonosítani, hanem inkább a mezopotámiai Kujjár nevű helységgel. Kairó a 9. században, midőn a Halálhálai gedólóth megíratott, még nem létezett.

R. Náthánról,¹⁾ és talán a midrás Tanchumáról is, valamint a Haském-wehizhir nevű midrásról,²⁾ és a Dérech érecz rabba című kis talmudi traktátusról.³⁾ Serira levelének kétféle alakját is így magyarázzák: az egyikben a spanyol származású szövegét látjuk, mely a Kelet és Spanyolország rabbijai körében készült, a másikban a francia származású szöveget, melyet a franciaországi tekintélyek idéznek. Ez utóbbiak tényleg tagadják, hogy a misnát írásban szerkesztették. Nem nehéz eldönteni, melyik a két szöveg közül a valódi. A spanyol szöveg mellett nemcsak teljesebben maradt aram nyelveze szól, melylyel a gáónok responzumaiban is találkozunk, hanem azon tény is, hogy a Keletből jövő könyvek, levelek és döntvények előbb Spanyolországba és Olaszországba értek, mint Francia- és Németországba. És valóban a legrégebb spanyolországi tekintélyek, amennyiben még birjuk műveiket, a spanyol szövegre hivatkoznak. Ezt a szöveget adja a levél első kiadása,⁴⁾ míg a francia iskola szövegén Goldberg B.⁵⁾ és Wallerstein J.⁶⁾ kiadásain alapultak.

Ugyanabban az időben, mint Serira levele, vagy talán valamivel később, íratott a második templom idejének története, Józseppon címmel és József ben Goriónnak tulajdonitva. E munka sem nem a Walton polyglottájában kiadott arab Makka-béusok könyvének, sem nem a még kéziratban való hasonló arab műnek, sem pedig a latin Jósephusnak fordítása, hanem mindezekből meritett kompiláció, mely a déli Olaszországban vagy Szicíliában élő valamely zsidó tudóstól származik, mert ott mind a két nyelvet, az arabot épúgy mint a latint, tudták a zsidók. A folyékony héber nyelveze bizonyítja, hogy nem fordítással van dolgunk, hanem szabad földolgozással. A Józseppon valóban népszerűvé lett és a történet íránt való hajlamot ébresztette a zsidók között. Legalább négy különböző alakban terjedt el; mind-egyik, több vagy kevesebb mondai toldalékkal, több nyelvre fordított és sokszor jelent meg nyomtatásban.

Áttérek most a tulajdonképi krónikákra, melyeknek sora

¹⁾ L. Schechter kiadásának bevezetését.

²⁾ L. Revue des Études Juives, XIV, 107.

³⁾ Megvan minden talmudkiadásban. Goldberg M. ur egy új kritikai kiadását készíti elő.

⁴⁾ A Juehaszin konstantinápolyi (1866) kiadásában.

⁵⁾ חפשי משה, Berlin 1845, אגרת רב שיריה נאמן, Mainz 1873.

⁶⁾ Sherirae epistola (latin fordításul), Boroszló 1861.

Ábrahám ben Dávid munkájával kezdődik és melyeket három csoportra lehet osztani. Az elsőhöz tartoznak a teljes krónikák, melyek történeti és irodalmi adatokat tartalmaznak; a második csoportot képezik az irodalomtörténeti krónikák, eltekintve a külön életrajzi és bibliografiai munkáktól; a harmadik csoport áll az üldözések és vértanúságok lajstromaiból.

A teljes krónikák közt az első a »Hagyomány könyve,«¹⁾ írta Ábrahám ben Dávid Ha-Lévi Tóledóban, 1161-ben. Kezddik a teremtéssel s lemegy a megírása koráig. Sokszor nyomtatták, először Mantuában 1514-ben, még pedig jó kézirat alapján. A Zakariás 11, 7-ről való messiánikus magyarázat nem tartozik szorosan e könyvhez és nincs meg minden kéziratban. Ábrahám ben Dávid irt még két történeti tartalmu munkát: 1. Róma története alapításától kezdve Reccared spanyol királyig, arab és spanyol forrásokból összegyűjtve. 2. A zsidók története a második templom idejében, többnyire a Józseppon alapján. A Hagyomány könyvét kiegészítette az 1525. évig egy bizonyos Ábrahám b. Salomon Torrutielből (Spanyolországban), a zsidóknak Spanyolországból való kiűzésének szemtanuja. Ezen kiegészített krónika találtatik egy kéziratban, melyet dr. Harkavy utolsó keleti utazásából hozott magával és szíves volt a Bodlejana könyvtárnak átengedni.

József ben Czaddik Arevaloból Spanyolországban Zékher Czaddik című szertartástörvényi munkájához egy fejezetet csatolt, melynek tartalma egy, a világ teremtésétől az 1467. évig érő krónika; ez egyedül a Bodlejana könyvtárban meg van kéziratban. Valószínű, hogy József ben Czaddiknak ugyanazon krónika szolgált forrásul, mint Ábrahám Zákúthnak, mert különben föl kellene tennünk, hogy Ábrahám amannak plagiátora, a mi ily kitünő és eredeti szerzőnél nehezen engedhető meg.

Ábrahám Zákúth ben Sámuel, hivatásánál fogva csillagász, a »Genealogiák könyve«²⁾ című munkáját 1505-ben írta, saját koráig vezetve le a benne nyújtott adatokat. Ez teljesebb a megelőző krónikáknál, legelőször adta ki Konstantinápolyban, 1566-ban, Sámuel Sullam, ki nem egészen rendesen járt el, egész helyeket önkényesen kihagyva vagy hozzátéve. A következő kiadásokban, melyek közül a második Krakóban jelent meg, 1581-ben,

¹⁾ ספר הקבלה.

²⁾ ספר יוחסין.

vallásos tekintetből ki van hagyva a Zóhár keletkezéséről szóló hely, mely híres munka a 13. század végén szerkesztetett leoni Mózes által. Az utolsó kiadás, mely Filipowski H. műve, (London 1857), az oxfordi kéziraton alapszik, mely a Júchaszin egyetlen ismert kézírata, és R. Jakob Emden jegyzeteit is adja, melyeket az első kiadás egy példányában találtak, a londoni Jews' College könyvtárában.

Kapsali Elia Candiából írta 1523-ban az ozmán birodalom történetét, bele vegyítve más országokbeli, különösen spanyolországi zsidókról való elbeszéléseket. Ennek a munkának csak egy kis részét kiadta Lattes M. Velenczében, e város zsidó iskolájában őrzött egy kéziratból.¹⁾ Kapsali történeti művének most hat más, többé vagy kevésbé teljes kéziratát ismerjük.²⁾

Az oszmán birodalom és Franciaország egy másik történetét írta Kóhen Joseph Avignonból, 1554-ben.³⁾ Erről az íróról még alább lesz szó.

Egy német rabbi, Gans Dávid Prágából, összeállított egy általános krónikát, mely 1554-ig ér, és melyet 1692-ig kiegészített Dávid ben Mózes Rheindorf.⁴⁾

Ide tartozik még azon virágos nyelvezetű krónika, melyet Sambary József muhammedán és zsidó történetről írt és 1672-ben fejezett be. A Bodlejána könyvtárban őrzik a kézírata. Hasznos a keleti zsidók történetére; mert ő jól ismeri Egyiptomot, szülőföldjét.

A középkor irodalmi krónikái közül, melyekre most áttérnek, némelyik történeti adatokat is tartalmaz. Már említettem a misna és talmud tanítóit, valamint a gáoni korszakot illető krónikákat, a melyekhez még hozzá tehetjük Maimuni Mózesnek a misna arabul írt kommentárjához és a Misné Tóra című nagy munkájához írt bevezetéseit, valamint a különböző szerzőktől származó talmudi (methodologiai) bevezetéseket. Főleg néhány provencai rabbi kazuisztikai munkáinak bevezetésében találjuk a hagyomány

¹⁾ De Vita et Scriptis Eliae Kapsalii, accedunt excerpta ad Judaeorum historiam pertinentia ex MS. Kapsalii historia, Patavii 1869.

²⁾ A British Museumban és a Bodlejanában.

³⁾ רבי' הימים למלכי צרפת ומלכי בית אשמן התור, Sabionetta 1559. és Amsterdam 1724. Angolra fordította C. H. F. Bialloblotzky, London 1835.

⁴⁾ צמח דוד, Prága 1592, a toldalékkal 1692.

mánynak egészen az író koráig levezetett lánczát. Amennyire terjed az ismeretünk, a következőket sorolhatjuk föl: 1. Meiri Menahém Perpignanból, az Áboth traktátushoz írt kommentárjában, Mőzessel kezdi fölsorolását és vezeti 1287-ig.¹⁾ 2. Az 1320 körül élt Dávid, Estellából, Provenceban, egyik kazuisztikai munkája bevezetésében.²⁾ 3. Isaak de Lates (a Provencéből), egy 1372-ben írt kazuisztikai munkája bevezetésében.³⁾ 4. Menachem b. Zerach, Navarrából, a Czéda Ladderekh cz. művének bevezetésében, 1374. 5. Algázi Sámuel írt egy kronologiai kompendiumot, mely főleg Zákuthon alapszik, és a talmudnak Olaszországban történt elégetésével végződik, 1553-ban.⁴⁾ 6. Gedaljá Ibn Jachja írta Konstantinápolyban, 1580 körül, a »Hagyomány láncza« című munkáját.⁵⁾ 7. Conforte Dávid, Solonikából, írta 1677-től 1683-ig, a Kelet és Dél tudósairól.⁶⁾ 8. Heilprin Jechiel, rabbi Minskben, Lengyelországban, hosszú értekezést írt a talmud tudósainak kronológiájáról, 1728 körül.⁷⁾ Ezen munkák szerzői természetesen kiírták egymást, de a történetíróra nézve becselek a saját korukat illető toldalékok miatt és eltérő olvasatok miatt, miután a régibb kronologiai műveknek nem bírjuk a szerzőtől eredő kéziratait.

Az üldözésekről szóló külön iratok közül a legrégebbek azok, melyeknek tárgya a keresztes háborúk. Ezek vagy elbeszélésekben állnak, milyenek egy névtelen írónak és Eliézer ben Náthán elbeszélései az első keresztes háborúról, továbbá a worms Eleázártól és bonni Ephraimtól származók a másodikról, vagy pedig az ugynevezett Memor-könyvekben, melyekben a vértannak és szenvedett városok nevei fölsoroltatnak.⁸⁾ Valószínű, hogy ily

¹⁾ בית אבות, Saloniki 1821, újra kiadta בית הבחירה címmel, Stern S. G., Bécs 1854. V. ö. Histoire littéraire de la France, XXVII. 528. l.

²⁾ קריית ספר, (Revue des Ét. Juives, IX, 219.

³⁾ Kiadta Gross H. Berliner folyóiratában: Magazin für Wissenschaft des Judenthums, 1878. Ujból kiadta Buber, Jaroslaw, 1885.

⁴⁾ תולדות אדם, Velence 1600.

⁵⁾ שלישלת הקבלה, első kiadás Velence 1587.

⁶⁾ קריית הדורות, második kiadása jegyzetekkel Cassel Dávid által, Berlin 1846.

⁷⁾ סדר הדורות, első kiadás Carlsruhe 1768, 1769.

⁸⁾ V. ö. Löwenstein L. értekezését a Memorbücher-ről: Zeitschrift für die Geschichte der Juden in Deutschland, I. kötet (1887).

emlékkönyvek léteztek minden fontosabb községben északi Franciaországban és a Rajna vidékén zsinagógái használatra, midőn külön imákban megemlékeztek a halottakról.¹⁾ Találunk ily jegyzékeket későbbi időkből és későbbi üldözésekről sok német és lengyel községben, melyek kiadására újabban különös figyelmet kezdtek fordítani.

Általános irányu iratokat üldözésekről és veszedelmekről szerzettek: 1. Profiat Duran, Perpignanból (1497), csak idézetekből ismerve; ²⁾ 2. Júda Ibn Verga Sevilából, kinek munkáját bővítette rokona Salamon és fia József 1554-ben; ³⁾ 3. A már fentemlített Kóhen József Avignonból, 1575-ben; egy névtelen író folytatta 1605-ig.⁴⁾

Kisebb jegyzetek vagy történeti és kronologiai kivonatok, önletrajzok, egyes helyiségek történetei, helyi üldözésekről való följegyzések és siralmas énekek azokról, kik általuk szenvedtek — sokkal nagyobb számban vannak, hogysem itten emlithetnők.⁵⁾ Szándékom ez alkalommal nem volt más, mint a héberül írt zsidó krónikák áttekintését nyújtani.

¹⁾ *הזכרה* és *השכחה*. V. ö. Revue des É. J., IV, 3.

²⁾ L. Grätz, Geschichte der Juden VIII. kötet 1. jegyzet.

³⁾ *שנת ה'תר"ה*, kiadta Wiener M. Hamover 1855, német fordítását ugyanaz, ugyanott, 1856.

⁴⁾ *ענין הכנה*, héber szövegét kiadta Letteris M., Bécs 1852, német fordítását bő jegyzetekkel Wiener M., Lipcse 1858, francia fordítását Sée Julien, Paris 1881.

⁵⁾ L. Steinschneider, Jewish Litteratur (London 1887), 10. és 19. l.) és ugyanannak a Bodlejana nyomtatott könyveiről írt katalógusát.

Oxford.

NEUBAUER ADOLF.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

HETEDIK FEJEZET.

Péchi Simon a szombatosság első korszakában (1621-ig).

III.

Pécht azzal vádolják, hogy szándékosan elmaradt a prágai csatáról. — Bethlen ő rá bizza a haimburgi békealkudozások vezetését. — Az alkudozások sikeres lefolyása érdekében eltávolítja Péchi előtt feleségének közbejött halálát. — II. Ferdinándnak Péchire vonatkozó titkos utasításai. — Péchi szereplése a haimburgi alkudozásokon. — A nádornak és társainak hűtlen eljárásáról tett jelentései. — Az alkudozások felbomlása után megmarad Bethlen kegyében s előbbi befolyásos állásában. — Három hónappal később utközben elfogatik és vasra verve elzáratik. — Váratlan bukásának állítólagos és valódi okai.

Mint mindenkinek, ki alacsony életállásból magasra emelkedett, Péchinek is voltak irigyei. Eredménytelen cseh hadjárata után azzal vádolták, hogy Prága előtt »studio procrastinálta volna és nem érkezett volna az harezra.«¹⁾ E vád pedig annál súlyosabb volt, mivel pfalcei Fridriknek s az osztrák reformációnak veszedelme érzékeny vereség volt Bethlenre nézve is.

Ezen, mint a fentebbiekből kitünik, hamis gyanúsítások azonban korántsem fogtak a fejedelmen. Bethlen ezentúl is a régi bizalommal viseltetett Péchi iránt s a legfontosabb és legkényesebb államügyek elintézésére épen őt küldte ki.

Jobbára Péchi vezette azon hosszadalmas előértekezeteket, melyek végre azt eredményezték, hogy a Ferdinánddal való békealkudozások 1621. február 1-én Haimburgban megnyíltak.

Ezen nagyfontosságú alkudozásoknál Bethlennek bizalmi embere és voltaképi képviselője Péchi volt. A többi biztosoknak,

¹⁾ *Kemény János*, i. h. 10. l. és majdnem ugyanezekkel a szavakkal még egyszer 409. l.

kik inkább a magyar rendek érdekeit képviselték, köztük Forgách nádornak is, Péchi által adatta az utasításokat. Valahányszor az alkudozások folyamáról biztos tudósítást óhajtott, vagy valami fontos közölni valója volt, Nagyszombatba vagy Pozsonyba hívta kancellárját, hogy vele személyesen értekezzenek.¹⁾ Csak ő tőle várta a fenfőrgő nagy kérdések sikeres eldöntését, sőt e tekintetben épenséggel nélkülözhetetlennek tartotta őt.

Bizonyítják ezt Bethlen saját szavai, ki január 29-én, tehát még a békealkudozások voltaképi megnyitása előtt, egyebek közt ezeket írja Thurzó Imrének: »A hamburgi tractán igen emberül viselik magukat az mi commissariusink, bizony ők is vitélkednek, főképen cancellarius, de az felesége 19. januárii megholt s nem tudom, mit tegyek, mert ha megírom neki, minden esze, kedve, conceptusi elbomolnak nyavalyásnak, és az egész tracta a mi részünkről nagyon fog periclitálni; ha meg nem írom neki, egyik keserősége a másikat öregbíti. Eddig még eltitkoltam.«²⁾

Péchi jelentősége és befolyása felől hasonló véleménynyel volt a bécsi udvar is. II. Ferdinánd egyebek közt azt az utasítást adta hamburgi biztosainak: igyekezzenek Bethlennel és Péchivel külön szerződni, hogy annál könnyebben végezhesse a Bethlen pártjára állt magyar főurakkal és rendekkel. Ezen, minden esetre titkos utasítást végre azzal zárta be: iparkodjanak Péchit ajánlékok által megnyerni, magyarán: megvesztegetni, »s e felett kilitás nyújtható neki, Bethlen halála után, ki beteges, Erdély birtokára.«³⁾

Ferdinánd biztosai eljártak-e ezen utasítás értelmében? erre nézve nincsen semminemű tudósításunk. De a hosszadalmas hamburgi alkudozások egész lefolyása, a mennyire hazai kutforásokból valamint külföldi követjelentésekből ismerjük, határozottan a mellett szól, hogy Péchit, ha tán megkísérlették is, tényleg meg nem vesztegethették.

Mind a két fél inkább csak szinre és időnyerés végett állt rá az alkudozásokra, melyek már eleve olyan kedvezőtlenül folytak, hogy Bethlen február 10-én visszahívta biztosait. Ezek azon-

¹⁾ Szilágyi, Bethlen G. kiadatlan politikai levelei 247, 262, 264, 277. l. stb., és Ugyanaz Tört. Tár. 1878. évf. 119. l.

²⁾ Szilágyi, Bethlen G. kiadatlan pol. levelei 232. l.

³⁾ A Jászay okmánygyűjteményben levő okirat nyomán Horváth Mihály i. h. V. 238—9. l. és egyéb kútforrások nyomán: Gindely, i. h. 228. l.

ban, kivált a Ferdinándhoz szító Forgách unszolására, Péchit küldték hozzá, hogy őt az alkudozások folytatására bírja. Péchi czélt ért, s az egyes békepontokra nézve nagyjában már megállapodásra jutottak, midőn Bethlen azt a tudósítást vette konstantinápolyi követétől, hogy a nagyvezér, ki erős hadsereggel készül támogatására, azt követeli, hogy Ferdinánddal meg ne béküljön.

Bethlen, hogy a béke megkötését megátolja, azonnal Pozsonyba sietett, s az oda rendelt Péchi által szigorúan meghagyta biztosainak, hogy a békepontokat formulázhatják ugyan, de elfogadásukat vagy elvetésüket egy Szent-Mihály napjára összehívandó országgyűlésnek tartsák fenn. Péchi még az nap futárt küldött Forgáchhoz, s azután visszasietett Haimburgba. De a nádor, Péchi jelentése szerint, egyenesen megtagadta az engedelmet és, mint Bethlen később írja, »most mutatta ki foga fejtét,« s a császár biztosai előtt, a kikkel »igen össze alkott volt,« nyíltan kikelt Bethlen ellen.¹⁾

Az utóbbi már az alkudozások folyama alatt azzal vádolta biztosait, hogy a »tractatust nem minden punctaiban az ő kívánsága szerént«, hanem titkon, utasítása és akarata ellenére folytatták.²⁾ Vádja azonban csak a magyar biztosokat érte, kivált Forgách nádort és Apponyit, a kik, miután az alkudozások ápril 9-én végkép felbomlottak, tényleg el is pártoltak tőle, Bécsbe mentek és Ferdinánd szolgálatába álltak. Gyanus magukviseléséről és áskálódásaikról, valamint később nyilvánvaló hűtlenségükről éppen Péchi tett jelentést Bethlennel és Thurzónál.³⁾ Ő maga csakugyan »igen emberül« viselte magát a hosszadalmas, rá nézve fárasztó és sok izgalommal járó tárgyalások alatt. Ferdinánd biztosainak, valamint a franczia és szász követeknek összevágó jelentései szerint, mindvégig erőlyesen képviselte Bethlen érdekeit. Különösen kiemelik, mikép iparkodott megfélemlíteni a bécsi udvart, a Bethlennek ígért török segédcapatok sokaságával és közeledésével, s hogy még az utolsó órában mindent elkövetett, hogy az alkudozásokat kihuzza, s így időt nyerjen.⁴⁾

¹⁾ Mikó, i. h. II. 384—6. l. és Péchi levele, Tört. Tár 1879. évf. 261. l.

²⁾ Mikó, i. h. II. 384. l.

³⁾ U. o. II. 384—6. l. és III. 354. l.; Történ. Tár 1878. évf. 133. l. és 1879. évf. 261. l.

⁴⁾ Az idevágó levéltári adatokat l. Gindely-nél, i. h. IV. 223, 225, 229, 231, 236—7 és 240—2. l.

Maga Bethlen egy perczig sem gyanúsította Péchit. A haimburgi alkudozások alatt és után irt számos levelében nem fordul elő egyetlen egy szó sem, mely arra mutat, hogy kancellárja hűségében valaha kételkedett volna. Oly kevésbé mutatott irányában elégtelenséget vagy bizalmatlanságot, hogy Péchi még mindig volt előbbi befolyásának teljes tudatában, s hogy a fejedelem legmegbízottabb emberei még ezután is a helyzet urát látták benne.

Péchi április hó 26-án Körmöczbányáról tudósítja Thurzó Imrét, hogy mindent fog elkövetni az alkudozások újból való felvételére s a béke megkötésére, mely czélból Bécsbe akar menni.¹⁾ Thurzó pedig, kit Bethlen ugyanakkor »édes öcsém és édes komám«-nak megszólít,²⁾ márczius vége felé, mint »édes apám uram«-nak ír Péchinek és május 2-án égre-földre kéri őt, »legyen mindenképen azon, hogy a tractatus continuáltassék tovább is« és hogy »mint atya gyermekét, mint orvos betegét, mint gyóntatót a gyónót segítséggel és tanácsal kegyeskedjék őt támogatni.«³⁾

Kinek ilyen hangon ír a fejedelem kedvence, és legmeghittebb embere, annak állása akkoriban nem lehetett megingatva. S Péchi csakugyan még teljes mértékben birta Bethlen bizalmát.

Május hó elején haza rándult Szent-Erzsébetre; »szomorult pusztá házimát — írja Thurzónak — apró árváival kelletik támogatnom és azoknak gondja viselésére szorgalmasnak lennem.«⁴⁾ De e hó 16-án már ismét Kassán volt Bethlennél, kinek leveleit úgy mint azelőtt ellenjegyezte,⁵⁾ s ez még 25-én azt jelenti Thurzónak, hogy Péchit a békealkudozások megújítása végett Bécsbe akarta küldeni és Péchi »szintén indulni akart,«⁶⁾ midőn olyan kedvezőtlen híreket vett a bécsi udvar hangulata felől, hogy »olyan gyalázatos és bizontalan tractatusra nem akarta a cancelláriust elbocsátani.«⁶⁾ Néhány nappal később, május végén vagy június elején,⁷⁾ a közben szabadságot vett s haza felé utazó

¹⁾ Horváth Mihály, i. h. V. 245. l., ezen bécsi utazásban keresi Péchi bukásának okát; de Péchi, mint azonnal látni fogjuk, éppen Bethlen meghagyásából akart Bécsbe menni, de tényleg nem ment oda.

²⁾ Szilágyi, Bethlen kiadatlan polit. levelei 270. l.

³⁾ Mikó, i. h. II. 380 és 383. l.

⁴⁾ Péchi levele. Történ. Tár 1878. évf. 134. l.

⁵⁾ Mikó, i. h. I. 276. l.

⁶⁾ Szilágyi, Bethlen Gábor kiadatlan politikai levelei, 308. l.

⁷⁾ Borsos Sebestyén krónikája már áprilisra teszi elfogatását; hogy »édes,« kitűnik a fennebbi adatokból, de magának Borsosnak állításából,

Péchit, Kamuti Gábor a fejedelem nevében Váradon elfogta. Július 8-án Kolozsvárra s onnét Szamosujvárra vitték, hol Geréb András várkapitány őrizete alatt nehéz vasra verve, börtönbe zárattott. Hasonló sors érte hű szolgáját, Göti Istvánt is.¹⁾

Vajjon mi indíthatta Bethlent ezen eljárásra? Mi volt Péchi-bűne?

Az egykorú íróknál hiába keressük a választ. Az eddig közzétett, vagy egyébként ismertetett kútfők csak a hatalmas főkancellár váratlan bukását tudják elbeszélni, de mélyen hallgatnak a meglepő ténynek okairól. Maga Péchi harmadfél havi fogság után még azt sem tudta, hogy voltaképen mivel vádolják, hanem abban a levelében, melyet a fejedelem öcsésének irt börtönéből, csak úgy találomra hozott fel egyet-mást, mivel a »hamis vádolók« őt tán gyanúsították.²⁾

Ha igaz, hogy ő volt feltalálója az úgynevezett »honest custodia«-nak, azaz a főneméseknek minden törvényes eljárás nélküli elzárásának: ő maga ellen fordult az általa kovácsolt fegyver. Mert formaszerű pert később sem indítottak ellene; bíróság elé sohasem állították s így sohasem formulázták az ellene felhozott vádakát.³⁾ Ilyen körülmények közt nem ismerjük közelebbről azon »bizonyos czégeres, manifestáltatott és megbizonyosodott vétkeit«, melyek miatt, mint az erdélyi rendek az érte adott kezes levelükben később írják, a fejedelem »őt arrestáltatván fogva tartotta.«⁴⁾

Kemény János fejedelem ugyan három »suspiciót« hoz fel Péchi bukásának okául: Haimburg 1620-iki sikertelen vivását, Péchinek a prágai csatáról való elmaradását s végre azt a 40,000 tallér értékű ajándékot, melyet a pozsonyi alkudozások alatt Ferdinándtól elfogadott.⁵⁾ Ezen gyanítások azonban nem lehetnek helyesek. A Kemény által felsorolt tények miatt, mint azoknak

hogy »Pünkösöd hetiben« elfogták (I. Mikó, i. h. I. 232. l.), az pedig 1621-ben május 30-tól június 5-ig volt.

¹⁾ Závodszky, Katonánál, Historia critica XXX. 686. l.; Segezváry Bálint krónikája, Mikónál, i. h. IV. 188. l.; Kemény János, Önéletírás 10 és 408—9. l.; Mikó, i. h. III. 352. l.

²⁾ Mikó, i. h. u. o. 352—3. l.

³⁾ Kemény János, i. h. 408. l.; Bethlen János feljegyzése, Kereszt. Magvető XIX. évf. 353. l.

⁴⁾ Erdélyi Országgy. Emlékek VIII. 244. l.

⁵⁾ Kemény János, i. h. 9—10. l. és 409. l.

fennebbi elbeszéléséből kiviláglik, Pécht nem lehetett joggal vádolni. Legkevésbé tette azt maga Bethlen, ki őt, mint bizalmi emberét, még azután is kiküldte olyan fontos állami ügyben, a minő a haimburgi békealkudozás volt.

Azért éppen ezen eredménytelen alkudozásban szokták keresni bukásának okát¹⁾ s ezt, úgy látszik, hitték és híresztelték elfogatása alkalmával is.²⁾ Csak hogy az április 9-én beszüntetett alkudozások után, mint fennebb láttuk, még vagy három hónapon át megmaradt régi állásában a nélkül, hogy tekintélye vagy befolyása csorbát szenvedett volna.

Váratlan elfogatásának valódi okát nyilván másvalahol kell keresnünk.

Kemény János, miután Péchi bukására nézve felhozta a fennebb említett három »suspicio«-t, hozzáteszi, hogy Péchi »felette igen magán elhitt és másokat, sőt már magát is az fejedelmet contemnalván, és magának tulajdonítván, mintha az fejedelem nála nélkül semmire habilis nem volna, az virtuosus fejedelem nem szenvedhette.« Hasonlóképen nyilatkozik »Önéletírás«-ának egy másik helyén. Péchi, azt mondja, »az fejedelem gratiájával abutálván, annyira felfualkodott volt, hogy az fejedelmet is már contemnálni kezdvén és minden előmenetelit magának tulajdonítván, az fejedelem is, mint virtuosus ember, nem szenvedte túrsat, hanem megfogát.«³⁾

Kemény János minden alkalommal nagy ellenszenvvel nyilatkozik az egykor oly hatalmas főkanzellár ellen, ki, »csak egy szöcs legény, paraszt emberségből ment volt nagyra«: de a fennebbiekben felhozott vádjá bizonyára nem egészen alaptalan. Alacsony állásból magasra emelkedett emberek könnyen válnak elbizakodottakká és fenhéjazókká. S ez megtörtént Péchin is.

Levelei mutatják, hogy nem csekély öntudattal bírt. A fejedelemnek s a hazának tett szolgálatait nagyon is nagyra becsülte s az elért sikereket magának szerette tulajdonítani.⁴⁾ Úgy látszik, hogy még Bethlennel szemben is önhiúsággal szokott fellépni. Gyaníttatja azt a börtönből írt ama levele, melyben találgtatván

Bethlen haragjának okait, egyebek közt felhossa azt is, hogy tán megbántotta »darabos természete, valami nehéz írása« által, »vagy — így folytatja — mint ennyi üdötől fogva ő felségéhez szokott szolgál, bátorságom miatt excedáltam, jó zélussal és jó affectussal amaz mondás szerint: *Jurgia amantium dulciora sunt magis quam oscula blanditum.*«¹⁾

Bethlen Gábor mindezt elviselte, míg hasznavehető, hű szolgát látott kanzellárjában, de nem tűrhette, mihielyt *vetélytársra* ismert benne. A bécsi udvar pedig éppen ilyenek tüntette őt fel.

II. Ferdinánd, mint fennebb (540. l.) láttuk, a haimburgi békealkudozásokra kiküldött biztosainak egyebek közt azt az utasítást adta, hogy Péchinek, kivel Bethlennel egyetemben külön iparkodjanak szerződni, ajándékot adjanak, sőt hogy neki »kilátás nyújtható, Bethlen halála után, ki beteges, Erdély birtokára.«

Ezen utasítás egy ideig titokban maradt, utóvégre azonban, tán a Bethlentől elpártolt és Bécsbe ment Forgách és társai által Magyarországra küldött hírek révén, tudomására kellett jutnia Bethlennek is, kinek feltékenységét minden esetre nagy mértékben ébresztette.

Bethlen alig kételkedett, hogy Ferdinánd biztosai tényleg eljártak a vett utasítás értelmében, s hogy Péchi azt előtte eltitkolta. Egyszerre egészen más színben tűnt fel előtte kanzellárjának »darabos természete« és »szeretettből való perlekedése,« annak a prágai csatáról való elmaradása, a részben utasításai ellenére folyt haimburgi alkudozások eredménytelensége, valamint az a drága ajándék, melylyel Ferdinánd már a pozsonyi alkudozások alatt Pécht megkínálta volt.

Most oly férfit látott benne, kinek nyomós magán érdekei lehettek arra, hogy az ő terveit meghíúsítsa. S a Széchi, Forgách s egyéb főurak árulása s legmeghittebb emberei elpártolása vagy ingadozása miatt úgy is elkeseredett s gyanakodóvá vált Bethlen hirtelen elzáratta főkanzellárját, ki tegnap még teljes mértékben birta bizalmát, most azonban mint trónkereső tűnt fel szemei előtt, ki az ő halálát várja, hogy fejedelmi székébe ülhesen.

Ezen feltevés érthetővé teszi, hogy Bethlen a haimburgi alkudozások után még három hónapig a régi bizalommal viseltetett Péchi irányában és május 25-ikén még azt írja, hogy Pécht Bécsbe akarja küldeni a békealkudozások megújítására, néhány

¹⁾ Szilágyi Sándor, Tört. Tár 1878. évf. 119. l.; Gindely, i. h. IV. 242. l.

²⁾ Závodszy, Katonánál i. h. XXX. 686. l.

³⁾ Kemény, i. h. 10 és 408. l.

⁴⁾ L. Péchi leveleit Tört. Tár 1878. évf. 119—136. l. kivált 123 és 124. l. és u. o. 1881. évf. 598. l.

⁵⁾ Mikó, i. h. III. 355. l.

nappal később pedig már Kassáról Váradra érkezett volt a Péchi elfogatását elrendelő parancsa. Bethlen nyilván közvetetlen május 25-ike után, valószínűleg tűzásokkal, vagy épen elferdítve, értesült Ferdinándnak Péchire vonatkozó, rá nézve sértő utasításairól.

Ezen feltevés magyarázza továbbá azt is, hogy Péchi fölött sohasem láttak törvényt. Bethlen nem léphetett fel *tényekkel*, bizonyos határozott vádak nem hozhatott fel Péchi ellen; a maga *feltételezése* és személyes érdekeire visszamenő *gyanúja* miatt pedig nem állíthatta őt törvényszék elé.

Gindely, bár azzal gyanúsítja Péchit, hogy 1620-ban Pozsonyban pénzt vett volna Ferdinándtól; a *haimburgi* alkudozások alatti szereplésében, melyet levéltári okiratok alapján részletesen ismertet, nem talál semmit sem, mi arra mutat, hogy Péchi áruló volt volna. Sőt azt hiszi, hogy maga Bethlen is csak gyanupörrel élt ellene, »mert ha meggyőződve volt volna Péchi bűne felől, bizonyára csak halálában látta volna elegendő büntetést. Hogy beérte elfogatásával, arra mutat, hogy pusztá gyanu volt csak, a mit ellene felhozhattak.«¹⁾

Péchi, politikai szereplése alatt nem tévesztette szem elől az ő magánérdekeit; a vagyonszerzéshez, úgy látszik, jól értett. Bizonyítják azt azon többrendbeli nagyobb adományok, miket a különféle fejedelmeknél a maga javára tudott kieszközölni. Lehetséges, sőt valószínű az is, hogy nem mindennapi sikerei és vívmányai elbizakodottá tették: de annyi bizonyos, hogy *soha sem volt áruló!*

IV.

Péchi mint államférfi csak mellékesen és csak titokban foglalkozott a szombatosság ügyével. — A közte meg Eössi András és Balassi Ferencz közt fennállott viszony. — Szombatos költeményei. — Egy talmud-tételre hivatkozó hadi parancsa. — Milyen sokoldalú, bokros teendőket végzett mint Erdély főkancellárja. — Konstantinápolyból az erdélyi követség útján hozat zsidó napárt. — Hogyan szerzi meg Seidel Mártonnak eretnek könyvét. — Avitus Jánossal folytatott theologiai levelezése. — Akkori hívallása.

Azon hosszú és fényes politikai pályán, mely a börtönben ért véget, Péchi csak mellékesen foglalkozhatott a szombatosság ügyével. A sokféle bokros teendők által igénybe vett államférfi nem lehetett egyuttal az új vallás buzgó apostola is; s ha mégis tett valamit annak érdekében, csak titokban tehette.

¹⁾ Gindely, I, h. IV. 242; v. 6. u. a. 215—244. l.

Az ország legfőbb hivatalnoka nem vallhatta magát nyíltan az ország törvénye által kárhoztatott zsidóság hívének. A szombatosság ellen hozott több rendbeli szigorú törvények alkotását nem akadályozhatta, csak azon lehetett s volt is bizonyára, hogy e törvények keresztülvitelét megakassza. Bizonyosra vehetjük, hogy első sorban az ő hatalmas, bár titkos befolyásának köszönhetette a szombatosság, hogy az ellene irányult országgyűlési határozatok, valamint a többször ismétlődő heves üldözések rajta nem foghattak.

A nyilvánosság előtt, kivált hivatalos levelezésében, mint unitáriusnak és jó kereszténynek kellett viselkednie.¹⁾ De azért nem áll az, hogy csak bukása után vált szombatossá.²⁾ Egy majdnem egykorú tudósítás joggal kiemeli, hogy Péchi már mint Bethlen Gábor »főkancelláriusa és csaknem factotumja... fő zsidó ember, de nem csak unitárius, hanem ugyan zsidó tévelygésbeli ember vala.«³⁾

Fennebb jeleztük, hogy Péchi már ifjú korában készségesen felkarolta Eössinek vallásos nézeteit. S ha a szombatosság megalapítója, ki minden más vallásban merő hitetlenséget látott, egyebek közt Péchinek »tökéletes vallásosságát«-val megokolta annak örökbefogadását:⁴⁾ ez alatt bizonyára nem értett semmi mást, mint a maga vallásának elismerését és gyakorlatát. Hasonló eredményre jutunk, ha tekintettel vagyunk a Péchi és Balassi Ferencz közt fennállott benső viszonyra. A köztük folyt levelezésben Péchi következetesen *atyjá-*nak nevezi a szombatosság ezen régi buzgó hívét, az pedig »Péchi Simon kancelláriushoz a maga *fiá-*hoz czimezi a hozzá intézett leveleket.⁵⁾

Világosan és megcáfолhatatlanul bizonyítják Péchi szombatos hitét azon szombatos énekek, miket már politikai szereplése idejében szerzett. Lehetséges, sőt valószínű, hogy több ilyen irt; biztosan csak kettőt tulajdoníthatunk neki. De épen az a kettő, melynek versfői az ő nevét feltüntetik, nem valami általános tar-

¹⁾ L. péld. Erdélyi Országgy. Emlékek VII. 336. l., valamint Péchi leveleit Tört. Tár 1881. évf. 598, 599 és 628. l.

²⁾ Ezt vitatja Kövály, Erdély tört. V. 29 és Kereszt. Magvető III. 253. és VI. 46. l.

³⁾ Kemény János, Önéletírás 9. és 408. l.; v. 6. Szilágyi, Erdélyi Országgy. Eml. X. 14. l.

⁴⁾ Kereszt. Magvető VI. 37. l.; v. 6. fent. 599. l., és III. 312. l.

⁵⁾ Tört. Tár 1881. évf. 604 és 606. l.

talmu, vagy valamely egyházi éneknek átdolgozása vagy utánzása, hanem határozottan zsidó ének, mely különleges zsidó ünnepre van írva: az első az *ujhold napjára*, a második a *pészah ünnepére* való. Az előbbi egy zsidó prózai imadarabnak szabad költői átdolgozása;¹⁾ az utóbbi, melyet fennebb közöltünk, tán a legtisztábban tünteti fel a szombatosság eredeti dogmatikájának főbb vonásait.²⁾ Mind a kettőt megtaláljuk a *Régi szombatos énekeskönyv*-nek minden példányában, a Jancsó-kódexben már azon első és főrészben, mely 1615. december 13-án bevégeztetett.³⁾ A legrégibb kéziratban, melyet 1604-kor kezdtek másolni, eredetileg hiányzott még; de oda Péchi sajátkezűleg írta be utólagosan a későbbi toldalékok közé.⁴⁾ Péchi, az államférfiú egyszersmind szombatos költő és énekszerző volt.

Arra a gondolatvilágra, melyben Péchi már akkoriban élt, érdekes világot vet a következő jellemző tény.

Az e korszakból való leveleiben gyakran előfordulnak az ószövetségből vett szólásmódok és kisebb-nagyobb mondatok; ez, kivált a reformáció táborában, akkoriban mindennapi, mondhatni divat dolga volt. Egészen más színben tűnik fel az a hadiparancs, melyet Péchi, Bethlen Gábor aláírásával és a maga ellenjegyzésével bocsátott ki 1616-ban.⁵⁾ A Dévavára melletti táborban kelt okirat szigorú rendtartási szabályokat tartalmaz úgy a béke, mint a háború idejére és következőképen kezdődik:

»*Régi bölcsék mondása* és az experientia is azt mutatja, hogy soha az igaz ok nélkül való hadakozásban semmi jó nincsen, melyet az emberek magok haszna kereséseért csak felfuvalkodásból kezdenek; viszontag, a mely hadakozást kéntelenségért, magok oltalmáért és békességek megmaradásáért kezdenek: az Úristen is mint igaz ügyet segíti és jó végét is engedi.«

¹⁾ Az illető költeményt (fennebbi lajstromunkban a 46.) közölte *Jakab Elek*, Kereszt. Magvető XV. 174. l.; általános tartalmára, valamint egyes részletekre nézve megfelel a *אשר במחמרי ברה שהקים* kezdetű zsidó imának (*ברכת הלבנה*), melyet az ujhold felszentelésekor szoktak mondani.

²⁾ L. fent. III. 380—2. l.

³⁾ A *Régi Szomb. Énekesk.* tartalomjegyzékében (fent. III. 321. l.) a 46. és 58. sz. a., valamint a Jancsó-kódexben az epigraphiumot a 145. lapon.

⁴⁾ *Jakab Elek*, Kereszt. Magvető XV. 174. l., Péchi tehát 1604 és 1615 közt írhatta ezen két költeményt.

⁵⁾ *Tört. Tár.*, 1885. évf. 438—442. l. Hogy e hadi parancsot Péchi fogalmazta, nem annyira kancellári állásából, mint az alantabb közölt bevezetésből következik.

Az itt említett »régibölcsék« a *talmud bölcssei*, kiket Péchi, a zsidók módjára, rendesen így, vagy egyszerűen »a bölcsék«-nek szokott nevezni; az itt idézett »mondás« pedig a *Pirké-Ábót*, vagyis a *talmud* azon részéből van véve, melyet Péchi »A szent atyákból szedegetett *mondások*« czim alatt kétszer lefordított, mindig más-más magyarázattal.¹⁾

Ez a hadiparancs, mely a *talmud* egy tételével fordul a hadsereghez, aligha nem páratlan a maga nemében. Minden esetre tanulságos arra a befolyásra, melyet a zsidóknak biblia-utáni, vagy rabbinikus irodalma már akkor gyakorolt Péchi szellemére, midőn még az ország főkancellárja volt.

Míg e magas hivatal viselte, neki volt java része a belügyek elintézésében, az országgyűlések egybehívásában, az elébök terjesztett javaslatok kidolgozásában, a rendek tanácskozásai-ban.²⁾ Bethlennek ügyes és értelmes segítője volt azon külpolitikában, mely, a törökkel való barátságos viszony fentartása mellett, egyaránt szemmel tartotta a portát meg a bécsi udvart is, s hogy Erdélynek és a hozzá kapcsolt magyar részeknek önállóságát e két hatalom közt fentartsa, az egyiket a másik ellen szokta kijátszani.³⁾ Saját terjedelmes levelezésén kívül, vezette a fejedelem politikai levelezésének nem csekély részét is és élénk összekötetésben áll a különféle erdélyi követségekkel. Ő küldte nekik a szükséges utasításokat, viszont azok nemcsak a fejedelemnél, hanem egyenesen nála is tették jelentéseiket.⁴⁾ Azonkívül majd Bethlen kíséretében, majd mint annak követe, megbízottja vagy hadvezére majdnem folyton volt útközben. S ezen, életének delét már túlhaladott, nem ritkán gyöngélkedő, sokoldalú és bokros teendőinek terhe alatt majdnem összeroskadó férfiú⁵⁾ még ráért vallásos költeményeket írni és leírni, a rabbinikus irodalmat lapozgatni és foglalkozni a szombatossággal kapcsolatos apróbb-nagyobb ügyekkel! Kancellársága utolsó évében, mely a legmozgalma-

¹⁾ L. alant, hol Péchi irodalmi tevékenységéről szólnak. A *regi bölcsék* itt idézett *mondását* l. *Pirké-Ábót* V. 17. Péchi az illető *mondást* (sat. *לשם שמים כל מהלקת שהיא*) körülírja ugyan, de úgy, hogy világosan felismerhető.

²⁾ A fennebb felhozottakon kívül l. még *Erdélyi Országgy. Eml.* VII. 366 és 431. l.

³⁾ L. egyebek közt Péchi levelét *Tört. Tár.* 1881. évf. 598. l., valamint a haimburgi alkudozások alatti eljárását, melyet fent ismertettünk.

⁴⁾ L. Péchi levelezését *Tört. Tár.* 1881. évf. 599—631. l.

⁵⁾ *I. h.*, u. o. 598. l.; v. ő, fent. 468. l.

sabb volt egész politikai pályáján, midőn Erdély- s Magyarországot is érték a harminczéves háború világtörténeti eseményei, s a legnagyobb mértékben igénybe vették idejét és erejét, Péchi theologiai levelezést folytatott és mindent elkövetett, hogy diplomáciai és magán összeköttetései révén egy zsidó kalendáriumot és egy eretnek könyvet szerezzen.

Az előbbi Konstantinápolyban vásároltatta két aranyon egy ottani József nevű s a portánál, úgy látszik, befolyással bíró zsidóval, kinek az erdélyi követségek, ép úgy mint a török országnagyoknak, a fejedelem nevében ajándékot szoktak hozni.¹⁾ E naptárt türelmetlenül várta és annyira sürgette megküldését, hogy a hazautazásra készülő konstantinápolyi követnek, Borsos Tamásnak, kivel fennebb (III. 449—450 l.) mint buzgó szombatossal találkozunk, 1620. márczius 4-én egyebek közt írja: »Egy zsidó kalendárium nélkül se hagyjon Kegyelmed, mentül hamarabb, maga jöveteli előtt, juttassa kezembe.«²⁾

Ebből kiviláglik, hogy Bethlen főkancellárja nemcsak elméletileg volt a szombatosság hive, hanem azt, a mennyire tehette, tényleg gyakorolta is. A zsidó naptárra ugyanis világosan csak azért szorulhatott annyira, hogy a zsidó ünnepeket, kivált az épen akkor közeledő *pészach*-t annak idején pontosan megülhesse.³⁾

Ugyanazon idő körül tudományos levelezést folytatott Avitus János német theologussal, kinek előadta a maga vallásos nézeteit. Egyebek közt ismételve kérte tőle Seidel Mártonnak *A keresztény vallás alapjai* (Fundamenta religionis christianae) című könyvét, mivel, mint írja, az abban letett nézetek az övéivel megegyeznek. Seidel a keresztény világban mint eretnek volt kárhóztatva. Fentidézett könyvét 1616-ban Nürnbergben nyilvánosan elégették, s megszerzése vagy terjesztése veszedelemmel járt. Azért Avitus egy ideig nem állt rá Péchi kérelmére; az utóbbi azonban újabb levelet menesztett hozzá, melynek átadója az épen Wittenbergbe utazó fiatal Szegedi volt, kivel alantabb, mint a későbbi szombatos költők egyikével fogunk megismerkedni.

¹⁾ Tört. Tár 1881. évf. 622. l.

²⁾ I. h. u. o. 830. l.

³⁾ A zsidó naptár megküldését márczius 4-én sürgette, a *pészach*-ünnepe kezdete márczius végétől egész április közepe felé szokott esni, 1621-ben április 4-én volt; Konstantinápolyból pedig akkoriban csak jó idő múlva érkezhetett valamely küldemény Erdélybe.

Midőn e levelet írta, a melyben még egyszer sürgette a tilos könyvnek megküldését, Péchi már közvetlen bukása előtt állt, mert Avitus válaszó levele Wittenbergben 1621. július 26-án kelt, midőn Péchi már vagy két hónap óta fogva volt. Avitus, kinek a hatalmas kancellár bukásáról akkor még nem volt tudomása, Szegedivel megküldte neki a tilos könyvet, és pedig, hogy egykönnyen rá ne ismerjenek, czímlap nélkül és egyes, látszólag összefüggés nélküli levelekre szétbontva. Könyv és levél nem jutottak a bebörtönözött Péchi kezéhez, hanem lefoglaltattak. Midőn tizenhét évvel később, mint szombatost perbe fogták s elítélték, a periratok, illetve az ellene felhozott bűnjelek közt Avitus e levele is szerepelt.¹⁾

Seidel Mártont fél-zsidónak mondták ellenfelei, Péchi által annyira hajhászott könyve pedig, úgy mint a szombatosság, az unitárizmus tulhajtásának volt eredménye. Szerinte az új-szövetség egészen elvetendő, mivel ellenmond az ó-szövetségnek, valamint a prófétáknak. A megváltó világi, nem mennyei király, ki úgy mint Kánaán földje csupán a zsidóknak ígértetett, de nem jöhetett, mivel a zsidók isten frigyét és törvényét nem őrizték. Nem-zsidók számára mai napság még csak a tizparancsolat kötelező.

Seidel könyve tehát nagyjában megegyezik ugyan a szombatosság főbb elveivel, de néhány sarkalatos pontra nézve eltér tőle. Ha Péchi mindazáltal azt írta felőle, hogy a maga vallásos nézeteit találja benne: akkor vagy csak hallomásból ismerte az általa keresve keresett könyvnek tartalmát, vagy pedig vallás dolgában még nem jutott végleges megállapodásra.

Péchi, bukása előtt, ingadozott az unitárius hit közt, melyet külsőleg vallott s melynek szertartásai szerint feleségét temették,²⁾ a zsidózó szombatosság közt, a melyre Eössi tanította volt, meg azon határozottan zsidó irány közt, a melyben később látjuk őt haladni.

¹⁾ A Péchi és Avitus közti levelezésre, valamint Seidel könyvére nézve, l. *Kemény József* tanulságos cikkét Kurz Antalnál, Magazin für Geschichte, Literat. sat. Siebenbürgen, II. 416—429. l.

²⁾ L. *Radetz Valentin*, Funebris Laudatio ill. feminae Judithae Kornissianae, Sp. Magnif. Dni Simonis Pechi de Szent-Erzsébet sat. conjugis, Kolozsvár 1621, 4^o.

Budapest.

KOHN SÁMUEL.

(Folytatása köv.)

IRODALOM.

ADALÉKOK A KARAITÁK IRODALOMTÖRTÉNETÉHEZ.

Beiträge zur Litteraturgeschichte der Karäer von Rabbiner Dr. P. F. Frankl. A berlini »Lehranstalt für die Wissenschaft des Judenthums« értesítője. Berlin 1877.

A karaizmusról közzétett jeles tanulmányairól ismert szerző, a jelen kis értekezésben értesítést ad Juszuf al-Baszir egyik munkájának arab eredetijéről. Juszuf al-Baszir, a ki ezer körül élt s főmunkáját a 11. század első két évtizedében írhatta, a karaiták irányadó tanítója volt, a ki az egész későbbi karaita irodalmat befolyásolta. Igen termékeny író volt, ha nem is termékeny gondolkodó. Tüskén-bokron követé a mutazilitákat és épen ezen önállótlanúság teszi becsessé előttünk a »Muchtavit«, mert a kalám oly hű képét nyújtja, a milyen az arab irodalomban egy munkában sem maradt ránk. Eddig csak a héber fordítás volt ismeretes »Széfer Haneimóth« czim alatt; nem is remélték, hogy az eredeti még válaha napfényre kerüljön, mert már a legregibb idézetek — például Ibn Czaddiknál — a héber fordításra vonatkoznak. E nehézkes, helylyel-közzel csaknem érthetetlen fordítás alapján kísérlette meg szerző ezelőtt másfél évtizeddel a Kalámról képet adni. Természetes, hogy ily fogyatékos szöveg mellett a részletekben nem voltak a hibák elkerülhetők. A tévedések helyreigazítására s a hiányok kipótlására alkalmat nyújtott szerzőnek az arab eredeti, a melyet Kaufmann Dávid budapesti tanárnak sikerült megszerezni.

A kézirat majdnem teljes s sokkal becsesebb a pétervári császári könyvtár tulajdonát képező töredékeknél, a melyek Firkowitsch gyűjteményével kerültek oda. A kézirat héber betűkkel van írva; a szerző a fordítás egyik tévedéséből bizonyítani igyekszik, hogy a fordító előtt is héber betűkkel írt arab szöveg volt. A Kaufmann-féle kézirat másolásának éve nem állapítható meg, mert az utóirat, a mely szerint 411-ben lőn befejezve, az arab

időszámításra vonatkoztatva, igen korán lenne, a teremtés szerint pedig igen késő; valószínű tehát, hogy a másoló az előtte fekvő másolatból vette át.

A kéziratból bizonyossá válik, hogy a fordítás utolsó három fejezete, a melyeket némelyek a fordítónak tulajdonítottak, szintén al-Baszirtól való; sőt, hogy a három fejezet helyett négy számlándó. E tény által több bibliografiai adat állapíttatik meg. Juszuf al-Baszirt a következőképen jellemzi a szerző: »Eine dürre Verständigkeit, Armuth an jedwedem Schmuck des Ausdrucks sowohl, wie an jedem Aufschwung der Einbildungskraft, eine rohe Empirie in der Beweisführung neben subtiler Schärfe der Unterscheidung der Begriffe, die Nichtachtung auch der elementarsten Grundlagen einer Psychologie, neben knapper systematischer Darstellung der eigenen Lehrmeinung die eingehendste breiteste und lebhafteste Bekämpfung fremder Ansichten lassen die Ideenwelt des Verfassers uns fremdartig erscheinen und die Form seiner Darstellung auf uns ungünstig einwirken.« (10. l.)

A fordítás s az eredeti összehasonlítása alapján jellemzi a szerző Tóbijá-ben Móset, mint fordítót. Fordításai, a melyek a 12-dik század elejére esnek, mint a karaita fordítások általában s a rabbanita fordítások a Tibbonok előtt java részben fogyatékosak, nehézkesek. Fordításaik gyöngeségét magok a karaiták is belátták és be is vallották. Tóbiásnak, a legtermékenyebb karaita fordítónak fősajátsága, hogy hiven ragaszkodik a szöveghez; lehetőleg az arab szó gyökerét tartja meg a fordításban. Ha habozik, hogy a szónak melyik értelme helyes, kettősen fordít. Gyakran görög szókkal fordít, néha az arab szót is meghagyja, sőt néha egész mondatokat vesz föl fordítatlanul. Nem hiányoznak a szövegnek egyes félreértései sem; mindamellett Tóbiásnál inkább hiányos nyelvismeret tehető fel, mint hiányos tárgyismeret. E jelenségeket a szerző példákkal világítja meg s magyarázni igyekszik. Végül közli a Kaufmann-féle kézirat szerint a fejezetek címzeit, melléje állítva a héber s a saját német fordítását.

A halál, fájdalom, megakadályozta a férfikorának delén álló tudóst, hogy a munkát, melyről jelen kis értekezése szól, kiadja.

Budapest.

BLAU LAJOS.

LORD BYRON HÉBER DALAI.

VI.

Ha hamis vón'.

Ama távoli Galileát soha sem
Hagyom ott, ha hamis lett volna szívem:
Elhagyva hitem, hogy az átkot, a mely
— Mint mondd — e faj büne, üzzem így el.

Ha e »rossz« soh'se győz: te veled van az ég?
Te szabad vagy s a rab bűnös? ámde ha még
Eme föld elűzötte kizárt lesz egén:
Élj csak hiteden, hitemen halok én.

Te nem adhatod azt, mit adék e hitért,
S a nagy Úr, ki virültodat engedi, ért;
Keziben szívem — ám a tiedbe' vagyon
Mírül Érte lemondok, a lét, a vagyon.

Sennacherib veszedelme.

Az aszzyr, mint farkas a nyájak után,
Jött, bíbor, arany ragyogott csapatán,
S úgy csilloga fegyvere fénye azon,
Mint csillag a kék galiléi tavon.

Mint erdei fák ősze lombok alatt:
Lobogóival estve úgy állt ama had:
Mint szélben az őszi levél leperreg:
Leterült a sereg, míg elérte a regg.

A halál hideg angyala szárnyaival
Lebbentve' az ellen elébe fuvall:
S aluvó szemeikre meredt a halál, —
Feldobban a szív, de örökre megáll.

S ott fekszik a mén — tág orrlyuka bár,
Nem horkol büszke lehellete már.
Tajtékja fehér valamint ama hab,
Mít a sziklaverő zuhatag dühe csap.

S ott fekszik a harczoza, torz, halovány
Harmatlan a homloka, rozsdá vasán.
Ime csendes a sátor, a harc-lobogó
És lándzsa hever, nincs harsonaszó.

Asur özvegyein nagy a gyász, siralom,
Bál képei törve a templomokon;
S a pogány, noha kard soh'se nyomta le őt:
Mint hó ugy elolvad az Isten előtt.

Ott lent Babel vize partján.

Ott lent Babel vize partján,
Ültünk, siratók a napot,
Hogy az ellen, vérbe tiporván,
Zsákmányra Sálemba jutott,
S ti oh Sálem lányai árván
S szórtan keseregtek ott.

A folyóra merengtünk mélyen,
Mint csörg, s a szabadba megyen —
S ők dalt követeltek — oh ilyen
Diadalt dehogy ér idegen!
Száradjon e kar, de ne zengjen
Neki dalt ihlett idegen!

Im a füzön a hárfa, oh Sálem,
De szabad, bár hangja csupán;
Ez egyetlen ereklje ma vélem
Dicsfényed enyészte után:
Soha el ne vegyüljön az ellen
Szava húrjai méla dalán.

Elöttem elvonula egy szellem.

Elöttem elvonula egy szellem,
S a halhatatlan nyílt képét néztem;
Álom borúlt a szemre — kívülem —
S ott áll a im az égi, testetlen.
Csontom, tagom mind reszketett legott,
S izzadt hajam meredt, míg suttogott:
Tisztább-e, jobb az ember Istennél,
Ki még Szeráf felett is úgy itél?
Ti sárfiak, ti porlakók! túlél?
A szű, s ti vagytok jobbak Istennél!
— Kimulsz, vakon mint éj, s nem szállhat át
A bölcseség pazar világa rád.

Budapest.

IGALI IZIDOR.

TÁRSADALOM.

A zsidó vallásfelekezet receptiója.

Innen-onnan négy esztendeje lesz annak, hogy e folyóirat szerkesztői a hazai zsidó közönséghez először szólottak. Azon alkalommal egyebek között rámutattak hitfelekezeti állapotainkra, és a gyökeres orvoslás elodázhatlan voltára. Majd így folytatták: »Programmunk e tekintetben ugyanaz, melyet hitfelekezetünk dicső védője és barátja: Eötvös József báró e szókba foglalt: »A hazában létező izraelita hitfelekezet, mint vallásos társulat is éppen oly szabad, önálló és autonom testületet képezzen, mint a keresztény egyházak.«

E programhoz hiven a hitközségek szervezési ügye a jelen folyóiratban oly arányokban talált méltatásra, hogy a zsidó közönség e kérdésekre nézve pontos, mondhatnám hivatalos értesítést nyert. Jelentős mozzanatot képeznek az organisatio kérdésében az anyakönyvi ügy rendezése tárgyában kibocsátott szabályrendelet, a területi beosztás, a területi változásokra vonatkozó intézkedések, az elvi jelentőségű határozatok, és az új szabályrendeletből eredt eszmecserék. Mindez ugyan a legszélesebb alapon, nagy apparatussal tárgyalatott, de azért nem zárkozhattunk el azon tény elől, hogy ez csak a talajjavítási munkálatok természetével bir, és hogy még sok, nagyon sok a tenni való, míg azon óhajításunk teljesedésbe megyen, hogy a zsidó hitfelekezet, mint vallásos társulat is éppen olyan szabad, önálló és autonom testületet képezzen, mint a keresztény egyházak.

Első sorban a zsidó vallásfelekezet receptiójának törvénybe iktatása az, a miért a hazai zsidóság áhítozik. Ez képezi a felekezet törekvéseinek célját, de egyuttal az államnak rég lejárt tartozását is. A felekezet lelkesedve tekint e cél felé, de mikor a cél-pont a helyett, hogy közelednék, szemkörünkől mindinkább

távozik, és mesterségesen eltávolíttatik, akkor kötelessége a felekezetnek, hogy igazait férfias önértéssel kiküzdje. Mert e részben nincsenek közöttünk pártok, és nézetkülönbségek, az egész magyar zsidóság egy férfiuként emelkedik fel, ha arról van szó, hogy a törvény által kimondott jogegyenlőség valósággá váljék. És az, aki a magyar zsidóság egy részét azzal vádolja, hogy az a zsidó vallásfelekezet törvényes befogadását ellenzi, vétkezik az igazság ellen, rágalmazza a hitfelekezetet, mely akkor, midőn a keresztény és zsidók között kötendő polgári házasságról szóló törvényjavaslat volt napirenden, melyben pedig konzervatív zsidó vallási szempontból találhatott volna kifogásolni valót, kivétel nélkül lelkesedett a javaslatért, *melyben a jogot, és a jogegyenlőséget elv emanatióját üdvözölte.* Míg a keresztény vallásfelekezetek részéről vallási szempontból támadták és nagyobbára e szempontból is buktatták meg a javaslatot, addig zsidó részről, hol a vallási tekintetet ép oly joggal kiemelhették volna, a javaslat ellen nemcsak számbavehető ellenzést nem tapasztaltunk, de sőt mikor e javaslatot szomorú sorsa utolérte, az egész zsidóság szívén egy és ugyanaz a fájdalom nyilallott át. És a zsidó hitfelekezet recipálását elleneznék, ellenezhetnék a zsidók?

Valóban az a felekezeti ügyekben is »csináló« társadalmi hetilap, mely ez állítást villaggá bocsátja, nem nagy szolgálatot tett a felekezetnek, és nem valami derék bizonyítványt szolgáltatott a zsidók politikai tapintatúnak, és vallása iránti hűségének.

Nem változtat e tényen, hogy e nyilatkozat három bába karjai között kinosan vajudott polemia torzszülöttjeként tekintethető, mert az alkalom, és a hely, hol az napvilágot látott, annak fontosságát nem csökkentti. És mi ezt e folyóirat idézett programjához hiven annál kevésbbé hagyhatjuk szó nélkül, mert e zsidó helyről származó nyilatkozatból a zsidó vallásfelekezet jogos kívánsága elleni okadatot korácsolhatnak.

A vád abban áll, hogy a zsidók egy része és a mostani főrendiház bizonyosan ellenzi a zsidó hitfelekezet törvényes befogadását. Ami a főrendelet illeti, ezekre majd későbbben leszek bátor áttérni. Most csak a zsidók egy része ellen emelt váddal kell foglalkoznunk, és mindenek felett keresni azt, hogy honnan vehette a t. czikkíró ur e vádat, a melynek hangoztatása nem csak igaztalan, de következményeiben oly veszedelmes is?

A zsidó vallás receptiójának kérdése nem régi, hiszen az

egyházak törvényes befogadása egyáltalán nem nyulik nagyon messze vissza. Irinyi az 1790¹/₁-ki 26-iki vallásügyi törvény keletkezésének történelméről írt munkájában e tényt azzal emeli ki, hogy ezelőtt az emberek és törvényhozások nem akartak bölcsesbék lenni a tényeknél, mihelyt valamely állam jelentékeny tömegeket, vagy valamely vallásfelekezetet kebelébe felvett, nem tartották szükségesnek, hogy e tény külön törvényben mondassék ki. Az első ily magyar törvény az 1848: 20. t.-cz., mely az unitárinusok befogadásáról intézkedik. A zsidókat illetőleg pedig legelőször akkor találkozunk e kérdéssel, mikor a megyék követeket az 1839¹/₄₀-ki országgyűlésre utasításokkal ellátták. A szabadelvű megyék követeket a zsidó kérdésre nézve is instruálták, és mint bold. Löw feljegyezte, Pestmegye küldöttsége, melynek a zsidók egyenjogusításáért lelkesült alispánján: Dubraviczky Simonon kívül egyebek között gróf Széchényi István, Fáy András és Nyáry Pál is tagjai voltak, a megye közgyűlése elé a követ utasítás tárgyában a zsidókat illetőleg igen meleg hangú javaslatot terjesztett. Utalt e javaslat a zsidók iránti igazságtalan mostohaságra, és aztán a minket itt érdeklő kérdésre nézve a következő utasítással ajánlotta a követet ellátandónak: »Mint hogy ez (a zsidók iránti kivételes rendszabály) a 19. századnak annyi előítéletlen győzedelmeskedő szellemével össze nem egyeztethető, és magával az államezöllokkal is egyenes ellentétben áll: a küldöttség nézete szerint a legközelebbi országgyűlés előtt indítvány teendő, hogy a zsidó vallás törvényesen befogadott vallásnak nyilváníttassék.« A t. czikkiró ur rossz néven veheti a történetírónak, de tény, hogy arról, hogy a nemes vármegyék ezen és ehhez hasonló indítványai a zsidók ellenzésére találtak volna, mit sem jegyeztek fel. Pedig, hogy a zsidók, még a pesti zsidókat sem véve ki, valami nagyon szabadelvűek nem voltak, az kiválglik a bécsi kultuszminiszterium levéltárában őrzött, egy Löw Lipótra vonatkozó okiratból, hol az mondatik, hogy a pesti zsidóság között Löwnak sok az ellensége, mert vallásos nézeteiben »neolog« írann. Innen tehát czikkiró a zsidók egy része elleni vádját nem vehette.

Az 1840. évben tárgyalás alá került zsidókra vonatkozó törvényjavaslat első szövegezésében a következő módon kezdődött: »A zsidó vallásfelekezet jövőre befogadottnak nyilváníttatik«... De mikor e javaslat részint a bécsi körök, részint a főrendiház

befolyása folytán eredeti alakjából kifordítottat, a zsidók nemcsak hogy nem örültek, de a *pozsonyi* zsidóság mindent elkövetett, hogy a zsidók óhaja mégis teljesedésbe menjen. — Innen sem vehette hát a t. czikkiró ur azt a vádat, hogy a zsidók felekezetöknek törvényes befogadását elleneznék.

Van-e zsidó, ki büszkén ne gondolna a zsidók hazafiságának azon fényes bizonyítványára, melyet számukra Szemere Bertalan miniszterelnök kiállított, midőn 1849. július 28-án a szegedi városházán tartott nemzeti gyűlekezet elé a *zsidó vallás törvényes befogadása* és a zsidók és keresztények között kötendő polgári házasságra vonatkozó törvényjavaslatot elragadó ékesszólással beterjesztette? Talán ott volt a t. czikkiró úr, és talán abból a lelkesedésből, mely az egész zsidóságot áthatotta, talán abból a boldog érzetből, mely az egész zsidóságot eltöltötte, talán ezekből vonta le azt a következtetést, hogy akadhat zsidó, ki vallásfelekezetének dicsőségén és ellenségei általi megtiszteltetésén, a receptión örülni nem tud? Ha ott volt akkor, ha élt már abban az időben, vagy ha az emancipációsális törvény életbeléptekor az ország zsidó templomaiban felhangzott hálaimákat hallotta, ugyan, hogy gémbereghetett össze annyira a szíve, hogy zsidókat azzal vádoljon, hogy ők jogaikért, melyekért annyi szenvedésen mennek át, ne lelkesednének, sőt e jogoktól gyűlölettel fordulnának el?

A t. czikkiró ur a kongresszusról is beszél, tehát tudnia kell valamit róla. Tudna-e róla és állítását még is koczkaztathatta volna, azt elhinni fájna. De én nem teszek fel benne dolust, csak e téren való járatlanságot, a mi mellett azonban valaki kimagasló alak lehet akár száz esztendeig.

Tehát a kongresszus történetéből akar a czikkiró bizonyítékot meríteni arra nézve, hogy a zsidók egy része vallásfelekezetök törvényes befogadását ellenzi. Bizony-bizony nem jó helyen jár az ur, csak legyen kegyes, kövessen pár perczig. Pestmegye gazdag történetű megyeházában 1868. évi december hó 14-én történt, hogy a zsidók képviselői először összegyűltek, hogy mint az ország szabad polgárai, felekezeti ügyeik rendezése felett tanácskozzanak.

Az ülés 10 órakor kezdődött, amikor báró Eötvös József vallás- és közoktatási miniszter zajos éljenzés között a terembe lépett. Majd elfoglalta az elnöki széket és egyikét tartotta azon

beszédeinek, melyek a kedélyre és gondolkozásra egyaránt oly rendkívüli hatást gyakoroltak. Többek között így szólt: »Az 1867. XVII. törvényezikk az izraelita lakosokat az ország keresztény lakosaival egyenjogú polgárokká tette a polgári és politikai jogok gyakorlásában; e kongresszus feladata eszközölni, hogy a hazában létező izraelita hitfelekezet, mint vallásos társulat is épen oly szabad, öndíló és autonóm testületet képezzen, mint a keresztény autonóm egyházak.« És e szavakat a magyar zsidóság képviselői pártkülömbőség nélkül általános élénk helyesléssel fogadták. Pedig a pártra szakadás már a választások alkalmával éles vonalakban kitűnt, még sem jutott eszébe senkinek, sem akkor, mikor e szavak mondattak, sem később, az ellen egy szót is ejteni.

Az ismeretlen cikkíró még is azt mondja, hogy a zsidók egy része ellensége a recepciónak.

A kongresszus XV. ülésében Ungvár képviselője az orthodox párt rendkívüli helyeslése között fejtegette, hogy a vallásfelekezet az állam által elismerendő, sőt elment egészen az általános vallásszabadság sürgetéséig, a nélkül, hogy ezen valaki megütközött volna.

A király ő felségéhez intézett és a kongresszus által zajos éljenzés között egyhanguan elfogadott feliratban az egyetemes gyűlés ismét csak azt hangoztatja, hogy a hitfelekezet a többi autonóm hitfelekezetek módjára önálló és autonóm testületté teendő.

A VIII. ülésben a többség előadója viharos tetszés között tette e kijelentést, hogy »mindaddig, míg oly törvényünk nincsen, mely hitfelekezetünket befogadottnak elismeri, mindaddig autonómiánk nincsen. A rá következő ülésen pedig a bonyhádi kerület képviselője azt kívánja, hogy a kongresszus azon célja, hogy a zsidó vallásfelekezet törvényesen recipiáltassék, a hitközségi szervezési szabályzatban is kifejezést nyerjen.

Mindez azonban elenyészik, ha az 1869. évi február hó 22-én tárgyalás alá került következő határozati javaslatot tekintjük, melyet négy oly férfi irt alá, kik a zsidó felekezet és a társadalomnak ma is élő jeles alakjai, kiknek nevét azonban az oknál fogva nem jegyzem ide, mert közülök egyik iránt őszinte hálát érzek, mely tán sérelmet szenvedne, ha őt a viszonyaink között rebellisnek látszó jelen fejtegetések körében felemlíteném.

A határozati javaslat egyébiránt, melyet a kongresszus egy-

hanguan elfogadott, a következőképen szólt: »Határozza el a t. egyetemes gyűlés, br. Eötvös József vallás- és közoktatásügyi miniszterhez feliratot intézni oly értelemben, miszerint a törvényhozás legközelebbi ülészakájában máris oly javaslatot terjeszsen elő, mely szerint a zsidó vallás a törvényesen bevett vallások sorába iktatassék.«

Még ugyanazon ülés elfogadta a miniszterhez intézendő rövid feliratot, mely a most említett határozati javaslat parafrázisát képezi. Ez történt a kongresszus vége felé, tehát akkor, mikor a pártokra szakadás már megtörtént, és én valóban csodálkozásomat fejezem ki a felett, hogy e tényekkel szemben valaki az itt szóba hozott vádhoz hasonlóval fellépessen. Csak egy ember volt, Hillel rabbi, aki ehhez hasonlót vallott, de ezzel az országgyűlés képviselőháza 1880. évi márczius 12-én történt lelepleztetése után senki solidaritást nem vállalt és azóta, ha még él, valahol Galicziában tenyészthet ily gombákat. Ezen kívül ugyan néhány zsidó részint a főrendiházi javaslatnak a zsidó hitfőnökre vonatkozó pontja, részint a házassági javaslat ellen is petitionált, de minthogy tudjuk, hogy e kérvényezők hecczelődő mágnások vak eszközei voltak, nem sérthetem e cikkíró urat azzal, hogy a zsidók egy része elleni vádját innen merítette légyen.

A cikkíró ur egyébiránt azzal akarja azon állítását, hogy a zsidók egy része a recepciónak ellensége, plausibilissé tenni, hogy utal arra, hogy hiszen a zsidók egy része a kongresszusi statumok és a rabbiszeminárium ellen is sorompóba lépett. De annyira van a két dolog egymástól, mint Makó Jeruzsálemhez.

A kongresszusi statutumokat és a rabbiszemináriumot az orthodoxok magán a kongresszuson, és annak befejezte után azon téves, és néhány önérdékét szolgáló egyén és a fanatizmus által nagyra nevelt felfogásból támadták meg, hogy a kongresszus megtámadta volna őseink legszentebb örökét, vallásunkat, ellenben a receptió ellen, mint fentebb láttuk, az orthodoxia nemcsak kifogást nem emelt, sőt azért maga is lelkesedett, és mint hiszem, most is lelkesül. Legalább sem a multban, sem a jelenben nem történt oly szót érdemlő valami, a mi az ellenkező feltevésre tért engedne.

Nem ide tartozik, és a jelen úgy is hosszúra nyúló cikk keretét messze túlhaladná, ha, az izraelita egyetemes gyűlés bizottságának, majd az országos izraelita irodának, úgy a magyar

országgyűlés képviselőházához, valamint a szakminiszterekhez intézett beadványait és emlékiratait akarnók itt méltatni, melyekben mindannyiszor a zsidó vallásfelekezetnek törvényes befogadását kérelmezték. Csak a legujabb időből kívánok még valamit felemlíteni. Az izraelita községkerületi elnökök 1883. évi december 23-án tartott ülésökből egy emlékiratot intéztek a kultuszminiszterhez, melynek petituma a következőképen hangzik: »Méltóztassék hitközségeink czélbavett rendezésénél az általunk fentebb indítványba hozott elveket alkalmaztatni, továbbá pedig kegyelmesen oda hatni, hogy a zsidó hitfelekezet közegeinek és községi testületeinek ugyanazon önkormányzati jog biztosíttassék, mely az országban létező törvényesen bevett vallásfelekezeteket megilleti.« Komoly férfiak komoly munkálata volt ez, és a receptiót sürgető ezen kérelem ellen sem a publicitás, sem az orthodoxia kifogást nem emelt. Pedig ezen emlékirat mozgalmas időkben született és én még sem gondolnám, hogy a kerületi elnököknek egy hirhadt bünper és az annak nyomán nőtt mozgalomzajának még élénken hallható hangja daczára is el kellett volna nyomniok az önrzert és kötelességtudás ezen nyilatkozásait.

És vajjon most, mikor a képviselőház öt évre ül össze és a nagy alkotásokra erővel és hivatással bir, most lenne oly nagy bűn követelni, hogy végre azon szabadelvű intézmények megalkotásához fogjon és hogy a zsidó befolyás azon alkotások életbehívását sürgesse, melyek nélkül ideális vallási és kulturális feladataink szárnyaszegetten vergődnek, melyek nélkül a társadalmi egyenlőség soha ténynyé nem válhat?

Hát a főrendiház? A czikkirő ur szerint a mostani főrendiház felekezetünk törvényes befogadásának ellensége lenne. Megvallom, hogy az oly hosszadalmasan czáfolt vádhoz hasonlóan kellemetlenül érintett ez az állítás, mert pusztá feltevések alapján ilyet kockáztatni nem szabad és mert ezen állítás a főrendiház szervezésére nézve hangoztatott okokat rútul meghazudtolja.

Ugyanis, a szabadelvű pozsonyi 1848. országgyűlés, mely Magyarország rendi alkotmányát népképviselőti alapon átalakította, egyetlen egy intézményt hagyott meg régi alakjában: a főrendiházat. Maga a miniszterelnök utalt e tényre, melyből azt kell és lehet következtetni, hogy tehát az 1884-iki országgyűlés, mely a főrendiház szervezéséhez hozzányult, a szabadelvűség

terén előre akart lépni és előbbre akarta vinni e téren a főrendiházat is. De emlékezetes előttünk a zsidóság és keresztények között kötendő polgári házasságról szóló javaslat története is, mikor a főrendiházi javaslat szövegrehozatalát egyfelől a most említett házassági javaslat sorsának megtorlásaként, másfelől pedig úgy tüntették fel, hogy az új főrendiház lesz majd a bástya, honnan a szabadelvűség elrablott várait ismét visszahódíttjuk. És most előáll a t. czikkirő ur és mint bizonyost állítja, hogy a mostani főrendiház ellenzi a zsidó felekezet törvényes recipiáltatását! Ha a mostani és a mennyire egyáltalán, és viszonyaink mellett különösen lehetséges, demokratikus alapokon szervezett főrendiház, a tett ígéretek és biztosítások ellenére szabadelvű, és a jogegyenlőségre alapított törvényes alkotásoknak ellensége, akkor nem lenne-e hajlandó a t. czikkirő ur megmondani, hogy minő főrendiház hát az, melytől a modern állam igényelte törvények elfogadását remélhetjük? Mert azt csak nem kívánhatja, hogy e reményről lemondjunk, vagy tán éppen addig várjunk, míg a főrendiház intézménye végképen megszűnik?

Én nem hiszek a t. czikkirő urnak, sem a tekintetben, a mit a zsidók egy részére szó, sem a részben, a mit a főrendekre nézve mond.

Nem hiszek neki végül a részben sem, hogy a zsidó vallású főrendiházi tagok kinevezésénél azoknak felekezetiisége döntő lett volna, mert a mi a két első állítást illeti, azokat tán sikerült meg-erőtlenítenem, ami pedig az utóbbit illeti, azt megczáfolja maga a főrendiház ama zsidó vallású kitűnő tagja, kiről tán e cikkben helyén való lehet felemlíteni, hogy ő szóval, írással és tettel egyaránt működött felekezetünk törvényes befogadása iránt. E férfi pedig, mint az az annak idejéről való lapokban, és a szegedi zsidó hitközség 1885. évi jelentésében olvasható, e hitközség advözlétére adott válaszában egyebek között azt mondotta: »*Mint hogy pedig a főrendiház tagjává történt kinevezetésem felekezetiiségemtől függetlenül történt, a mennyire gyenge erőm engedni fogja, kétszeresen azon kell lennem, hogy a legfelsőbb kegy által kijelölt feladatkörömben a haza összérdekeinek, és az eddigi életemben híven ápoltt eszméknek szenteljem szerény szolgálatomat.*«

Befejezhetem e cikket, melynek összhangját a polemia kétségtelenül megzavarta, mely azonban némi tanúságot tehet arról, hogy most, mikor az országgyűlés képviselőházának válaszfelirata

kiemeli, hogy hála az égnek, azon mulékony jelenségek, melyek miatt a mult országgyűlés képviselőháza ő felségéhez intézett válaszfeliratában oly komoly hangon megemlékezni kénytelen volt, majdnem végképen eltűntek, hogy most mikor az országgyűlés öt évi időtartamra ül össze, és kebelében oly férfiakat is rejt, kikről már felemlítettük, hogy ők a felekezet körül maguknak elhervadhatatlan érdemeket szereztek, hogy végre most, mikor a főrendiház ujja van szervezve, és benne a szabadelvűség híu bajnokai között a felekezetért lelkesülő tagok is helyet foglalnak el, a multnak példáit tartva szem előtt, nem lehet helytelen a zsidó hitfelekezet ügyeinek törvényhozás útján leendő rendezését szorgalmazni.

Minthogy pedig a magyar törvényhozás a görög-keleti felekezetről intézkedő 1868: IX. t.-czikkben kijelölt praecedens szerint a zsidó hitügyet a congressus határozatainak utólagos törvényesítése által rendezni elmulasztotta, és minthogy a mulasztás oka, t. i. a felekezet körén belől keletkezett viszályok, már majdnem végképen megszűntek, és minthogy végül az általános vallás-szabadság törvénybe iktatása a közel jövőben alig remélhető, hitfelekezeti ügyeink rendezésére nézve nincs más mód, mint: a zsidó vallásfelekezetnek mielőbbi törvényes befogadása.

Budapest.

MEZEY FERENCZ.

A zsidók és a panszlavizmus.

Még mindig kételyvel szokták illetni a felsővidéki zsidók hazafias lelkesedését, mert a kit nem a délibáb képei ringatnak álomba vagy nem déli nap sugarai barnítanak meg, az nem tud hazájáért lelkesedni, vagy heve csak mulékony és pillanatnyi. E vád némi tekintetben jogos; tudja azt mindenki, ismerik e tényt azok is, kik e bajon segíteni tudnának, de mivel nem akarnak vele törődni, azt mondják, hogy nem lehet tenni semmit; másrészt azonban, ha meggondoljuk ama zsidók működését s magaviseletét azon vidékeken, melyeken a szeparatistikus eszmékkel telt nemzetiségek lagnak, csakhamar tűnedezni fog a súlyos vád és talán dicséretté válik. Különösen Thuróc megyéről mondható ez; mert, míg az egyes bevándorolt vagy letelepített nemzetiségek sok árulás, erőszak és szenvedés után végre felhagytak törekvéseikkel.

tarthatatlan és keresztül nem vihető eszméikkel, és belenyugodtak a százados harcok alatt az engedékeny magyar nemzet határozataiba s lassanként, habár eleinte nagy ellenszenvvel asszimilálódtak s csatlakoztak a honalapító nemzet közös vállalatai- s szokásaihoz s később nyelvéhez is: addig a panszlávok, hivatkozva ezeréves történetükre, követeléseiik jogosultságára, nyelvük őskorára s szépségére, nem engednek semmit, sőt meg nem elégelve a nyílt jogtalan ellentállást, még tüntetnek s fenhangon hirdetik eszméik magasztosságát és elnyomóik barbarizmusát, a haza bajaival nem törődve, sőt azokra kárörömmel tekintve, várják megváltójukat az orosz czár személyében, kire két feladat vár: a tótok felszabadítása a magyar iga alól és "a zsidóknak »Amszterdamba« való kiűzése. Ilyen várokozásokkal telve alapítják meg egyesületeiket és lapjaikat; de attól tartva, hogy az erélyes beavatkozás, mely néhány évvel ezelőtt a »Matica« összes illuzióit egy csapással megsemmisítette, most is zavarólag hathatna, a növegyet gyűlésein beszélnek meg összes érdekeiket; a »Zsivena«, ez az egylet neve, kiállítását rendez, hogy a számos panszláv kik feltűnés nélkül nem találkozhatnak sehol, itt ártatlan, gyanút sem keltő ürgy alatt tehesse. A teljes elismerést érdemlő kiállítás megnyitója, ki egy-szersmind a »Narodne Noviny« szerkeztője részletesen festi a szlávok ezeréves munkásságát, büszkén hivatkozik a szorgalomról tanuskodó s már több helyen — Szombathelyen 1883, Bpsten 1885, a bécsi cs. kir. muzeumban 1886 és Prágában 1886 — méltatott műveikre, melyek feltűnést ugyan nem keltettek, de világosan és számos bizonyítékkal mutatták a magyaroknak és a világnak a tótok életrevalóságát és működésük helyes voltát. Nem politikai nagyságukra hivatkozik, mert az nem volt, nem észbeli kitűnőségük szolgál erősítő bizonyítékul, mert az nincs, hanem hosszú multjuk, mely szép reményekre jogosít, biztatja. Ezen szavai a panszláv szerkesztőnek arra indítanak, hogy pillantást vessék Thuróc megye zsidóságára, ennek viszonyára a tót lakossághoz és a legujabb eseményekre, melyek régi, nem eléggé ismert tényekre emlékeztetnek.

A panszlávok törekvései még ma is nyilvánulnak, főleg a felállítandó tót gymnasiumot illetőleg élénk a mozgalom, mely évek óta foly és most is foglalkoztatja az érdeklők elméit; elküldő szellemük sohasem mulasztotta el az általános zavarok

alkalmával régi vágyaik teljesítéséért harczolni; magától értendő, hogy az 1848/9-iki évek elég alkalmat szolgáltatottak azok elnyerésére; Thuróc és Árva megyék minden öreg zsidója életén őrzi emlékében ama idő képét, midőn a panszlávok egyesülve oroszokkal, Hurbán és elvtársainak vezérlete alatt átküttatták a zsidók házait, törvényszékük elé idézték, mivel tudták, hogy a zsidó nem tót, ha nem is magyar.

A zsidók kiállották a mozgalmas időkben a próbát — közömbösségükkel és névszerint emlegetik azokat, kik az oroszokhoz csatlakoztak. Se közömbösség továbbra is megmaradt, nem használ az intelligencia, — mert mondhatom: a tót megyék zsidai dicsekedhetnek azzal, hogy értelmességre nézve magasabb nívéaun állanak mint más vidékéi, — melyet a német befolyásnak köszönnek, sem a nagy áram, mely a panszlavizmus magasröptű terveit meg-hiusította és vérmes reményeit lehűtötte, nem volt oly hatással, milyent várhattunk volna. Ingadozásról eddig szó nem lehetett, — a német műveltség óvta attól, hogy panszlávokká legyenek — de határozott megállapodásról sem. A magasabb körökön kívül, melyek tagjai tanult és többnyire 48 után született férfiak, és a kiknek érzelmei már a »magyar« korszakban fejlődtek illő hazafias irányba, ritkán akad magyar ember; az értelmesség öregbítésével a közömbösség kérge nem olvad, nem is siettetí senki az átváltozást, »hisz anyagi gondjait egy nehéz értelmivel szaporítaná, pedig a nélkül is ellehet az ember.«

Azon idő óta mindenki tudja, hogy a panszlavizmus egyik sarkelve és főkövetelménye az antisemitizmus is; de a ki benne még kételkedett, azt most Hurbán szavai és elvtársainak toasztjai kiragadhatták a kételkedésből, a menyiben a magyarokról szólva, el nem mulasztották a zsidóknak is megadni jellemző címeiket. Azt talán rossz néven sem vehetni, hogy visszautasították a zsidó-lányok munkáit, mert hisz ők tót kézi munkát akartak kiállítani! Elég tisztán és meggyőzően szólnak a tények és nem hiszem, hogy valaki még most is állithatná, hogy a thuróczi zsidó panszlávérzelmű legyen. De ha kutatjuk, mi a zsidók közömbösségének oka? Az ellentállás, melyet a panszlávok elveivel szemben ki kell fejteniök, a folytonos erő kifejtést tételezi fel, melynek okvetlen ellenhatást kell szülnie? Miért nem kelti a szunyadozó érzelmeket s miért nem rázza fel félálomukból? Igaz: a theoria helyes; csak hogy a tót megyék zsidai, kik német ősök ivadéai, kiknél a szentesített

jargont a német műveltség kiszorította, ha nem is teljesen, a szellemi ellen elkülönítő falai közt fogalmat alig szerezhettek a hazáról és iránta való erkölcsi kötelességeiről, és hogy az ellentállás, melyet akár nyilvánosan, akár észrevehető titokban környezeténél tapasztal, a benyomást étellel bíró, tetterre kész érzellemmel köpezze ki, arra még más valami külső hatásra volna szükség, mely egyesülve az ellenhatás benyomásaival, a várt eredményt létesíthetné. E külső hatás csak oly forrásból indulhatna ki, mely meggyőződéssel telve, azt másokra is kiáraszthatná, oly embertől várható, ki maga testben-lelékben hű magyar s kinek alkalmá volna megfigyelni társainak gondolkodását, ki meg tudná lenni az ingadozás alkalmas pillanatját, midőn néhány szó, egy intés elegendő volna arra, hogy az ébresztésre váró csirát feléleszsze, hogy alkalom adta tettek s bátor fellépés által a panszlávok propagandájával szemben megnyerje a zsidók bizalmát s egyszersmind meggyőződésük tudatát keltse, melyük eddig nem volt, és tanítsa megismerni, hogy az állandó, kötelesség teljesítő érzet felér az ingadozás változatosságának örömeivel. Azt hiszem, ennyi befolyása és alkalmá csak a rabbi-szónoknak van, mert csak az szolgált oly hathatós eszközöket, melyek e cél elérésére szükségesek és csak neki van joga a hívőnek lelkébe is bepillantani és benne változást akarni előidézni. De éppen ez nincs Thuróc egész megyéjében és hiányát csak kevesen érzik; ki hinné? lehetetlennek látszik s ki tudja, meddig tart még ez állapot! S ha a panszláv elem, mely alattomban, még pedig egyesült erővel, habár lassan, de észrevehetőleg, működik, továbbra is kifejti erejét és ha bekövetkezik az összeütközés, melyet szóval kifejezni senki sem akar, bár jól tudja, de melytől a panszlávok régőhajtott szabadságukat várják, akkor a zsidók önkénytelenül bele fognak sodortatni környezetük áramába és —; de ez nem tartozik tulajdonképp ide és nem folytatom.

Csak azt akartam mondani, mily fontos szerepük van a tót megyék zsidóinak a magyarság tekintetében. Az eszközök, melyet az állam alkalmaz, t. i. a nyelv terjesztése, meglehetősen eredményt mutathatnak fel s e téren szintén a zsidók a legelső, kik a magyar nyelvet elsajátítják; csak hogy a panszlávok is tudnak magyarul és ez eléggé bizonyítja, hogy a nyelv nem idéz elő gyors változást a gondolkodásban és meggyőződésben, magyar érzésre van szükség s ez nincs. A gyermek nem érti és ha a tanár

szavai felhevítették fogékony szívét, a szülők közömbössége lehűti hevét; az érettnak kell példa és szó, sokkal nagyobb hatással lesz mint minden egyéb. Mindenesetre jó volna előre gondoskodni hástýáról és az ingatag szellemet határozott irányba terelni, hogy ebben haladva erősödjék s mint jó magyar minden eshetőségre el legyen készülve. Mellékesen jegyzem meg, hogy a mi a rabbinak befolyását a vallásosság tekintetében illeti, nem csekélyebb feladat várna rá, mert oly annyira lazultak már évtizedek óta a vallás kötelei, oly közömbösség uralkodik e téren is, hogy már mélyebb stýledés alig képzelhető.

Visszatérek előbbi tárgyamhoz: A viszonyt a városban tekintve, 3 részre oszthatni a lakosságot: a tulnyomó panszlávok, a közömbösök: ezek közt a zsidók nagy része, és a magyar érzelmeik: hivatalnokok nagyobb és a zsidók csekély része. Kénytelenségből férnek meg egymás mellett és a kenyérkereset irigylése még fokozza az ellentétet, mely nyíltan ki nem törhet, de mindannyiszor nyilvánul, valahányszor alkalom nyílik rá; a pénz emberei és közvetítői zsidók és ezek egyesülete képezi a »zsidó« hitelintézetet; de ezt megsokalták a panszlávok és antisemiták és addig fáradoztak hasonló intézet felállításán, míg nem létesítették a *Tátrát*; most már nem szorulnak a zsidó pénzére s a falusiak vérét sem fogják többé azok szívni. A falvakon, melyek közt több nemes falu van, a viszony egész más; majdnem kizárólagosan zsidó a korcsmáros és kereskedő; a köznemesség, mely magyarnak tekinti magát, sehol és semmikor nem vesz részt tüntetésekből, márcsak azért sem, mert közepéből lesz a hivatalnokok kara; de ez nem akadályozza, hogy némelykor ki ne törjön a zsidógyűlölet, de reményelhető, hogy nem sokára el fog nyomatni. A parasztságot csendes, nem zavargó — némelyek szerint: gyávaságból — emberek, kik szintén nem tüntetnek, még tudomást sem vesznek róla, és ha szóba kerül, vállat vonnak s azt mondják: hiába! mit akarnak!? A zsidógyűlölet rejtett bennük és ha nem keltik, nem ut érvényre. Mihelyest azonban mesterember lesz a parasztságból, tehát az iparosok, a műveltebbek osztályába lép, már tágasabb az eszmeköre és a gyűlölet nyilatkozik; a műveltség, melyet a panszláv ujságból szívnak magukba, ugyanily hatással van, mely még a panszlavizmussal egyesül; már beszédjéből ismerhetni rá, finomabb kifejezésekkel él, politikáról szól s minden szava az orosz körül forog és hiába akarná valaki az ellenkezőről, az igaz-

ságról meggyőzni; Hurbánt isteníti, de a kormánytól fél, mert csak a végrehajtó és szolgabíró révén ismeri működését és azért óvatosságból a követválasztás alkalmával a kormánypárt győzelmét biztosítja, nem mintha szavainak hitelt adna, hanem mivel egyik pártnak hasznát sem látta, és a nagy ígéretekben a rideg valóság rég kiábrándította. E tekintetben hasonló a zsidóhoz, ki nek szemköre sokkal szélesebb ugyan, mit a kormány eljárásának kritizálására használ, de oly magasra ő sem tud emelkedni, hogy makacs maradiságából és a magyarság iránti előítéleteiből kivetkőzzék. A város, mely értelmességénél s érett haladottságánál fogva képes volna fölvenni a hazafias szellemet, nem nyeri sehonnán, a falu pedig, elzárva előítéleteinek eddig áthathatlan falai által, nem érti s nem éri hiányát.

Priełkopa, Turóc m.

BÜCHLER ADOLF.

Vallástudományi nyilvános felolvasások.

— Egy kis hozzászólás, —

Rég nem olvastam oly őszinte örömmel cikket, mint a »Szemle« októberi füzetében a fenti című közleményt. A cikk rövid, mondhatni, csak tudósításszerű volt s mégis bennem azt a hatást idézte elő, a melyre nem lenne képes némely kötetes mű sem.

Az öröm, mely annak olvasásánál elfogott, hogy a *fővárosi* zsidó ifjúság számára *vallástudományi felolvasásokat* rendeznek, azért volt oly nagy, mert épen csak a szeptemberi füzetben volt alkalmam az újabb nemzedéknek a vallás iránti közönyével foglalkozni és mert én az említett felolvasásokban hatalmas eszközt látok e sajnálatos közöny megtörésére. Egy biztató fénysugár ez abban a homályos zavarban, a melyben ifjúságunk a vallás tekintetében botorkál és a melyet e fény hivatva van, ha nem is teljesen, de némileg szétoszlattai.

Vallástudományi felolvasások az ifjúság részére! Hatalmas eszköz, a melylyel sokat lehet kivinni. A felolvasó kezében, illetve szájában van az erő, hogy az ifjúságot a *jó útra*, a helyes irányba terelje. Mődjában áll az illetőnek a zsidóságnak sok ezredéves törté-

netét előadni, azt megismertetni az ifjúsággal; az ősök dicső példáját buzditólag feltüntetni, a vallás martirjait és a tudomány vértanúit oly fényben bemutatni, a mely őket megilleti és a melyből az ifjúságra is esik valami. Szóval: a felolvasó sokat, igen sokat tehet, ha *tud* és ha *akar*.

Hogy *tudjon*, ehhez szükséges, hogy oly egyének olvassanak fel, akiknek tudományos ismeretköre oly széles, mely teljesen átöleli az előadandó s jól megválasztandó tárgyat; és hogy *akarjon*, ehhez igazi buzgóság, őszinte, tiszta lelkesedés és azon nemes szándék szükségeltetik, hogy a helyzeten, tehetségéhez képest segíteni akar.

A felolvasások erre igen alkalmas módot nyújtanak. Oly tárgyat ölelhetnek fel, a mely érdekessége mellett hasznos is legyen és a mely, mivel az ifjúságnak nincs alkalmja és ideje mindennel foglalkozni, a mi vallását érdekli, pótolja ezt a hiányt. Az előadás módorától függ, hogy képes-e a hallgatók figyelmét annyira lekötöni, hogy ezek teljesen lebilincselve, szívják magukba az eddig ismeretlen, édes ígétet. A felolvasónak alkalmja van fellelkesíteni a hallgatóságot, melyet oktathat, inthet, magával ragadhat.

S ha a felolvasásoknak általában és méltán hatást s sikert tulajdonítunk: többszörösen kell ezt tennünk a vallástudományi felolvasásoknál, melyeknek — mint fentebb említettük — oly nagy fontossága van, s a melyekhez épen ezért, nagy várakozásokat fűzünk. Ha ily uton-módon változtatni — s előnyösen változtatni — lehet a magyar-zsidó ifjúság jelenlegi valláserkölcsei állapotán: úgy bizonyára örömmel kell megragadni az alkalmat, mely erre vezet.

E körülményeket figyelembe véve, őszinte örömmel és megelégedéssel üdvözljük azon mozgalmat, mely a fővárosban a vallástudományi felolvasások rendezése iránt megindult s bizonyosan folytattni is fog. S azt hiszem, hogy tiszteres örömmel üdvözlük a felolvasásokat a fővárosi ifjak, a kiknek először is dr. Goldziher Ignác előadását lesz alkalmuk hallani.

Mennyivel szerencsésebb az ő helyzetük, mint a miénk, vidéki ifjaké. Mig nekik bő alkalmuk van a legjelesebb forrásból meríteni a vallás ismereteit, addig a vidéken e tekintetben még sok nehézség forog fenn. Itt először még küzdelmet kellene folytatni a miatt, hogy ily felolvasást egyáltalában rendezzenek. S ha

ez, nehezen bár, de keresztültitelnék, akkor merülne fel még a nagy kérdés: kik olvasnának fel? Kik lennének azok, akik az ifjúságot hathatós felolvasásaik által hivatva volnának mintegy a jobb irányba terelni?!

Távol legyen tőlem, mintha azt akarnám mondani, hogy a vidéken nincsenek oly jeles férfiak — rabbik és nem-rabbik — akik képesek ne lennének a kívánt feltételnek minden tekintetben megfelelni. De bizonyos, hogy a vidék, bár nem tudományban, de pénzben, készségben, mozgalmasságban szegényebb a fővárosnál, s ha már itt is csak most készülnek a fölolvások hathatós közével élni: mikor fog vajjon ennek hatása a magától alig vagy csak nehezen mozgó »vidéken« is tette serkenteni?

Bizonyos azonban, hogy az a nagy zöm, a melyet a vidéki zsidó ifjúság képez, megérdemli, megkövetelheti azt, hogy vallási tekintetben oly eszközökkel szolgáljanak neki, a melyekkel haladhat a vallás útján is. Egyik, igen öröndetes mód volna az, ha az oly kitűnő tudósok, minő dr. Goldziher úr is, felolvasásait, a melyekben mi: vidékiek, közvetlenül nem gyönyörködhetünk, közzé tennék és mi azokat legalább *elolvashatnók*. A »Szemle« igen tisztelt szerkesztőse, a mely a zsidó ifjúság iránt mindig a legszívélyesebb barátságot mutatta, bizonyára megtenné azt a készséget is, hogy a fővárosban tartott vallástudományi felolvasásokat hasábjain közölné, ami által az ügynek nagy szolgálatot és a vidéki zsidó ifjúságnak szívességet tenne. Csakis így lehet elérni azt, amire minden igaz zsidó szívből igyekszik, hogy ugyanis a magyar-zsidó ifjúságnál melegebb érdeklődés ébresztessék a vallás és minden iránt, ami zsidó. Ez érzést ápolni kell, mert ez az egyedüli, ami még a zsidókat összeköti.

Nagyvárad.

AUSPITZ ÁRMÁN.

Tekintetes szerkesztő úr! Legyen szabad a Magyar-Zsidó Szemle utolsó számában megjelent »Vallástudományi nyilvános felolvasások« czimű cikkhez pár helyreigazító szót csatolnom a történelmi igazság nevében.

Sajnáljuk, de nem foglalhatjuk le a magunk számára a kezdeményezésnek azt a teljes dicsőségét, melyet a Szemle cikkének írója melegen tartott soraiban nekünk, kik ez ügyben a hitközséghez folyamodtunk, tulajdonít. Stern Ábrahám tanár volt az, ki ez eszmét először pendítette meg tanítványai körében ezelőtt két

ével, a ki már két esztendeje fáradozik, hogy az intézményt létrehozza. Működött az ügy érdekében a tavaly érettségit tett ifjuság közt is; kivitte, hogy megírták a folyamodványt, s hogy az idén csakugyan kérelmezte az ifjuság a hitközségnél a felolvasások megtartását, az Stern úr buzgó fáradozásának köszönhető. Én, ki tanítványa voltam, az ügy gyakorlati részét intéztem s a folyamodványt az ifjuság nevében beadtam; legjobban tudom, mennyire igénybe kellett vennie Stern tanár urnak rábeszélő tehetségét, míg sorra minden tanítványát meggyőzte az ügy fontosságáról. Soraimnak becses lapjába való felvételét kérve, maradtam teljes tisztelettel

Budapest.

KOHN DÁVID,
joghallgató.

Bözd-Ujfalú.

Tekintetes

Dr. Bánóczy József urnak

Budapecsten.

Erdő-Sat.-György, 1887. május hó 27-ikén.

Mint az A) alatti csatolmány igazolja, a Tekintetes Szerkesztő Ur által a bözd-ujfalviak részére küldött könyvek kiosztását tekintetes dr. Berger ur megbízása folytán én eszközöltem. Azonban 15 napig súlyos beteg lévén, e jelentéssel idáig kellett várnom. Folyó hó 1-én ugyanis Kohn Berko rabbi úrral átrándultunk B.-Ujfaluba és miután Tekintetes Szerkesztő Urnak nevezett orvos urhoz intézett becses levelét az egybegyűltekk előtt felolvastam, a gyermekeket rendre vizsgáltam. 31 bejelentett gyermek közül csak 8 tud folyékonyan olvasni héberül, 6 pedig már elkezdte a héber Abéczésében az olvasást, 17 meg épen soha nem tanult még semmit, úgy hogy összesen 23 gyermeknek kell még Abéczés könyv. A rendelkezésemre állott 10 Kircz-féle Abéczését úgy osztottam ki, hogy még csak 5 példány hiányzik. A magyar imakönyveket részint asszonyoknak, de leginkább serdültebb leányoknak osztottam ki. A héber imakönyvek, különösen a Deutsch-félék és a Chumisok nagyon kapósak voltak, mert ezekben nagy a hiány. A közönséges héber imakönyveket leginkább iskolás gyermekeknek, a fordítottakból, férfiaknak, asszonynak adtam. A chumisokból néhány jutott iskolás fiúknak, a többi a férfiak igényelték, mert mint észrevettem

némelyiknek vagy épen semmi, vagy pedig holmi régi bibliája van még az új testamentummal. Nagyon kaptak tehát utánuk, úgy hogy még az anyakönyvvezetőnek meg több más tisztesség egyénnek sem jutott. Hogy a hiány egészen fedezve legyen, szükséges volna még az 5 Abéczésen kívül 7 leginkább Deutsch-féle imakönyv és 6 példány chumis. Kiknek? ezt magamnak már akkor feljegyeztem. De a mi a legsürgősebb, az a Schütz-féle vagy ehhez hasonló fali Abécze, mert 23 gyermeket ily taneszköz nélkül olvasásra tanítani a legtapasztaltabb tanítónak is rendkívül nehéz feladat. Ezen kívül még felmerült egyes szomhatosoknak született zsidó nejei részéről a kívánság két *Kinoth* után magyar fordítással, úgyszintén olyanok részéről, kik magyarul olvasni nem tudnak, egy példány *Korban Mincha sidur*, két példány *Techina* jüdisch-deutsch, végre egy *chumis ivrid-deutsch fordítással*. Hogy ez mennyiben veendő tekintetbe, azt Tekintetes Szerkesztő Ur legjobban fogja tudni. Különbösen az egész eljárás a jelen volt rabbi úr és az előjáróság meghallgatásával ment végbe. A magyar könyveket pedig, mert a gyermekek állami iskolát látogatván, ily felekezeti jellegű könyveket nem használhatnak, a hitközségi előjáróságnál letéteményeztem és erre nézve új utasítást kérek. Csekély véleményem szerint ezek Tek. Urasághoz vissza lennének juttatandók, mert ezek a fővárosban könnyen értékesíthetők és a bejövendő összegből a hiányzó héber könyvek volnának beszerzendők.

A Tekintetes Szerkesztő Urnak a hitközség elnökehez intézett becses levelében foglalt kérdésére a M.-Zs. Szemlét illetőleg azon válaszzsal szolgálhatok, hogy ez rendesen minden hóban megérkezik.

Ezek után legyen szabad Tekintetes Szerkesztő Urat a hitközség többi ügyeiről is értesítenem.

1. Az iskola. — Mint működésben levő tanítónak, néhány nappal a vizsga előtt, a kiállott betegség után sok teendőm lévén, csak igen kevés időm van az írásra. A fentebbi sorok, mint a keletből látható, múlt hó 27-én irattak. E közben dr. Berger úr közölte velem, hogy az ünnep után következő napon át akar rándulni B.-Ujfalvára, tanulmányozandó az ottani viszonyokat, főképen pedig a fürdőt és így jónak láttam ezt is bevárni, illetőleg a jelentés szerkesztését megszakítva, az ott észlelt leírásával a mai napig, azaz június 1-jéig várni. Most már jelenthetem, hogy

nevezett orvos úr tegnap délután egy itteni szakértő hitsorsosunkkal B.-Újfalun lévén, ott a következőket tapasztalta: Az iskolát 26 gyermek látogatja. A tanítás még eddig kielégítő eredménnyel megy.

2. A fürdő. A régi fürdő igen rossz helyen van, forrása hideg és fekvése oly fent van, hogy ha a föld színétől, vagy inkább a fürdő fenekétől egy méternyi mélységre ásnának, a forrást elérnék, minek folytán gyakori esőzések idejében a víz felbugyog és téli időben befagy, úgy hogy az év nagy részén át nem használható és renoválása igen tetemes költséggel járna és valószínűleg hiába volna. Ennek ellenében felajánlatik egy telek, mely a célnak egészen megfelel. Ott lehetne egyszersmind a sakternek, illetve az, anyakönyvvezetőnek lakása is. Ára 290 forintban van megállapítva, melyből a tulajdonosnak 100 forint azonnal volna kifizetendő, 190 forint pedig a takarékpénztárban — a székelvény-kezesi részben — lenne törlesztendő, ezen kívül a régi fürdő telke mindenestől az eladó tulajdonába menne át. Hanem az épület a megveendő telken oly állapotban van, hogy annak használható karba helyezése 140 forintot venne igénybe. Ily körülmények közt orvos úr a Tekintetes Szerkesztő Ur becses véleményét kéri arra nézve, hogy részéről melyik eljárásnak méltóztatnék előnyt adni: annak-e, hogy a régi fürdő renoválásával tétessék-e kísérlet tetemes költséggel, ami sehogyan sem ígér valami kielégítő eredményt, vagy pedig szereztessék meg a fent említett telek, a mely a kívánt célnak minden tekintetben megfelel.

3. Az imaház. Ennek fedele már annyira meg van rongálva, hogy azon már sok helyütt keresztül láthatni. Ezen kívül még egy fal is van rossz állapotban. Hogy egy nagyobb bajnak eleje vétesse, szükséges volna ezt is kellőleg javítani, mire szintén 20 forint kívántatnék. Összesen kellene tehát: a telek vételére egy részletének lefizetésére 100 forint, a rajta levő épületek helyrehozására és kellő karba helyezésére 140 forint és végre az imaház kijavítására 20 forint. Ezen 260 fortra menő összeg fedezetére van készletben a küldött 200 forintból a 60 forintban megállapított tanítói fizetés levonása után még fenmaradó 140 forint. E szerint még 120 fortra volna szükség, hogy a fentebbi cél eléréssék és 190 forint volna részletekben 10%-os kamattal törlesztendő.

Mély tisztelettel

ABRAHÁM LIPÓT.

(Folytatjuk.)

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Berlin zsidóságáról.

II.

Multkori közleményem a zsinagógák ismertetésének volt szentelve, most áttérek a zsidó vallási élet másik fontos tényezőjének, az iskolának, első sorban pedig a rabbiképzőknek jellemzésére. Iparkodni fogok, hogy objektív legyek. Ezt előre ki kell jelentenem, mert különben félt, hogy a »vak hazafiaskodás« vádjával fognak illetni, amely minden honit elébe helyez a külföldinek, s melynek végső akkordja rendesen az »extra Hungariam.«

Ott hallgattam az előadásokat a Geiger alapította »Hochschule für die Wissenschaft des Judenthums«-on, mely néhány évvel ezelőtt a »Lehranstalt für d. W. d. J.«-ra változtatta nevét. Nem tudom, a címmel együtt változott-e így meg az intézet szelleme; ha nem, úgy mint a budapesti szeminárium hallgatója ajkbiggyesztő sajnálkozással tekintek úgy a régi Hochschule-re, mint a mostani Lehranstalt-ra. Pedig vannak derék tanárai az intézetnek, akiknek előadásait nagy érdeklődéssel hallgathatja minden ember fia. Néhány kiváló magyarországi rabbink is ez intézetben nyerte kiképzését. Ott találjuk köztük dr. Kleint Zala-Szt-Gróthon, dr. Löwöt Szegeden, dr. Löwy Temesvárott s dr. Perlst Kecskeméten. Ők lelkesültek ezen intézetért, talán akkor magasabb niveau-n állott és — nem ismerték még a mi rabbiképzőnket. Különben sem a régi, sem az új elnevezésű berlini iskola nem volt tisztán rabbiképző, hanem, amint neve is mutatja, a zsidó tudományok ismertetésének szentelt intézet, mely kitárta ajtaját minden egyetemi hallgatónak, lett légyen az orvosnövendék vagy jogász, bölcsészethallgató vagy tanítójelölt, zsidó vagy keresztény (taval volt egy keresztény). Némelyik minden előadást hallgatott — leczkekönyvében: ez rabbinak vagy hittanárnak készült, mások ismét privátpasszióból hallgattak egyes kollegiumokat. A kurzus tartama nem volt megszabva; néhány szemesz-

ter elégséges volt a zsidó tudományokból való vizsgálat letevése; rabbivá ki sem volt felavatható, bizonyítványért (hattára) más rabbikhoz kellett a kandidátusnak fordulnia.

Ottlétem alatt megváltozott az intézet szervezete. A budapesti szeminárium mintájára ott is behozták az öt éves kurzust, ami némi tekintetben eltüntette az intézet laza voltát. Egy másik ujtás, melyet behoztak, szintén ídős volna, ha azt a Lehranstalton teljes szigorral lehetne a kuratóriumnak alkalmaznia. S ez ujtás, hogy: csakis érettségít tett hallgatók vétethetnek föl az intézet kötelékébe. Nekünk pestieknek kissé furcsának tünik föl ez intézkedés, de hát a németországi egyetemeken külföldiek-től egyáltalában nem követelnek meg érettségit. Így volt ez a Lehranstalton is s ez újabb időben meglehetősen kevert, gyakran iskolázatlan hallgatóságot gyűjtött össze az intézet termében. Ilyenek voltak — már bocsássanak meg a jó urak! — az oroszok, no meg, hogy igazságosak legyünk, néhány magyar is, akik nálunk nem boldogulva, bucsút vettek a pesti szeminárium kapufélfájától s ottkűnn próbálták szerencsét. Vannak azért künn most is derék magyar fiúk, továbbá — bár csekély számban — németek is. Jellemző a német zsidóság szellemére, hogy ezek inkább keresik föl Hildesheimer intézetét mint Geiger iskoláját.

Az ide járó német hallgatók rendszerint nagyon csekély héber előkészítéssel lépnek be, de meg kell vallani, hogy páratlan buzgalommal iparkodnak előre. Volt köztük olyan is, aki pontosztatlan szöveget egyáltalában nem tudott olvasni s aki (ezt kuriózumként hadd szabadjon följegyezmem) »talmudi jegyzetek«-et csinált magának: nem egyes mélyebb kérdések, czáfolatok és értelmezések számára, hanem az ezrével előforduló talmudi rövidítések följegyzésére. Ott sorakoztak egymás mellé az פ"ק, a פ"ק stb. s mellettük a kiejtés, nem héber, hanem latin betűkkel: »al kén, al karchakh, kol sekkén« stb. Mellettük minden magyar egy-egy óriás. Ottani tanárain több ízben kifejezést adtak előttem amaz óhajuknak, hogy bár csak sűrűbben küldene ki intézetünk egyes hallgatókat. Mily balhiedelem a mi szemináriumunkról: feltételezni, hogy ez a németben járatlan hallgatóit külföldre küldi és segílyezi és érdeklődik irántuk, mikor még itteni hallgatóinak is akad okuk a panasza. . . Ám ezt az expektorációt későbbre akarom hagyni, az összehasonlítás ne zavarja meg lelkenek nyugalalmát, míg az ottani tanárokat s az ő szeretetre-

méltóságukat nem jellemeztem pár szóval. Ott van köztük prof. dr. Steintal, dr. Müller, dr. Cassel s ott volt a boldog emlékezteti főrabbi dr. Frankl, aki utolsó két évi betegeskedése alatt lakásán tartotta meg előadásait. A többi természetesen a Lehranstalton adott elő. Az intézet ott van Berlinnek legelegánsabb útján, Unter den Linden 4/A, egy bérháznak harmadik emeletén. Hozzá levén szokva a pesti intézet terméhez, bizony-bizony nagyon gyarlónak tünik föl előttem az a szegény berlini iskola az ő egyetlen, rozszant padokkal s még rozszantabb asztallal ellátott, szűk előadó termével. A terem maga befogadhat ugyan 30—35 embert, de a hallgatók soha sincsenek talán mind együtt. Én legalább nem emlékszem ily esetre. Ez valódi esemény lett volna az intézet történetében. A mennyire vissza tudok emlékezni, voltunk tavál 19-en (6 magyar, 5 német, 4 orosz, 2 osztrák bukovinai és gácsországi és 2 amerikai). Ezek közül, ha sokan voltak, 10—12-en jelentek meg; de volt rá eset, hogy egyedül magam hallgattam végig a tanár előadását. Ez azonban esetleg mással is megtörténhetett. A kollégiumok megválasztása a hallgatótól függ. E szabadságot csakis annyiban akarják megszorítani, hogy a hallgató órák minimumát megállapították. Ez a különböző szemeszterekben 10 és 15 közt változik. A »bejáró« hallgatók, akik nem rabbi pályára készülnek, tetszés szerint hallgathatnak bárkit.

Idegen hallgatója leginkább *Steintalnak* akad. Tárgyai a Lehranstalton: Ethika, Valláspedagogia, Bevezetés a szentírás egyes könyveibe (tavaly I. szemeszter Deuteronomium, II. szemeszter Genesis) és Bibliai theologia (először előadva a múlt év 2. félében). A két első tárgynál van leginkább elemében a tudós tanár. Csöndes, gyakran vontatott előadását a legnagyobb élvezettel hallgatjuk; minden szót megmérlegel, mielőtt alkalmazza; a filozofus higgadtsága és kimértsége ömlik el egész lényén, előadásában, járásában és beszélgetésében. Bibliai-kritikája és Bibliai theológiája chablonszerű; merő hipotéziseknek óriási sora. Bevezetésében a szentírásba reprodukálja a bibliakritikusok véleményét, bírálva azokat s gyakran újabb ártatlan hipotézissel toldva meg a régiket. Bibliai theológiája a bibliai történetnek allegorizálása, vagy ha úgy tetszik, a történetté vált mythológiának visszavezetése eredeti értékére. Mózes öt könyve, Józsuá s a Birák könyve hemzseg a jó és rossz szellemektől, első sorban a hatalmas napistenektől. E hipotézisek labirintusán keresztül is

bizton halad Steinthal, s előadásában sűrűn hivatkozik a mi *Goldziher*ünknek munkájára: »Der Mythos bei den alten Hebräern.« Steinthal csöndes előadása megragad bennünket. Az a varázsló suttogása, mely a mérges kigyót is megigézi. Az a szemfényvesztőnek bűvészete: azt hinnők, hogy igaz, ha nem tudnők, hogy nem igaz, mert hiszen maga Steinthal is megjegyzi gyakran: »Uraim, ez csak hipotézis!«

Bocsánatot az ifjúnak bírálatáért. Én prof. Steinthal ur ki érdemlett babérjainak egyetlen levelét sem akarom, sem tudom meglebbenteni — de hát ez mythos és nem theologia; ez nem az a modern theologia, amelyre nekünk, az újabb nemzedék rabbijainak szükségünk van. Más theologia nélkül szűkölködünk mi. Azt teremtsék meg tanáraink s méltó áhitattal ülünk lábaiknál. Nincs? nem lehet? Akkor tovább is madárként ugrálunk ide s tova Élia prófétának két gallyán. Meddig még?

Ezt a kollégiumot a pesti szemináriumon nem adják elő. Én részemről épenséggel nem sajnálom. Ugyane kollégiumot olvasta tavál a berlini egyetemnek kiváló keresztény zsidó-tudósa, Dillmann is. Steinthalról alább még beszélni fogok, egyelőre bucsut veszünk tőle, hogy a Lehranstalt többi tanárait is bemutassam s előadásait pár szóval jellemezzem.

Az előbb említettem irány ellentétének képviselője dr. *Müller Joel*. Mint ember telve jósággal, mint tanár merő buzgalom; érdeklődik tanítványai iránt s szívvel-lélekkel hivatalának, vagy nem bánom: hivatásának él. Osztrák születésű, hosszabb ideig Morvaországban volt rabbi, majd Bécsbe került mint hittanár, a honnan dr. Lewynek Boroszlóba történt távozta után a Lehranstaltba hivatott meg. Fő tárgya természetesen a Talmud és Jóré Deá; azért egyebek is működési körébe esnek: a Gaónim responsumai, Misna, Bevezetés a misnába, sőt a mult szemeszterben, hogy dr. Frankl beteg volt, Midrást is olvasott és a Homiletikát is ő vezette, a beteg rabbi helyett, a Sebuóth ünnep alkalmából a Kaiserstrassei zsinagógában kétszer beszélt. Tudományos működése a gaóni responsumok irodalmára szorítkozik, e téren maradandó becsüt nyújtott. A Jóré Dea előadásához a forrásoknak alapos átvétele után fog hozzá. Kár, hogy hallgatói sem ezen tárgy, sem a talmudi kollégium iránt nem tanúsítanak elég érdeklődést, pedig ez utóbbi »kritice« foly. A talmudi részlet tárgyalása előtt tudományos bevezetés, a tartalomnak megvilágí-

tása a biblia alapján s a modern tudomány szempontjából, a talmudi törvénynek alapúl szolgáló bibliai verseknek megmagyarázása, a talmudi eszmemenetnek feltüntetése s esetleges gyöngéinek kimutatása, a barajthák odavágó részeinek olvasása, a Bablinak egybevetése a Jerusalmival s az eltérő helyeknek bírálata; mind tárgyát képezi e kritikai talmudtanulásnak. E mellett nem feledkezir meg a buzgó tanár a talmud egyéb helyeinek tanulmányozásáról sem, a melyek a a tárgyalt részlettel összefüggnek. A magyarázatok közül Rasi, a Tószefóth, a Rif és a Ran jönnek tekintetbe. Ez meglehetősen alaposság volna, mégis fel kell említenem, hogy eme sok szempontból és álláspontból is csak *cursorie* lesz az anyag tárgyalva. Hiányzik az a mélység s éleselműség, mely új meg új meglepő oldalát tárja fel a dolognak. Ennek dr. Müller nem barátja. Különben sem mehetne vele gyakran sokra, mert német tanítványainak javarésze, amint már említettem, úgyszólván nála *kezd* meg a talmud tanulását. Ez a talmud statarie, heti 5 órában. A gyakorlottabb oroszok nem igen hallgatják, inkább a magyarok s a *haladottabb* németek. Az itteni talmud *cursorie* (h. ó. 4) össze sem hasonlítható a pesti szemináriuméval. Érthetem pedig ez alatt a mi alsó tanfolyamunkon a kezdőknek előadott talmud *cursoriet* is (tanár: Deutsch, h. ó. 3). Dr. Müllernek nehéz munkát adhat a talmudnak ilyenmő tárgyalása. Itt készülnek ama klasszikus jegyzetek, a melyekre fentebb bátor voltam utalni.

Most pedig a Lehranstaltnak a munkáiról, különösen történetéről eléggé ismeretes tanárához, dr. *Cassel Dávidhoz* fordulok, akinek tárgyai: Zsidók története, Palesztina földrajza, Bevezetés a zsidó tudományokba (Einleitung in die Wissenschaft des Judenthums), Bevezetés a szentírás egyes könyveibe (tavaly I. félév Ezájás, II félév Zsoltárok. Megfelel a nálunk »Szentírás« czimen előadott kollégiumnak), Exegétikus olvasmányok (tavaly I bn Ezra) és Exegétikus gyakorlatok. Persze nem mind *egy* szemeszterben; Palesztina földrajza s a Bevezetés a zsidó tudományokba rendesen felváltva adatnak elő. E két tárgy hiányzik a mi szemináriumunkon — de csak mint *külön* kollégiumok. Mert hát dr. Bacher a szentírás történeti helyeinek tárgyalásánál kiterjeszti már az alsó tanfolyamban Palesztina földrajzára is figyelmét, míg dr. Kaufmann a felső tanfolyamban, ha nem is a Lehranstalt mintájára rendszeresített kollégiumban, de elég

gondot fordít arra, hogy általános képét nyújtsa a zsidó tudományok történetének. Az ő »Vallásbölcsezet története« című kollegiuma is nagy kontingensét teszi ki a »Geschichte der Wissenschaft des Judenthums«-nak. Ezen kívül erre hivatvák a nála tartott »Történelmi gyakorlatok« is.

A Lehranstalton ismét hiányzik dr. Bacher kollegiuma: Az exegézis története. Tudommal ezt semmi úton-módon nem pótolják ottkűnn. Megjegyezni valóm még a Zsidók történetének előadására van, amely minden forrás-tanulmányozás nélkül tisztán az eseményeknek kronológiai felsorolásában áll ottkűnn, tekintettel a szokott művelődési és irodalmi viszonyokra is, amint az akár Graetzben, akár Casselben meg vagyunk írva. Dr. Cassel úrnak előadása inkább szellemes mint tudományos; szereti előadását egy-egy élcezzel fűszerezni, a mi pillanatra eloszlatja lényének komorságát. Mintha valami mély, rejtett bánat fészkelne ott a derék tudós szívében, a mely mögül a régi kedv, a régi derű csak néha villan elő.

Az intézetnek negyedik tanára dr. Frankl volt, az alapos képzettségű, kiváló orientalista, tudós főrabbi, akinek tárgyai a Homiletika s Vallásfilozófia voltak. Ezekon kívül mult évben előadta a »Zsidó vallás hitelvei«-t (Zur jüdischen Glaubenslehre), reprodukálva középkori filozófusainknak, Maimoninak, Albonak stb., idevágó nézeteit, olvasott továbbá a Karaiták irodalomtörténetéről (Karaeische Literaturgeschichte), ami a megboldogultnak szaktárgya volt. A Homiletika nincs annyira rendszeresítve mint nálunk (az újabb szervezet erre is kiterjeszti figyelmét). Nálunk a hallgató csak a 3-dik félévben kezdi meg a hitszónoklat tartását, de ekkor kötelessége is azt megkezdeni és folytatni mindaddig, a míg érettségének jelét adva, a vezető tanár, dr. Kaufmann, föl nem menti az iskolai prédikációk tartásának kötelessége alól, ekkor a mi szemináriumunk hallgatója az intézeti zsinagógában szembe léphet a nyilvánossággal. A Lehranstalton kezdetett a hallgató az 1. szemeszterben is, de halaszthatta a szónoklatot, ameddig néki tetszett. Zsinagógájuk pedig nincs, ahol jelét adhatnák személyes hátorságuknak. Volt tavaly pár derék, tehetségesebb növendék-szónokuk, de némelyikük, pl. egy-két német fű, írtózott a bibliai versek, különösen pedig a midrás-helyeknek idézésétől. (Miért?) A mult félévben a homiletikának ideiglenes vezetésével dr. Müller lett megbízva, az idén már rend-

szeresítve lesz az állás. Nem tudom, de azt hiszem, hogy dr. Maybaum fogja ez állást betölteni. Méltóbb embert nem is találhatna az intézet. A Lehranstaltnak különben semmi köze a rabbínatus-hoz, sem a rabbínatusnak a Lehranstaltnak; az intézet kuratorium felügyelete alatt áll, mely annak vagyonát kezeli.

Ad vocem: vagyon! Nem mintha ez a szó hevesebb keringésbe hozná a rabbi-szeminaristának szívét, ami óda vagy elégia alakjában kérne eget, hanem mert ahhoz a szóhoz jutottam e közleményemben, ami nélkülözhetetlen kellett a szemináriumok (avagy szeminaristák) fennállásához. Hiába, jobb volna, ha nem kellene, de hát a legtöbb rabbijelölt rá van utalva, hogy intézetéhez segélyért forduljon. Ne nézzen azért senki sem szánakozó mosolylyal reánk, meg van ennek a maga oka: tiszteletre méltó ok. Nem épen szegénységünkről beszélek, hanem: elfoglaltságunkról. Mert hát mi egyetemi hallgató létünkre iskolába is járunk s saját tanulmányainkkal is el vagyunk foglalva. Egy-két óránk maradna csupán az egyedüli jövedelemforrás kihasználására: a leckeadásra. Sokan szeretnék is e szabad órájukat kitölteni, ha... de nem vágok elébe a sorsnak. Különben én itt csak pár szóból álló bevezetést akartam írni annak megokolására, hogy a rabbiképzők pénzsegélylyel támogatják hallgatóikat. Ezt teszi a Lehranstalt és Hildesheimer szemináriuma Berlinben; ezt teszik a párisi, római és cincinnati intézetek. Hát a budapesti? Nos, a budapesti megérdemli, hogy róla külön emlékezzem meg. Nem fájdalmas kifakadásokban akarom ezt tenni, égő táplót sem dobna soraim valami puskaaporos hordóba, revoluczionárius szellem sem vagyok — tisztemhez mértén egyszerűen tovább folytatom a Lehranstalt s a pesti rabbiképző összehasonlítását. Ez is tanulmányaimnak eredménye. Az általam annyira becsült tanártestület, e folyóirat tisztelt szerkesztői s többi tanáraink bizonyára nem fogják azt rossz néven venni.

Ez kissé hosszú előszó s oly hangon van írva, mintha bünsönek érezném magamat. Ez elég büntetés reám. De hát nem büntetésről, hanem segélyezésről akartam most beszélni. Én csak a berlini szemináriumokról fogok néhány adatot följegyezni s a többi hasonló intézetek gazdag, majdnem pazar, segélyezéséről hallgatok. Így is kirívó az ellentét. Ime: a Lehranstaltnak hallgatói havi 25 márkát, vagy jobban mondva évi 300 márkát kapnak; a tanév végén vagy az új szemeszter elején felvehetik a

nagy szünet két hónapjára eső 50 m-t. Ez is valami. E havi stipendiumon kívül még két kisebb ösztöndíj jut minden kandidátusnak részül: újevkor 50—60 márka s a »Talmud-Thóra-Egylet«-nek négy részletben kiosztandó 72 márkája. Körülbelül ugyanennyi segélyben részesíti Hildesheimer szemináriuma is az ő hallgatóit (ha csak most nem fog beállani valami csapánás a növendékek öriási száma miatt, amely a 60-at megközelíti); rendszer havi segély 25—30 márka, ami a nagy szünetre is kijár, továbbá januárban 50—60 márka, miként a Lehranstalton. Nos, nem sok az a 25 márka, elviselhetnének a berlini iskola hallgatói többet is, de oriasíva fog ez a szám növekedni, ha vele szembe állítjuk azt az összeget, mely a *budapesti* szeminárium felső tanfolyama hallgatóinak jut havi segélyül. Kapnak pedig a mi intézetünk hallgatói legfőlebb évi 50 forintot havi 5 frt részletben. Némelyek kevesebbel is kénytelenek megelégedni. De nem kell ezen adatokra hivatkoznom, hogy feltűnjék a két intézet segélyezése közti különbség; elég a »szébb« adatokat vennem, mert ily módon is kiviláglik a Lehranstalt derekabb támogatása. Jutunk pedig ez összehasonlítás révén a következő eredményre: Budapesti szeminarista: Lehranstalt = $1:3\frac{1}{8}$. Ez az arány még szomorúbban üt ki, ha nem csak a havi 25 márkát vesszük tekintetbe, hanem az említett összes segélyezést. Ennek eredményét legvilágosabban egy másik aránylat fogja feltüntetni, amely szerint: Budapesti: Lehranstalt = $1:5\frac{1}{4}$.

Ez már valami! A viszonyokat tekintve, kevés segélyben részesülnek a berlini rabbinövendékek is, de ötszörte nagyobb az annál az 5 frtnyi összegnél, ami a pesti intézet hallgatóinak »stipendiuma«. Ők e pályának mostoha gyermekei. Szégyeljük, de el kell fogadnunk ez 5 frtot is: rászorulunk! Talán szegény az Écz-Chájjim-Egylet? No akkor szégyenkezzék együtt mirelünk és búsuljon és keseregjen a hazai zsidóság szűkeklblősége miatt, mely egyetlen közintézetével szemben is közönyös tud maradni. Jobb dologra érdemes állhatatosság. Mi más a berlini, a német zsidóság! Két szemináriuma van s mindkettő magánintézet s mindkettő — a hitrokonok bőkezű adakozása folytán — ötször nagyobb segélyt nyújthat növendékeinek, mint a mi hazai rabbiképzőnk az övéinek. A Magyar Izraelita Ösztöndíj Egylet által tiszteletreméltó bőkezűséggel felajánlott 4—500 frtnyi évi stipendium mit sem változtat a fentebbi arányon, mert hát a

Hochschule szintén nyújt e nemű ösztöndíjakat (120 és 150 m. összegig) 4—5 hallgatójának.

Én itt nem pörlekedem, nem elégedetlenségnek adok kifejezést, csak párhuzamot vonok. S ha ottani tapasztalataim után még nagyobbnak, magasabbnak s tökéletesebbnek tűnik föl előttem a mi pesti szemináriumunk vallásosság, tudományossága s előadásainak alaposága tekintetében, addig lefestettem az érem másik oldalát is, a segélyezést, s ez határozottan gazdagabb és az intézethez és a hallgatókhoz méltóbb a Lehranstalton.

De nem csak ez van az éremnek u. n. másik oldalán, hanem más valami is, aminek tiszta tudatára csak Berlinben tartózkodásom alatt ébredtem. Ez is összehasonlításon alapszik, s ezért előbb beszélnem kell Berlinről s pár vonással vázolni akarom azt a viszonyt, mely ott tanár és hallgató közt van. Ez pedig az elképzelhető legbensőbb, legszívélyesebb, vagy ha úgy tetszik: leleereszkedőbb a tanárok részéről. Szinte jól esik visszagondolnom arra a meleg érdeklődésre, melylyel dr. Müller, vagy a boldogult dr. Frankl hogylétem, anyagi helyzetem s viszonyaim után tudakozódtak. Azért nem voltam »kiváltságos« személy: fejenként szedte mindenki a mannát. A személyes érzület persze itt is latba jő, de »mellőzés«-ről kisem panaszkodhatott. A 25 márkányi segély meglehetősen kevés lévén, iparkodnak a tanárok az intézet növendékeinek tanítói állást szerezni. Én tudom, hogy dr. Müller nem vár mindig az adandó alkalomra, hanem utána jár és a szó szoros értelmében keres kondíciót szűkölködő tanítványa számára. (Én, mint a budapesti szeminárium »kiküldötte«, magyar létemre nem adhattam ottkűnn leczkét). Hildesheimer szemináriuma pedig, úgy hallom, egyik beteg tanulóját Olaszországba küldi. Ez is feljegyzésre méltó. A tanárok ez érdeklődéséről sokat beszélhetnek azok, kiket balsorsuk a kórház ágyába fektet: üdítő korty és biztató szó egyaránt jó hatással lehetnek a betegre. Az én személyes tapasztalataim, hál' istennek, más térerre szorítkoznak: a hallgató mindig szívesen látott vendég tanáránál, nemcsak a hivatalos órában, hanem azon kívül is; Pürimkor, Pészachkor minden hallgató tanárjai valamelyikéhez meg van hívva; ez azonban meg-esik maskor is. Mindez csekélység, de jellemző. Sok apróságot sorolhatnék még fel; beszélhetnék ama szíves érdeklődésről, melylyel dr. Maybaum viseltetik a fiatal theológusok iránt. Mindez kellemes emlékként vonult ma el szemem előtt, mindez

hiányzik Pesten; ez a viszony föl nem található a mi rabbiképzőnk tanárai és hallgatóik közt. Nem mintha közömbös volna előttük hallgatóiknak sorsa, ments isten! — hanem, ami a legfőbb, az iskolán kívüli közlekedést nem segítik elő. A viszony majdnem ugyanaz, mint a budapesti egyetem tanárai és hallgatói között. Ugy-e bár követelők vagyunk? A jóhoz még több jót is kívánunk. Mintha mélabúsan írtam volna e sorokat, abbahagyom hát s ígérem, hogy közleményemet jövőre, vigabb hangon folytatom.

Budapest.

KECSKEMÉTI LIPÓT.

ZS. M. K. E.

Tekintetes szerkesztő ur! A Zsidó-Magyar Közművelődési Egyesület október 7-én tartott gyűléséről oly sajátos tudósítást hozott az Egyenlőség október 9-iki száma, hogy azt nekem, mint a ki ama gyűlésen elnökölni voltam szerencsés, hallgatással mellőznöm semmiképen nem szabad, miért is szíves engedelmevel, röviden helyreigazítom ama tudósítás tévedéseit és színezéseit.

Először is nem áll az, hogy a bizottság egyes, semminemű buzgalmat vagy érdeklődést nem tanúsított tagjainak törlése a többség beleegyezésével történt, hanem igen is az *összes* bizottsági tagok beleegyezésével. Az ellen, hogy a tudósító ur furesaságnak tartja azt, hogy az újonnan megválasztott tagok, kik vendégekkül jelen voltak, a gyűlés további folyamában a bizottság elhatározása folytán már részt vehettek, nem lehet kifogásom. Ez felfogás dolga. Én nem találok furesának. Az új tagok azon része, mely jelen volt, örömmel fogadta megválasztását, tudomással is birt róla és a mi szerény, semminemű ügykezelő vagy egyéb szabályzat által nem igazgatott viszonyaink között az a zsinórmérték, a mit a bizottsági tagok többsége jónak lát és elhatároz. Ez a mi paragrafusunk minden egyes esetben. Az lett volna furesa, ha az ügy iránt érdeklődő 8 vendéget beválasztásuk után is kizártuk volna a tanácskozából. Megköszönték volna az ilyen megtiszteltetést.

Az Egyenlőség tudósítója problematikusnak mondja a gyűlés határozatra való képességét. Bajos volna eldönteni, vajjon mi egyáltalán köve vagyunk-e ahhoz, hogy a tagok bizonyos meghatározott számának okvetlenül jelen kell lenni gyűléseinkben; s ha igen, fölkeríte-e a tudósító bizottsági tag ur vagy bárki más a gyűlést, hogy a határozatképesség megitélése végett a jelenlevők megszámáltassanak, tiltakozott-e csak egy hang is a gyűlés érvényessége ellen? De különben sem így áll a dolog, mert

jelen volt a gyűlésen az 50 régi tag közül 25 és midőn 18 új tag választott és ezek közül 8 *igazolea lön*, a tagok száma 58 volt, kik közül 33 vet részt a gyűlésben. Hogy e 33 között olyan is volt, ki alkotmányos jogát nem gyakorolta, azért nem tudom, kit szándékozik a tudósító biz. tag ur felelősségre vonni.

Azt mondja végezetül, hogy az ifjusági nagygyűlés választván annak idején a tisztí kart, most is ezt illetné meg e jog. Hisz akkor mondja ki egyenesen a tudósító ur, hogy az egész bizottság nem törvényes; hogy új bizottság is volna választandó, mely a mostaninak működési terét átvenné. Mennyi racionabilitás, s mindez, kétségen kívül, az — *egy érdeklében!* Az első és utolsó ifjusági közgyűlés *állandó* bizottságot és tisztikart kreált vissza nem vonható mandátummal, minden jogot reá ruházván e bizottságra. S a tudósító urnak volna lelke eddigi vívmányainkat egy új, zajos és fölösleges ifjusági közgyűlés mozgalmainak odavetni? ...

Mindezek után én mondhatnám furesának a tudósító bizottsági tag ur eljárását, a ki a gyűlésen nyíltan fölszólalni nem mert vagy nem akart, s ezen fölül a gyűlés egyes, a tagok egyértelmű határozata folytán *discretióra bízott* pontjait, mik sem nem fontosak, sem nem érdekesek, a nagy közönség elé viszi. E tudósításhoz más tekintetben is fér szó. Ha a czimül odairt »Zs. M. K. E.« elmarad vala, bizvást el lehetett volna mondani, hogy e tudósítás az asztalos ipartestület vagy az atletikai klub gyűléséről szól. Abból a szép jelentésből, melyet Strasser Gusztáv a bizottság elé terjesztett, s a mely igenis érdekli a nagy közönséget, egy szót sem árul el a tudósító ur, pedig ez volt a gyűlés fénypontja. Bizony-bizony a sok akadékoskodás helyett jobb lett volna, ha egy buzditó, meleg szót vet latba a némes ügy érdekében, mert ahhoz, hogy ami apró-cseprő, el nem kerülhető, de semmiképen sem fontos belügyeinkkel is foglalkozzék az olvasó publikum, még igen kicsinyek vagyunk. S ha mégis kérem a tekintetes szerkesztőséget jelen soraim szíves közlésére, ennek oka egyedül ügyünk reputációja, melyért a Magyar-Zsidó Szemle eddig is már oly sok hasznos szolgálatot tett. Reméljük, ezentúl sem fogja megvonni.

Most pedig legyen szabad néhány szóval az említett gyűlésről is megemlékezmem. Első tárgya volt a központi szünidei bizottság volt elnökének, Strasser Gusztávnak szép beszámolója, melyet az 50-es előkészítő bizottság új konstituálása t. i. egyes tagjainak törlése, másoknak beválasztása és új tisztikar alakítása követett. Megválasztattak ez alkalommal: elnökül Vajda Emil IV. évi joghallgató, alelnökül Berényi Sándor IV. é. jh. és Feleki Sándor IV. évi o. h., titkárrá Kármán Zoltán IV. é. jh., jegyzővé Révész Dezső III. é. jh., másodjegyzővé Kahán Lajos IV. é. jh.,

pénztárossi Mezei Pál IV. évi joghallgató és ellenőrré Wirtschafter Mór II. évi orvostanhallgató.

Végül egy örvendetes hír. A vidéki nagyobb városok közül már eddig is több helyütt meleg lelkesedéssel karolták föl a kulturegyesület ügyét, de nyilvános gyűlést tudunkkal csupán Keeskeméten tartottak, a mint erről bennünket Keller Lajos ur, ottani tekintélyes polgár értesít. Keeskemét intelligens és hazafias zsidói közül eddigelé 32-en írták alá a taggyűjtőívet, és e szám remélhetőleg megkétszereződik, ha a kulturegyesület majd valóságban megalakul.

A legközelebbi hetekben el fog válni, mi eredménye van az előkészítő bizottság immár 8 hónapi munkájának, s hogy feladata magaslatán áll-e magyar zsidóság.

BERÉNYI SÁNDOR.

A szombatosok hódoló felirata.

A bőzdujfalvi szombatosok a királyhoz, kolozsvári tartózkodása alkalmával, a következő hódoló fölratot intézték:

Császári és Apostoli Királyi Felség! Legkegyelmesebb Urunk!

A legmélyebb alázattal alulirottak — előljárói egy oly hitközségnek, melynek tagjai, mint egykori szombatosok, Felséged kifogyhatlan atyai jóságát és határtalan nemesszívűségét a többi alattvalóinál bővebb mértékben tapasztalták, amennyiben évszázados elnyomatásuknak Felséged atyai kormányzása veteti véget — azon alkalommal, midőn legmagasabb látogatásával e bérezes hazarész fővárosát szerencsétlenni kegyeskedik és országrészünk népei, faj- és valláskülönbség nélkül sietnek legmélyebb hódolatukat szeretett Királyuknak bemutatni, részükről sokkal inkább érzik magukat felhíva, hogy a maguk és híveik hódoló üdvözléssel a reájuk nézve egyedül lehető módon — ez igénytelen sorok utján — Felséged dicső Trónjának számolya elé járulni bátorkodjanak.

Legyen ennél fogva szabad, ez ünnepélyes alkalommal Felségedet kegyes színe előtt hálátelt szívvel azon legőszintébb biztositásunknak kifejezést adnunk, hogy miként az előbbi viszonyok közt, úgy mint izraeliták is, a legszentebb kötelességünknek tekintendjük, fenkölt Királyunk és szeretet hazánk iránt a legtörhetlenebb alattvalói hűség és a legtisztább hazaszeretet érzelmeit megőrizni és naponta fohászkodunk az egek Urához, hogy vegye szent oltalmába Császári és Apostoli Királyi Felségedet, szeretett Uralkodónkat és az egész Fenséges Családját! Tartsa meg a Mindenható Felségedet még igen sokáig Fenséges Családjának és hű alattvalóinak boldogítására! Lengje át tág birodalma népeit a béke és egyetértés szelleme s lelkesítse őket a kölcsönös szeretet és a testvériség szent érzelme, hogy mindnyájan közös erővel s egy akaratall töreked-

jenek egy közös magas cél felé — s e cél: közös Uralkodójuk Trónját minél hatalmasabbá, minél dicsőbbé tenni.

Bőzdujfalun (Udvarhelymegye) 1887. sept. hó 21.

Császári és Apostoli Királyi Felségednek

hű alattvalói

a szombatos-proselita hitközség megbízásából

ÁBRAHÁM LIPÓT,
jegyző.

N. N.
hitk. elnök.

Tanügy.

A talmud-tóra tanítás.

A *Küfök* rovatában közöljük a vallás és közokt. miniszter úrnak az izraelita hitközségek által fentartott talmud-tóra iskolákat érintő és egy konkrét eset alkalmából Szolnok-Doboka megye közönségéhez intézett rendeletét. Ezen rendelet kiváló fontosságát által nyer, hogy a talmud-tóra iskolákat a hatóság és kir. tanfelügyelő beavatkozása alul mentesíti, hogy másrészt azonban a talmud-tóra iskola czimén fentartott zugiskolák ellen érelyesen állást foglal. Nézetünk szerint a talmud-tóra iskolák kérdése, mely az ország némely részeiben a hitközségeket és hatóságokat oly sürűn foglalkoztatta, szerencsés megoldást nyer, ha a talmud-tóra tanítás szabadságának épségben hagyása mellett, az ezen szabadság által sok esetben veszélyeztetett kulturális érdek is megóva lesz. Az alábbi rendelet ezt czélozza, és ha a hatóságok annak intenczióit érvényre segítik, egy függő kérdésünkkel kevesebb lesz. A kongresszusi alapon szervezett izraelita hitközségeknek a talmud-tóra iskola fentartása körüli jogai az ezen rendeletben statuált jogokkal azonosak és örömrükre szolgál, hogy immára talmud-tóra oktatás joga országszerte egységes alapelvekre van fektetve. A rendelet, mely a zsidó hitközség ezen természet-szerű jogával szemben a politikai közegeknek közteketintetekre alapított hatáskörét körvonalozza, hivatva van a zsidó vallástánítást előbbre vinni; csak óhajtható, hogy a hitközségek a talmud-tóra iskolákat a felekezet méltóságának megfelelő módon rendezzék be, és az ily iskolák elleni bizalmatlanság okait végképen megszüntessék.

— YZ.

A losonczyi zsidó iskola.

Tekintetes szerkesztő ur!

Engedje meg, hogy becses lapjának tanügyi rovatában »Iskolai értesítőnkre« hozott bírálatához hozzászóljak:

Örömmel látja mindenki, hogy a »M. Zs. Sz.«, a magyarországi zsidóságnak ezen előkelő közlönye, a zsidó tanügyet állandó rovatra méltatja, és minden alkalommal harezol annak emeléséért; annál meglepőbb dolog tehát, hogy mult évi értesítőnkől hozott bírálatában tárgyilagos bírálat helyett éles és kétértelmű ítéletekkel találkozunk.

Hogy mi mult évben az addig szokásban volt együttes kirándulás helyett osztályonként tettünk kirándulást, azt helyi és egyéb viszonyainak tekintetbevételével érett megfontolás után cselekedtük. Azt hiszem: a kirándulás szükségességét bíráló úr sem vonja kétségbe, mert egyes tárgyak tanításánál, melyek a szabadban való szemléltetéssel vannak egybe-kötve, mint pl. földrajz, terményrajz, multhatatlanul szükséges. Hogy mit jelentsenek tehát ezen szavak, hogy »ezeket szemléltetésre bizonyosan gondosan felhasználták«, nem tudom megérteni.

Továbbá kíváncsi bíráló ur a tóra tanításánál nálunk »szokások kihagyásokra.« Ezen kíváncsiságot okadatolva nem látom, mert fel kell tennem, hogy bíráló szakember és így tudja, hogy Noe esete, Lót és Támár viselt dolgai és effélék, melyeket felnőttek általom nélkül olvashatnak ugyan, a népiskolába nem valók. Különben egyetértek bírálónak más helyen mondott nézetével, hogy a bibliából legjobb egyes szemelvényeket tanítani. A Gáspár-féle olvasókönyvekről bíráló ur lesújtó ítéletet mond és megrö bennünket, hogy mi még mindig ezeket használjuk. Nem lehet céloim e helyütt olvasókönyveink felett bírálatba bocsátkoznom, de ha már szóba jött, tartozom annak kijelentésével, hogy mi csak úgy, mint mások, sajnosan érezzük tankönyvirodalmunknak e tekintetbeni hiányait. A Radó-féle könyvekben sok jó van, de az alsó osztályokban még sem tartjuk megfelelőeknek azoknak bibliai nyelvezete miatt. Igaz ugyan, hogy Németországban is vannak hasonló irányú könyvek, a Ziller-félék, de ez véleményünket ezen könyvekről meg nem ingathatja, mert ha megkívánjuk, hogy a gyermek tiszta irodalmi nyelven fejezze ki gondolatait, nem adhatunk kezébe olyan könyvet, a hol azt másként találja. Egyelőre, míg minden tekintetben jobb olvasókönyveink nem lesznek, még megmaradunk tehát az állam könyvei mellett.

A tanítótisztelt megbízásából a fentebbiek szíves közlésére felkérve, maradtam stb.

Losoncz.

POLGÁR JÓZSEF.

KÜTFÖK.

Miniszteri rendelet a talmud-tóra tanítás ügyében.

143. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. minister.

14491. sz.

Szolnok-Doboka megye közönségéhez!

A magyar-láposi talmud-tóra tanítók ügyében a megye alispánjának f. évi ápril hó 2-án 4652. szám alatt kelt jelentése mellől az iratokat a a következők kijelentése mellett küldöm a czímhez vissza:

Mint hogy az iratokból meggyőződtem, hogy Grosz Jakab, Goldberger Barnuch, Sámuel József és Stüssel Mayer magyar-láposi lakosok zugiskolákat tartottak fenn, az ezen zugiskolák irányában tett hatósági intézkedéseket, jelesül Grosz Jakabnak megbírságolását is helyeslő tudomásul veszem. Azon kérelmet azonban, miszerint a nevezett egyéneknek talmud-tóra tanító képesítettségéről szóló okirataikat megsemmisítem és az ezen okiratokat egyik rabbi ellen az 1879: XL. t. cz. 45. §. értelmében kihágás miatt a vizsgálatot megindíttassam, figyelembe vehetőnek nem találtam, mert sem a talmud-tóra tanítási jogosítványnak, sem pedig a »rabbi« cím használatának felülvizsgálása czimed hatásköréhez nem tartozik. Az 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kelt szabályrendeletem életbelépése óta egyedül anyakönyvvezetés szempontjából van feljogosítva a törvényhatóság közig. bizottsága idézett szabályrendelet 5. §-a szerint az anyakönyvvezető rabbi okiratait felülvizsgálani. Egyébként úgy a rabbi, valamint a talmud-tóra tanító választása mindig az illető izraelita hitközség szabad akaratára van bízva, mely — mint a vallásoktatás hivatott öre s köteles teljesítője — minden engedélytől menten talmud-tóra iskolát is tarthat fenn.

Mihez tartásul még megjegyzem, hogy a valamely izr. hitközség által fenntartott talmud-tóra iskola ügyeibe a hatóság, vagy a kir. tanfelügyelő csakis annyiban van feljogosítva s kötelezve avatkozni, a menyiben azt a közegészségügyi tekintet és azon körülmény ellenőrzése könyveti, vajjon részesülnek-e a talmud-tórát látogató tanköteles gyermekek azon kívül rendszeres népiskolai oktatásban? Ha a tanterem nem megfelelő, az izraelita hitközség azoknak kellő átalakítására s berendezésére szorítandó, azon szülőkre pedig, kik gyermekeiket a rendes népiskolai oktatás elől elvonják, a törvény teljes szigora alkalmazandó.

Budapest 1887. október hó 19.

TREFORT s. k.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

144. sz.

Vallás és közoktatási m. kir. minister.

21128. sz.

Sopron megye közig. bizottságának f. évi május hó 12-én tartott ülésében 169/582. sz. a. hozott határozata alapján megengedem, hogy Szill-Sárkány, Szány, Szt.-András és Felső-Pásztori, Szell, Vágh és Sebes községek a csornai izr. anyakönyvi kerületből kikebelezetve a Szill-Sárkányi izr. anyakönyvi kerülethez csatoltassanak.

Budapest, 1887. szeptember 16.

A minister meghagyásából:

GÖMÖRY OSZKÁR s. k.
ministeri tanácsos.

145. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. minister.

29475. sz.

Krassó-Szőrény megye közig. bizottságának f. évi 1440. sz. a. kelt jelentése folytán, nevezett közig. bizottsághoz egyidejűleg menesztett rendelettemmel megengedtem, hogy a bólncezi izr. anyakönyvi kerület, a lugosi izr. anyakönyvi kerülettel egyesítve, Lugos székhellyel egy izraelita anyakönyvi kerületet képezzen.

Budapest, 1887. október hó 15.

TREFORT s. k.

Regesták az ungvári levéltárból.

146. sz.

III.

1802. Az Udvari cancellária f. évi Szt.-György hava 27-ik napján kelt 3993-iki rendelettel Mermelstein Berko esedező levele leküldése mellett tudósítást kíván arról, hogy nevezett Berko az 50 korbácsok elvétele alatt elájult-e? megdagadt beteg-e annyira, hogy a még hátralévő rabságot és 50 korbácsot, életének veszedelme nélkül, el nem szenvedhetné? — rendel, hogy addig, míg e részben ő felsége kegyelmes parancsolatja el nem érkezik, a hátralévő 50 korbács rajta el ne veressen. — Ez érdemben a megyei főorvos és illető szolgabíró vizsgálat és jelentés tétel végett ki küldetnek. (Folio 104. M. 17. in Criminal.)

IV.

1829. máj. 4-iki közgyűlésen: Volf Mórítz izr. születési seb orvos megyei seborvossá tétetik, azonban a tisztí főügyész ezen határozat ellen külön votumot ad, minthogy ez a hazai törvényekkel ellenkezik. — Helytartótanácsához felterjesztetik. (F. 251.)

Az Ungh-megyei levéltárból közli

FRIEDLIEBER IGNÁCZ.

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: *M. Kayserling*, Moses Mendelssohn. Sein Leben und Wirken. Mit authent. Illustrationen u. 1. Facsimile. 2. vermehrte u. neubearbeitete Auflage. Lipse 1888. — *Schön Dávid* és *Stern Ábrahám*, Szemelvények a zsoltárokból. Iskolai használatra. — *Günsz Áron*, Bibliai történetek a zsidó ifjuság számára. 1. füzet. Pécs. — *Léonce Reynaud*, Les Juifs Français devant l'opinion. Paris. — *P. Perreau*, La preghiera delle benedizioni. (Külön lenyomat a Vessillo Israelitából.). — *M. Löwy*, Koheleth redivivus. Predigt gehalten am Schlussfeste 5648. im Tempel zu Temesvár. — *Mark Sebök* (Schönberger). Die Syrische Uebersetzung der zwölf kleinen Propheten u. ihr Verhältniss zu d. mass. Text u. zu den älteren Übersetzungen, namentlich den LXX. u. d. Targum. Boroszló.

Uj zsidó folyóirat. Boroszlóblól *Bloch H.* ur egy névtelen szerkesztőség nevében egy új folyóirat kiadását hirdeti, melynek czíme lesz: Zeitschrift für die gesammte Wissenschaft des Talmuds. A nyomatott prospectus a talmud tartalmának minden oldalról való ismertetését és megvilágítását mondja azon folyóirat czéljának. Ki akarja zárnai mindazt, mi tisztán vallásos érdekű, tehát mindennek előtt azt, a mi a talmudnak szer-
tartásbeli és kultuszbeli szabványaiával összefügg. «Hitfelekezetet külföld-
ségre nélkül» az összes tudós és valóban művelt közönséghez fog fordulni
és mindenkinek enged szót «a ki a talmud igazi megismeréséhez és helyes
értelméhez hozzá tud járulni.» Irodalmi ismertetéseket is fog tartalmazni
és külön mellékletek gyanánt «a talmud és a hozzá tartozó irodalomra
vonatkozó szó- és tárgyjegyzéket» (Wort- und Sachregister) fog nyuj-
tani. Ha a Grätz által kiadott Monatschrift, — mint hírlík — a folyó-
év végével megszűnik, az új folyóirat hivatva lesz, legalább részben az
így támadt hézagot pótolni.

Neubauer Adolf, Oxfordban élő híres hazánkfia, a zsidók nagy történetírójának hetven éves jubileumának alkalmából, a zsidó történeti irodalmat egy igen becses munkával gazdagítja meg. «Mediaeval Jewish Chronicles and chronological notes» ezim alatt kiadja egész sorát a középkori héber krónikáknak és egyéb történeti tartalmu főljegyzéseknek, részint már ismert műveknek kéziratok alapján javított új szövegét, részint eddig kiadatlan dolgokat. A munkához, mely csak a jövő hónapban fog

megjelenhetni, bevezetést irt a tudós kiadó, melyben nem csak a kiadott krónikákról, hanem az egész középkori héber történeti irodalomról nyújt összefüggő vázlatot. A szerző szíves volt új munkája megjelenése előtt e bevezetést a M. Zs. Szemlében való közzététel végett nekünk beküldeni. Jelen füzet első cikkében találja ezt az olvasó némi rövidítéssel.

A Grätz-jubileum. Azon helyzetben vagyunk, hogy az október 31-én Grätz tanárnak 70. születésnapja alkalmából tanítványai és tisztelői részéről átnyújtandó üdvözlő iratot közölhetjük. A felirat, melynek szerzője tudós hazánkfia, Dr. Perles József, müncheni rabbi, német eredetben következőképpen szól:

»Der Tag, an dem Sie die Schwelle des 70. Lebensjahres überschreiten, ist ein Freudentag für Ihre zahlreichen Schüler und Freunde. Obschon an der Grenze des Greisenalters angelangt, erfreuen Sie sich, kaum berührt von der Last ungewöhnlich arbeitsvoller Jahre, der ungehinderten Frische und Rüstigkeit, durch welche Sie Unvergängliches geschaffen haben. Mehr als ein Menschenalter hindurch haben Sie an der Anstalt, zu deren vornehmsten Zierden Sie zählen, ein ganzes Geschlecht von Lehrern der israelitischen Gemeinden mit Ihrem Geiste befruchtet und in der nachhaltigsten Weise angeregt. Gleichzeitig haben Sie eine ungemein reiche literarische Thätigkeit entfaltet, vor allem jenes grossangelegte Lebenswerk geschaffen, das gleich ausgezeichnet durch mühsame, tief eingreifende Einzelforschung, wie durch kühnen Aufbau und weitausschauende, zusammenfassende Betrachtung, das in das Gewand der heiligen wie mehrerer modernen Sprachen gekleidet, vielbewundert und vielbefehdet. Sie im wahren Sinne des Wortes zum »Lehrer der ganzen Diaspora« erhoben und selbst die ausser-jüdischen Kreise bewegt und zur Stellungnahme gezwungen hat. Ihrem rastlosen Geiste aber ist die Zeit der Ruhe noch weit entfernt, Ihre unversieglige Schaffensfreudigkeit gewährt der jüdischen Wissenschaft forgesetzt neue, weittragende Ergebnisse, wird noch weitere wertvolle Errungenschaften derselben zuführen.

So sei Ihnen denn heute der Ausdruck der Dankbarkeit und Verehrung dargebracht. Das Geschichtsdenkmal, das Sie dem jüdischen Volke errichtet haben, es sichert dem Namen seines Bildners Bestand und Ruhm. Es hat zu Unzähligen eindringlich geredet, in weiten Kreisen Sinn- und Verständniss für die Bedeutung Israels im Völkerleben geweckt. Da und dort wird im Laufe der Zeit durch neuerschlossene Quellen, durch reichere Einzelforschung manches Steinchen an dem von Ihnen aufgeführten Gebäude abbröckeln, der genial entworfene Bau selber wird bleiben.

Möge es Ihnen durch ein gütiges Geschick beschieden sein, während eines langen, geistig bewegten Lebensabends, umgeben von Liebe und Verehrung das Wachstum der von Ihnen gestreuten Saaten mit eigenen Augen zu schauen.»

Mozart Don Juanj-nak századik évfordulója alkalmával közölt cikkekkel megtudtuk azt az eddig ismeretlen adatot, hogy ez opera szövegének írója *Lorenzo de Ponte* zsidó származású. Lorenzo, ki 1748-ban Cenedában született, 14 éves koráig zsidó volt, a midőn de Ponte nevű püspök a szegény fiún megkönyörült, neveltette és kikereszteltette. Majd L. Bécsbe került, a hol Mozarttal megismerkedett. Később Amerikába vándorolt ki.

Pályakérdés. Az orsz. magy. izr. tanítóegyesület részéről a közép- és polgári iskola első három osztálya számára hit- és erkölcs-tan tankönyv megírása kívántatik. A pályázat feltételei a következők:

1. Pályázók a pesti e nemű iskolák számára megállapított s az »Izr. Tanügyi Értesítő« f. é. 11. számában közölt tantervhez szorosan ragaszkodjanak.

2. A sarkalatos tételekhez héber eredeti idézetek magyar fordítással csatolandók.

3. Mindenik osztály számára külön füzetben dolgozandó fel a tananyag; egy-egy füzet terjedelme négy nyomtatott ívről több nem lehet.

4. A társai közt legjobban műnek szerzője az egyesület részéről 200 frt pályadíjat nyer; azonfelül a kiadandó mű minden nyomtatott íve után 25 frtnyi tiszteletdíjat kap. A tulajdonjog az egyesületé, mely továbbá minden új kiadás után a szerzőnek szerződésileg külön megállapítandó tiszteletdíjat ad.

5. Határidő 1888-dik évi május 15-dike.

6. Csak azon pályamunkák vétetnek figyelembe, melyek az egész tananyagot felölelik.

7. Az idegen kézzel írott pályaművek zárt jellegű levél kíséretében a tanító egyesület elnökségéhez (Budapest VII. sip-n. 12.) nyújtandók be.

Budapest, 1887. október 25-én.

Az elnökség.

Zsidók külföldön. Dr. Behrend, a római jog tanára a boroszlói egyetemen, a *lipcsei*, az egész német birodalomra kiterjedő és körülbelül a mi kuriánpak megfelelő legfelsőbb törvényszék (Reichsgericht) tagjává neveztetett ki. — Dr. Jastrow Berlinből meghívatott a *berni* egyetemhez a történelem tanárának. — Dr. Freundorf a garmán jogtudomány rendes tanára a *göttingai* egyetemen, a folyó tanévre az egyetem rektorává választották.

lasztatott. Ez Németországban már harmadik zsidó vallásu egyetemi rektor; az első Behrend volt Greifswaldban, a második a híres chemikus dr. Ladenburg Kielben.

Az angol és külföldi biblia-társaság közelebbi nagy gyűlése érdekes adatokban állította össze az utóbbi 50 évről saját történetét, melyből a »Sárospataki Lapok« 37. sz-ban a következőket olvassuk: Ötven évvel ezelőtt, körülbelül 2 millió márka volt a bevétele, most közel 4 millió. Akkor 2370 segítő társulata volt, ma 5300. Akkor évenként 600,000 példányban nyomatta a bibliát, most 4 millióban nyomatja évenként. A legolcsóbb biblia ötven évvel ezelőtt 1 márka és 60 pfennig volt (80—90 kr), most 50 pfennig (25—30 kr); a legolcsóbb új-szövetségi példány ára volt 80 pfennig (45—50 kr), most 10 pfennig (5—6 kr). Ötven évvel ezelőtt a biblia 136 nyelvre volt lefordítva, most 280-ra; chez jön közelebb a japáni fordítás. A bibliákkal való házalást 50 évvel ezelőtt két francia bankár kezdte meg, ma már 300 házalója van a társaságnak Európában és 200 Indiában. A múlt évben nyomtatott 4 millió bibliából Angolországba jutott 1.400,000 (Skóciának és Irlandnak külön biblia-társulata van); Ausztráliába és Kap-földre 600,000; Franciaországba 124,000; Belgiumba 7000; Hollandiába 30,000; Németországba és Schweizba 363,000; Olaszországba 130,000; Spanyolországba 56,000; Dániába 46,000; Oroszországba 450,000; Törökországba 50,000; körülbelül eunyi Egyptomba és 25,000 Indiába. A bevétel különben pár év óta apadóban van, az utóbbi évben több mint 300,000 forinttal csökkent az a korábbiakhoz képest. A végredeleti hagyományok is gyérebbek, mint voltak ezelőtt.

TUDOMÁNY.

A bibliai fogalom a tanúkról.

A szentírás több történelmi elbeszélésében azon, nézetünk szerint feltűnő, tényekkel találkozunk, hogy személytelen tárgyak is *tanúknak* rendeltetnek, kijelöltetnek. Az előhozandó példák közül látni fogjuk, hogy azoknak prózai tartalma s hangulata nem engedik meg, azt egyébként nem, mint költői személyítésnek — personifikazio — tartani. I. M. 21, 30 Ábrahám mondja Abiméleknek, a filisteusok királyának: e kút legyen annak tanúja, hogy én ástam¹). — U. o. 31, 45—52 elbeszéli, hogy Lábán a titkosan elutazott Jákobbal kibékülvén s kölcsönös fogadások után. Jákob egy követ állítja fel. Lábán egy kőhalmot raka, hogy a szerződésnek tanúbizonyságául szolgáljanak. V. M. 24, 26. Mózes az

¹) A figyelmes olvasó észreveszi, hogy fordításom eltér a szokásostól. E szerint, melyben a mi legújabb bibliafordítónk, a tudós Deutsch Henrik is osztozik, az idézett hely értelme az, hogy Ábrahám részéről a királynak ajándékba adott hét juh a szerződés tanúja legyen. Véleményem szerint, rosszul értették e verset a fordítók. Hisz tanúra csak maradandó tárgy alkalmas, hogy a jövőben is tanúbizonyságul szolgálhasson; a juh pedig nem sokára elvész, vagy halál, vagy fogyasztás által. Azért úgy fogom fel ezt a verset, hogy az ige תָּמִיד (30. v.) nem vonatkozik a hét juh adására (Rási, Mendelssohn), hanem magára a kútra, »úgy kellene fordítani: »És mondá (Ábrahám): e hét bárányt fogadd el kezemből, hogy e kút legyen annak tanúja, hogy én ástam.« E szerint a vers összevont szörendet mutatna, a milyen egyébként is található (v. ö. I. M. 2, 2, II. M. 21, 8.) figyelemre méltó, hogy a midrás (Berés. r. 54.) is úgy érti e helyet, miszerint a kút a jövőben is, t. i. az Izraeliták a pusztában való negyven évi vándorlásukkor, tanúja lesz Ábrahám igazságszeretetének.

egyet s földet tanúknak rendeli, hogy a törvény áthágásért fenyegetett büntetés be fog következni. Ily értelemben ugyanott 32, 1 és Jesaj. 1, 1 is veendő. — A Jordán keleti partján lévő birtokukba haza menő harmadfél törzs oltárt emel annak tanubizonyosságul, hogy ők a Jordán nyugoti partján lakó tizedfél törzsszel ugyanazon nemzet- és vallásbeliek (Jós. 22, 27). — Mikor Jósua halála előtt megújítja Izraél kötelezettségét a törvény megtartására, követet állított fel, mondván: »Ime, ezen kő tanubizonyosságul szolgáljon mi ellenünk, mert ő hallá Istennek összes szavait, melyeket velünk közlött, és ellenünk is lesz tanubizonyosságul, hogy Isteneteket meg ne tagadjátok.« (Jósua 24, 27). V. ö még Jesaj. 19, 20, Míka 6, 2.

A élettelen tárgyaknak az idézett helyekben tanuknak történet kijelölésüket nem lehet csupán költői alakzatnak tartani, már azért sem, mivel köznapi szerződéseknél is előfordulnak. Jósua e szavai: »Mert ő hallá Istennek összes szavait« ellentmondana ily felületes felfogásnak. Abból inkább kitűnik, hogy ama ókor nézete szerint a kő is, mint akármelyik személy, tanúnak rendeltethetik. E felfogás összhangzik a הָיָה ige azon használatával, mely szerint egy személynek valódi tanú gyanánt való rendelését jelzi (Jerem. 32, 10, I. Kir. 21, 10). Rendesen a főnév נָא csak ily rendelt tanút jelent, olykor olyanokat is, kik véletlenül valamely büntett szemtanúi valának (V. M. 19, 15).¹⁾

Ha tehát csakugyan a héber nyelv értelmében נָא az esetleges tanúság tételére rendelt tanút jelöli, ámbár annak okát is kell keresnünk, miképen juthattak emberek azon gondolatra, hogy

¹⁾ Ezen feltevés segítségével egy szentírási versből a crux interpretum eltávolítható, s annak eredeti értelme helyreállítható. III. M. 5, 1 úgy hangzik: »Es ha valaki vétkezik, hallván az eskü szavát, mivel tanú volt, vagy látott, vagy tud valamit; ha fel nem jelenti és viseli a bűnét.« A magyarázók mind azon ütköznek meg, hogy a tanúság ezen felosztása helytelen, mivel az osztás tagjai nem zárják ki magukat. Hisz minden tanúnak vagy látni kellett a dolgot vagy mások tudomására jutni. Ha pedig נָא csak a rendelt tanút jelzi, akkor szép és értelmes fokozatot találunk a versben. Az első eset szól oly a tanúság tételére megeskötött egyénről, a ki az érdekelte fél részéről az esetleges tanúságra rendeltetett. Persze hogy ennek bűne a legnagyobb, ha a szükség esetében megtagadja a tanúságot. De a szentírás folytatja: ha a tanúság tételére megeskötött nem is volt rendelt tanú, hanem csak véletlenül látta vagy tud valannit róla, akkor is bünt visel, ha megtagadja a tanúságot.

személytelen tárgyakat, eget, követ, kútát tanúknak jelöljenek ki. Véleményem szerint, alapszik ez a szentírásnak Isten lényéről való ama nézletében, mely szerint Isten lénye, tevékenysége a világegyetemet áthatja, és hogy a természet minden részében Ő is jelen van. Helyesen mondja Dr. Joel ¹⁾ egyik nagybecsű értekezésében, hogy a szentírás szelleme szerint: Istent nem csak a világegyetemen kívüli, hanem egyszersmind a világban is levő lénynek gondolnunk kell. ²⁾ E nézletből folyik, hogy ha az ember a természet valamely részét, bár élettelen is, tanúnak rendeli, az annyit tesz, mintha magát az Istent tanúnak felhívna, mi által a tanúságra való felhívás sokkal szentebb, ünnepélyesebb módot ölt, mint ha mulandó embereket felhívott volna. És valóban csak nagy fontosságú szerződések alkalmával találkozunk a sz. írásban eféle tanúságokra való felhívásokkal. Ezek közül a legfenségesebb példa az, a mikor Mózes az eget s a földet, melyeket Isten betölt (Jerem. 23, 24), tanúknak rendeli.

De nem csak a bibliai korban, több századdal ennek utána is uralkodott ezen nézet a nép szellemében. Legjobban kitűnik ez egy gyönyörű legendából, mely a talmudbeli korból reánk maradt. ³⁾ Annak regényes vonásait kihagyván, szorítkozunk e helyen a monda lényeges részére figyelmeztetni, mely tárgyunkkal összefüggésben van. Egy a pusztában levő kútnál álló ifju ígérte a házasságot egy addig ismeretlen leánynak. De mivel a zsidó házassági törvény szerint oly fogadás csak akkor érvényes, ha tanuk jelenlétében történik, kérdé a leány, kik legyenek a tanúk? Arra válaszol az ifju: e kút és abban a pillanatban előttük elfutkározott menyét. Azután elváltak egymástól s mindegyik ment a szülővárosába. De az ifju csakhamar elfelejtkezett fogadásáról és más leányt vett nőül. Első szülött gyermekét egy menyét ölte meg. Másik gyermeke a kútba fuladt. Gyermekeinek oly rendkívüli halála feltűnt anyjuknak s kérdé férjét, mi lehet az oka? Akkor férje magába szállt s megemlékezett, hogy ép a kút s men tanui valának egy más nőnek tett házassági ígérétének.

¹⁾ Vortrag über der Einfluss der jüdischen Philosophie auf die christliche Scholastik. 1860.

²⁾ A 24. és 104. zsoltár igazolják ezen felfogást.

³⁾ A b. Talmudban Táanith 8a, csak rövid vonatkozással van említve, de a Toszafothban, és az Arukhban részletebben van előadva.

Válj el tőlem s váltsd be fogadásodat. Ezen elbeszélésből minden esetre világosan látjuk, mily mélyen gyökerezett ama szentírási nézet a nép szellemében. Könnyen belátható, hogy erkölcsi momentum rejlik abban, hogy ha az ember Isten létét az egész természetben jelenlevőnek tartja. Nem csekély merészséggel tovább fonva, találkozunk ezen eszmével egy másik talmudi legendában, mely szerint a természeti tüneményeknek döntő szavuk lett volna a bölcsök vitájában. De R. Jósua tiltakozott, mondván: az igazság és törvény kiderítésében az emberi észnek egyedül döntő szava van.¹⁾

¹⁾ B. T. B. Mecz. 59 b.

Veszprém.

HOCHMUTH ABRAHÁM.

A szombatosok.

Történetük, dogmatikájuk és irodalmuk.

NYOLCZADIK FEJEZET.

A szombatosság történetének második korszaka.

(Péchi Simon bukásától a »deési complanatio«-ig, 1621—1638.)

Péchi negyedfélelvi kemény fogsága. — Az ország rendjei kezeslevelet adnak érte, mire súlyos feltételek alatt felszabadul. — Miképen változtak vallásos nézetei. — A szombatosság neki köszöni új irányát és virágzása idejét. — A szombatosságnak kedvező külső és belső viszonyok. — Bethlen Gábor kiváltságlevelet ad a bevándorló török zsidóknak. — Ezen bevándorlás jelentősége s a szombatosságra való döntő befolyása. — A fejedelmi udvaron megfordult zsidó orvosok.

Péchi Simon elfogatása megnyitja, vagy tán helyesebben előkészíti a szombatosság történetének második korszakát.

A bukott főkancellárral fölötté keményen bántak szamosújvári börtönében. Nem bocsátottak hozzá senkit, még kiskorú, anyátlan gyermekeit sem. Irnia nem volt szabad, a hozzá intézett leveleket lefoglalták. Nehéz vasra vert lábai, alig két havi fogság után, »már fölötté eldagadoztak.« Hozzájárult, hogy nem tudta, miért fogták el, s az előtte ismeretlen vádak és gyanúsítások ellen nem birt védekezni. Jóságait »törvény nélkül elfoglalta« és java részben a maga rokonságának adományozta a fejedelem.¹⁾

Péchi anyósa, az öreg Bethlen Krisztina, valamint sógora, Kornis Ferencz, mindent elkövettek ugyan, hogy felszabadítsák. Azonnal elfogatása után megnyerték ügyének a velők rokon Bethlen Istvánt, Erdély akkori kormányzóját, s ez kieszközölte, hogy a fejedelem, kihez kérelemlevelet is intézett Péchi érdeké-

¹⁾ Az utóbbit Bethlen János elbeszéli, 1. *Kereszt. Magvető* XIX. évf. 353. l., v. 6. n. o. 355. l. és *Kemény János*, i. h. 10. és 408. l.; az előbbi adatok következnek Péchinek a börtönben írt, alantabb ismertetett leveléből.

ben, őket kihallgatáson fogadta Déván. Mind hiába! Bethlen Gábor hajthatatlan maradt, és Pécht ezentúl is tartották »nyomorúságos és keserves rabságban.«

Hogy a kormányzónak irhasson, csak annak különös meg-hagyásából bocsátották rendelkezésére a szükséges íróeszközöket. Ezen valóban megható levélben az ártatlanság meggyőző hangján sorba veszi az ellene netalántán felhozható vádak, melyeket egyenkint megczáfol és visszautasít, s égre-földre kéri Bethlen Jánost, mint jóakaróját és rokonát, eszközölje ki, hogy akár a legsúlyosabb feltételek árán, szabad lábra helyezze.¹⁾

De ezen levelének sem volt foganatja. Csak börtönt cserélt; Szamos-Ujvárról Kővárra vitték,²⁾ hol még több mint három évig fogva tartották. Végre keresztülvitték rokonai és barátai, hogy az ország rendjei megkegyelmezését kérték Bethlentől. Az 1624. november 22-én kelt okiratban elvállalták a kezességet az iránt, hogy Péchi a Bethlen által szabott feltételeknek mindenben meg fog felelni; ha azokat megszegné, vagy Bethlennek kiszolgáltatják, vagy pedig százezer forint fizetésére kötelezik magukat. Ezen összeghez Kolozsvár városa, akkoriban még a szombatosság egyik főfészeke, 6000 forinttal járult, s az ország majdnem összes főnemessége kisebb-nagyobb összegekkel szerepel a Péchiért adott kezeslevélben.

Most végre, negyedfél évi fogság után, megnyílt Péchi börtöne és Bethlen Gábor »sok rendbeli hiveinek Péchi Simon uramért való alázatos esedezésekre, kegyelmességre indítván, fogságából szent-erzsébeti házához elbocsátotta bizonyos conditók alatt, melyekről ő felségének maga kezeirása, pecsétí és hűti alatt reversalist adott.« Ezen feltételek közt volt az is, hogy Szt.-Erzsébetet, az egyedüli jószágot, soha el nem hagyja.³⁾

Az amúgy is vallásos érzelűt férfiú, ki olyan keservesen tapasztalta a földi nagyság mulandóságát, kemény fogsága alatt

¹⁾ Az érdekes levelet közölte Mikó, i. h. III. 350—7. l.; v. 5. Kemény, i. l. 10. és 408. l., valamint Kereszt. Magvető XIX. évf. 553. l.

²⁾ Kemény János, i. h. 9. és 96. l.

³⁾ Erdélyi Országgy. Emlékek VIII. 244. l.; v. 5. Kemény i. h. 10. és 308. l. Gindely, i. h. IV. 242. l. tévesen élte fogtyáig hagyja Pécht a börtönben. Feltűnőbb, hogy Boros György (Magyar prot. egyházi és iskolai ügyelő VIII. évf. (1886. 280. l.) azt állítja, hogy Péchi »1621—1630-ig (9) volt fogságban.« Mint a fentebbiekből kitűnik, 1621. június hó elejétől 1624. november végéig tartott fogsága.

a vallásban keresett vigaszt. »Töltöm szomorú napjaimat — így írja Bethlen Istvánhoz intézett levelében — sok sirással, ohajtással, Istenhez való imádkozással és közbe-közbe irások olvasásával.« Milyen irások voltak azok, elég világosan elárulja a levélnek egészen bibliai színezete és 6-testamentomi nyelvezete. »Noha — így folytatja — az én nyomorúságimat, igen bűnös férge lévén a mindenható Istennek, régi szentek példájához nem illenék vetnem semmiképen, jól tudván és ismervén magamban, gyarlóságim miatt a mindenható Isten ellen mindennapi vétkeim oly számálhatatlanok, mint a tengernek fővénye«; azért mégis a Jóhéhoz hasonlónak mondja az ő szerencsétlenségét, fájdalmát, sőt még nagyobbak, mint amazé volt. Mert »szent Jóhhoz baráti még is vigasztalni hozzá mentek, én tőlem azok is elrekesztettek... Gyermekemeit Isten megtartotta, a helyett, édes anyjokat örökkévaló keserűségemre elvőtte. A mi nagyobb, szent Jóbot hírében, nevében nem gyalázták: rajtam az is szőnyegen forog — ugy értöm — mely az is halál, és annál is keservesb. Jóság, marha, az mind kisebb volna; mezitelen jöttünk ez világra, úgy megyünk ki belőle is, az Úr adta volt, ő vette el is, — legyen áldott az ő szent neve érte mindörökké!«¹⁾

Ezen hangon mindvégig folytatja levelét. Ha bűnös volna, megvallaná vétkeit, mert »a megvallónak mind Isten s mind az emberek inkább megbocsátanak.«²⁾ A fejedelem s az ország ellen nem vétett, »mivel — úgymond — vallásom is azt tartja, hogy valaki fejedelme, magistratusa ellen támadozna, Isten ellen támad egyszersmind, és örök kárhozatos dolog — legyen áldott az én Istenemnek neve, abból lelkismeretemben tiszta vagyok.« Ő mindig tartotta magát Mózes törvénykönyve parancsához: »Istent ne káromoljad és ne szidalmazd nemzedetnek fejedelmét.«³⁾ Bizvást kéri Isten itéletét közte és vádolói között, »hogy a mely exitura volt Ananiásnak és Záphírának az elragadott pénzért,⁴⁾ és a mely büntetés szállott Gehazyra, az Elyseus szolgájára a Naman Syrustól visszahozott kincsért, én reám szálljon az, ha én bűnös vagyok; ha pedig büntetlen vagyok, vegyék magokra az én hamisan vádolóim. Viszont a pártoskodó árulástért valaminemű végek lőn Achytopelnek, Absalonnak, vagy

¹⁾ Jóh könyve I. 21. ²⁾ Példabesz. K. 28. 13. ³⁾ Mós. II. k. 22. 27.

⁴⁾ Act. Apostolorum V. 1. ff.; a következőkben felhozott bibliai hivatkozásokra nézve I. Királyok II. k. V. és u. o. I. k. XV. ff.

Judás Iskariotesnek, ha én affélében részes vagyok, maradjon az Urnak olyan itéleti rajtam; ha pedig ártatlan vagyok, szálljon és maradjon azon sententia az engemet hamisan vádolókon.»

Áttérve a hamburgi békealkudozásra, elbeszéli a nádornak és biztos társainak árulását s az ő hűségese eljárását, azután pedig így folytatja: »A Chanaán földé kémlésére tizenkét főrendeket bocsátottak volt az Izrael fiai: a tize hamissá, pártossá lett; a kettei, Josue és Chaleb megmaradván a hűségben, Istennek áldása szállott reájok, nem büntetettek egyiránt a pártosokkal. Én is Isten előtt jó lelkiismerettel dicsekedhettem azzal: soha én az ő pártoskodó akarátjokat nyilván nem tudtam.«

Ezen levél mutatja, mennyire állott a rab Péchinek érzülete és gondolkozása a biblia befolyása alatt, s hogy az »írások«, melyeket olvasgatott, a szentírás, kivált az ó-szövetség könyvei voltak.

Hosszú rabsága alatt így sokat tépelődhetett azokkal a valóságos kérdésekkel, melyek már szerencséje napjaiban, mint az Avitussal folytatott levelezéséből kitünik, közvetlen bukása előtt is élénken foglalkoztatták. Bizonyos, hogy e kérdésekre nézve a börtön magányában jutott végleges megállapodásra és vallás dolgában, mint egészen megváltozott ember tért vissza szent-erzsébeti udvarházába.

Mihelyt felszabadul, habozás nélkül gyorsan halad az úton, a melyen azelőtt csak bizonytalan lépésekkel tudott járni. Most egyenesen követi az Eőssi által kijelölt zsidózó irányt s tudatosan s olyan határozottan vezeti azt tovább, hogy a kereszténységtől mind távolabbra jut s a zsidóság felé magával ragadja a szombatosságot is.

A bukott főkancellár a szombatosság voltaképi megalapítója lesz. Eőssi előkészítője, úttörője volt, Wikleffe és Huszssa, az utóbbinak mártírsága nélkül: Péchi — Luthere és Melanchtonja s egyuttal mártírja is volt.

A szombatosság történetének második korszaka majdnem azonos Péchi Simon további életének és működésének történetével. Kimagasló, nagy egyénisége mellett eltörpülnek, mondhatni eltűnnek mind a többi szereplők, kik e korszakban még fellépnek. Kizárólagosan neki köszöni az új vallás rövid virágzása idejét, s ő teremte számára az alapot, a melyen annyi elnyomás és üldözés daczára, még harmadfél századig állhatott fenn.

Péchi még a börtönben sinlődött, midőn a besztercei országgyűlés az 1622. október havában alkotott törvények első pontjában újból megerősítette »az judaizálásban megáltkodott emberek ellen« hozott régibb határozatokat.¹⁾ Azonban ezen újabb határozatnak sem volt semminemű foganatja.

Nem sokára ugyanis újra kitört a háború Bethlen meg Ferdinánd közt, s a szüntelen nagy terveket forraló fejedelem nem foglalkozhatott komolyan a szombatossággal. Ezentúl, úgy látszik, többé nem törődött vele. Uralkodása végeig (meghalt 1629. nov. 15-én) nem találkozunk semminemű újabb határozattal, vagy törvényes intézkedéssel, mely a zsidózik ellen fordul.

S ez még öt évig maradt így utódja, Rákóczi György alatt is. Rákóczynak uralkodása elején az volt legfőbb gondja, hogy fejedelmi székét védje külső és belső ellenségek ellen és állását biztosítsa és szilárdítsa. Innét jött, hogy csak 1635-ben komolyan kezdett fellépni a szombatosság ellen. Ez pedig ügyesen felhasználta a neki engedett békének, persze rövid, mindössze tizenöt évi idejét: szervezkedett és hódított.

Ezen, a szombatosságra nézve kedvező külső viszonyokhoz járult egy esemény, mely szintén Péchi fogsága alatt ment véghez, de melyet valószínűleg már maga Péchi előkészített volt.

Bethlen, »hogy a sok háborúk s az idegen népek berontásai által kifosztott és elpusztult országot különféle népek bevándorlása által helyreállítsa,« befogadta a Morvaországból kiűzött anabaptistákat s nem sokára rá az Erdélyből kitiltott zsidókat is. Az utóbbiak részére »máltóságos Ábrahám Sassa, konstantinápolyi zsidó orvos«²⁾ közbenjárására 1623. június 18-án állított ki kiváltságlevelet, mely az erdélyi zsidóknak még soká szolgált jogalapul.³⁾

Ezen, az ország rendjei, valamint a későbbi fejedelmek által több ízben megerősített kiváltságlevél oltalmat és védelmet, Tő-

¹⁾ Erd. Országgy. Eml. VIII. 108. l.

²⁾ D. Henriques de Castro, Auswahl v. Grabsteinen auf. d. niederl. — portugies. — israel. Begräbniss zu Ouderkerk a. d. Amstel, Leyden, 1883. 83. l. közli »Clarissimí viri Abraham Gomes de Sossa« siratát, ki, mint Ferdinánd királyfinak és Németalföld kormányzójának testorvosa, 1667-ben meghalt Amsterdamban. Nem lehetetlen, hogy ez az Ábrahám Sossa nevű orvos azonos a Bethlen kiváltságlevelében említett, ki később Konstantinápolyból Amsterdamba ment.

³⁾ L. Szilagyi, Erd. Országgy. Emlékek VIII. 143. és 371. l.

rökörszággal való szabad kereskedést és szabad vallásgyakorlatot biztosít a bevándorló zsidóknak. Az utóbbit biztosítja a keresztség felvételére kényszerített úgynevezett *marranóknak*, vagy átkeresztényeknek is, kik Spanyolországból, vagy egyébként jönnének Erdélybe s ott nyilvánosan akarják gyakorolni zsidó hitüket.¹⁾

Az ezen kiváltságlevél következtén bevándorló és többnyire Kolozsvárt letelepedő török, a szombatosságnak nem csekély előnyére, *szeferdái*, azaz spanyol szertartású zsidók voltak, nagy részben ivadékaik az 1492-ben Spanyolországból kiűzött zsidóknak. Ezek pedig mindenütt a zsidó arisztokrácia egy bizonyos nemét képviselték.

Nagyobb és fényesebb multra hivatkozhattak és dicsőbb hagyományokat őriztek, mint a többi, kivált az *askenázi*, vagy német szertartású zsidók, kiket felülmúltak általános műveltségre, de még vallásos tudományra nézve is. És erre büszkéek voltak. Öntudattal, előkelő modorral, mondhatni: spanyol grandezzaival léptek fel s egész külsejükben előnyösen elütöttek soká megalázott s már régóta közönséges csere-berére szorított egyéb hitfeleiktől. Kivált Törökországban boldog időket éltek akkoriban Nagyszabású vállalatokba bocsátkozó kereskedők, a szultánnak meg pasáinak testorvosai, magas államhivatalnokok és előkelő, a portánál nagy befolyású férfiak sürrien kerültek ki soraikból.

Erdélybe csak azon Bethlen által elfogadott feltétel alatt jöttek, hogy őket nem fogják szorítani valamely zsidójelnek viselésére, a mint az egyébként szokásban volt, hanem hogy »a keresztyének ruházatában« fognak járhatni.²⁾ Csak a maguk orvosai tudományában bizván, saját orvosukat hozták magukkal és kivették, hogy az mindenütt »szabadon járhasson, kelhessen.«³⁾ S az

¹⁾ Az 5. pont után, mely a bevándorló zsidóknak biztosítja vallásuk szabad gyakorlását, »juxta ritum illorum« következik, mint 6. pont: »Si qui Judaeorum in ditionibus Christianis degentium ex Hispaniis aut aliis e locis in regnum nostrum commigrare illorumque professionem imbibere voluerint. liberum id secunumque eisdem facturum pollicemur.« A zsidó vallás szabad gyakorlatának ezen újabb s ilyen alakban történt ígérete világosan a neta-lántán bevándorló s rendszeren spanyol származású átkeresztényekre vonatkozik, kiknek Hollandia és Törökország kivételével, akkoriban meg nem engedték, hogy zsidó hitükre nyíltan visszatérjenek.

²⁾ Bethlen kiváltságlevelének 7. pontja.

³⁾ U. o. 11. pont.

a »Riberius zsidó doktor,« kitől Bethlen utolsó betegségében magát orvosoltatta, mindenesetre a bevándorolt török zsidóknak szóban forgó orvosa volt. Mellékesen megjegyezzük, hogy Péchi idejében ezen Riberiuson, vagy tán helyesebben: Riberion, vagy Riberián kívül még három más zsidó orvossal találkozunk az erdélyi fejedelmek udvarán.³⁾

Az efféle zsidók, kiket az ország érdekében maga a fejedelem behívott, nem lehettek a megvetésnek tárgya, mint akkoriban magyar, osztrák és német hitfeleik. Elég tekintélyes állást foglaltak el, s a jámbor székel, ki most tán legelőször látott zsidót, korántsem vette megségényítésnek, ha zsidóznak gúnyolták. A bevándorló török-zsidó kereskedő, vagy a fejedelem beteggyá-hoz hívott »zsidó doktor« társadalmilag és szellemileg fölötté állt; szívesen fogadta azt tanítómesterének, ha, mint a szombatos-ság tette, olyannak bemutaták neki.

Az országba jött török zsidók tényleg döntő befolyással lettek a szombatosság vallásos és szellemi életére s így további fejlődésére is. Tőlök vette át a spanyol-zsidó ritust, melyet, környezve német szertartású zsidóktól, mindvégig megtartott, irodalma pedig ezentúl majdnem kizárólag a szeferdák irodalmából indul. Zsidó naptárt nem kellett többé Konstantinápolyból hoz-zatni nagy költségen, a szombatosoknak, mihelyt új zsidó szomszédjaikhoz fordulnak, elég terjedelmes zsidó könyvtár állt most rendelkezésükre. Mint látni fogjuk, éltek a jó alkalommal.

) Riberius a Riberio, vagy tán Ribeira névnek akkori szokás szerint történt latinizálása; l. róla *Kemény János*, Önéletírás 138. l. Ha hozzáadjuk a Boeskaikhoz hívott Eleázárt (fent. 464. l.), továbbá a tudós Leon (Árja-Jehúda) Sina-t (Török névén: Nasr ad-din Tebib), kit I. Rákóczy György 1639 körül Konstantinápolyból hívott udvarához, hol mint a fejedelem test-orvosa, később felvette a keresztséget (*Kayserling M.*, *Revue des études juives* VIII. 85. l.), végre Szinán basa zsidó testorvosát, kit Mihály, oláh vajda elfogott és bár 45,000 tallért ajánlott váltságdíj fejében, Bathori Zsigmondnak 1681 körül »ajandékba küldött« — négy zsidó orvostól van tudomásunk, ki az erdélyi fejedelmek udvarán megfordult. Az utóbbinak nevét nem ismerjük; l. róla *Schwarzfeld E.*, *Annuaire pour Israëliti* IX. évf. 82. l.

Budapest.

KOHŒ SAMUEL.

(Folytatása köv.)

Ima áhitat nélkül, test lélek nélkül;

A M. Zs. Szemle tavalyi évfolyamában (437. l.) Steinthalnak jeles értekezését közölte az áhitatról. Steinthal főlegemlíti az értekezés bekezdésében a zsidó Káték által nagyobbára kútfők megnevezése, de néhol a talmudra való hivatkozás mellett ¹⁾ idézett eme mondást: *הפלה בלא כוונה כוונה בלא נשמה* »ima áhitat nélkül olyan, mint a test lélek nélkül«. A hasonlat találó volta és a kifejezés szabatosága közkeletűvé tették e mondást, melynek azonban legrégibb kútfőforrása eddig nincs kimutatva. Steinthal Arama Izsákot említi legelsőnek, ki e mondást szószerint idézi (58. értekezés, III. 13-a ed. Pollak) és ebből azt következteti, hogy az Arama házában, Spanyolországban keletkezett, ahol már előzőleg más fordításban ugyanazon gondolattal találkozunk.

Ezzel szemben érdekes lesz talán utalni arra, hogy már Arama előtt száz évvel, Áron b. Elijah, híres karaita is idézi szószerint e mondást törvénykönyvében (Gan Eden 70. l.), melyet Konstantinápolyban 1354-ben írt (Fürst, Gesch. d. Karäerthums, 262. l.). Későbbiek közül Horovitz Jesája a 17-edik században (של"ה p. 249 b.) említi. (Lásd még Papo, Péle Jóéc sv. כוונה). Közel jár e kifejezéshez Menachem b. Zerach (Czédah laderech 20b ed. Sab.). Kíváncsot volna, hogy a mondás esetleg régibb kútfőkben is kimutattassék. ²⁾

¹⁾ Lásd többek közt Wolf u. Salomon, Der Charakter d. Judenthum Lpz. 1817, 104. l. — Breuer Leop., Leitfaden beim Religionsunterricht. Wien 1851, 80. l. — Aub, Grundlage zu einem wissenschaftl. Unterricht in d. mos. Rel. 2. kiad. Lpz. 1874, 132. l.

²⁾ Maga a כוונה szó a misna héberségében *szándékot*, intencziót jelent. A misnában egyszer fordul elő (Erubin 4, 4). Baraitákban s a toszefában többször, pl. Tosz, Rós has. 212, Zuckerm., b. Berach. 13^{ab}, b. Róshas. 28^b sat. A כוונה ige, melyből a főnév képezve van s melyre az »áhitat« jelentéssel való használat tanaszkodik, többször fordul elő. Így Berach. 5, 1, Tosz. Berach. 8^a, b. Berach. 31^a.

IRODALOM.

Mária Luíza a pozsonyi zsidók életéről.

Correspondance de Marie Louise.

Néhány hónappal ezelőtt megjelentek Mária Luíza, I. Napoléon feleségének azon levelei, melyeket volt nevelőnőjéhez és annak leányához hosszú éveken át (1799—1847.) intézett. E helyen kettőről lesz érdekes említést tenni; ezek a pozsonyi zsidó község életére vonatkoznak.

1802. május 14-én írta a későbbi francia császárné a következőt Pozsonyból: »Innen (t. i. az ivánkai kirándulás után) mentünk a zsinagógába, mely teljesen ki volt világítva és hallottuk a zsidókat imádkozni, minden zsoltár után azt kiabálták a zsidók, hogy »vivat«, úgy hogy kicsibe mult, hogy bele nem siketültünk; annyi trombitát és dobot használtak ez alkalommal, hogy szinte zihált tőle a mellem.

Az utca, melyben a zsidók laknak, nagyon bűzös, a zsidók oly szegényesen voltak öltözve, hogy ez nekem nagyon visszataszított.

A másik levél, mely szintén Pozsonyból van keletkezve (1802. május 20.) érdekesebb tartalma. Többek közt ezt olvassuk benne:

»Bocsánat, kedves Victoria, hogy nem küldöttem neked a zsidók könyvét (le livre des Juifs), elfelejtettem; a zsidóknál lesz még egy ünnepély, és pedig 4 leány és 4 fiu egybekelése; a pozsonyi zsidók ezen, a szokás szentesítette joggal birnak, hogy az országgyűlés alkalmából (quand il y a une diète) összeházasítanak 4 párt a császár költségén.

A zsidóknak van egy két emeletes házuk, mely nagyon tiszta; ha valamely zsidó büntettet elkövetett, u. m. lopást, gyilkolást vagy valakit rágalmazott, és meg akarták ezért büntetni, azon percztől fogva, melyben ezen házat elérte, már nem mernek

vele rosszul bánni és szabadon bocsátják. A házban van egy terem, melyben szobrok vannak, melyek az igazságot, a jótékonytságot és a felebaráti szeretetet ábrázolják.»

Érdekes volna kideríteni, hogy mi van ezen utóbbi állításban; talán értesít bennünket erről a pozsonyi hitközség egy tagja, ki községének történetét közelebbről ismeri.

Budapest.

b. h.

KÖZEGÉSZSÉGTAN

tekintettel a gyermeknevelésre. Szülők, tanítók és a serdültebb ifjúság részére írta *Lévai Izor*. Szabadka, 1887. ára 20 kr.

Szerzőnek kis munkája nagy olvasottságra vall, de azt is mutatja, hogy a közegézségtant csupán csak olvasás által megtanulni nem lehet, annál kevésbbé olvasmány alapján róla tanulmányt írni. Sokat olvasott a szerző, de keveset emésztett. És így e füzet rosszul alkalmazott frázisokból áll, a melyek meg azonfelül is vastag hibáktól hemzsegek. Illusztrációul csak két monstruozitást hozok fel,

A halva szülöttekről beszélve a szerző, azt mondja: ámbár nálunk a bábák azonnal keresztelnek, és így a halva szülöttek számát csökkentik, mégis 98% hal el, míg Franciaországban, hol 6 nap múlva keresztelnek, csak 78%.

Nem tudom, hogy honnét vette szerző ez állítását a füzetben idézett forrásokból bizonyosan nem — de minden hozzáértő ezt azonnal képtelenségnek ismerte volna föl. Először a halvaszülött nem hal meg; hogyan is halhatna meg ember kétszer? — másodsor, ha 100 újdonszülött közül 98 halott és csak két élő-gyermek volna, akkor számítsa ki magának a szerző úr, hány-nak volna alkalma közegézségtant tanítani.

Pár lappal tovább: »Igen káros befolyással vannak a légzőszervekre a görnyedt ülés, az erős fűzés, a hevült állapotban való ivás és a meghűtések, melyek szűkmellúséget, tüdőgyuladást, tüdővész, torokgyíkot, légsősorvadást, sőt gyakran halálos bajokat okoznak.« Azonfelül, hogy ez nem áll és nem tudom, vajjon pedagógiailag megengedhető-e, ijesztés céljából valótlanságot tanítani, hát bizony tüdővész, torokgyík, légsősorvadás olyan bajok, melyek éppen nem ártalmatlanok »sőt gyakran halálos bajok«

is. Hogy ilyen munkára kinek lehet szüksége, nem tudom, de véleményem szerint, jó, népszerű közegézségtant csak orvos, még pedig csak nagyon képzett orvos írhat.

Budapest

Dr. SZALÁRDI MÓR.

JEDAJA PENINI BEDARSI.

„Bechinath Olam“ ezimű művéből.

1. Miért dicsekszel, mondd, oh hős,
Bátrak s erősök közt erős,
Hogy elvet látsz,
Gyönyört találsz
Gyermek módjára zöld mezőn,
Ha nyári nap süt égetőn?
És szép öved
Ékes köved
Társid között, ha elrakod
Rubint gyanánt csillog, ragyog?...
2. Nézzed barátaid meg jól;
Barátaid kikben bízol:
Esznek, isznak
Jól meghiznak;
És nincs talán
Éltük javán
Előtűk semmiféle czél,
Csupán: karjuk legyen aczél.
A vágy a földi jó után
Vezérfonál éltük után.
3. Minden gyarlót
És mulandót
Kedvelnek ök
A lehűtők,
De gőg és minden földi kellek
Mit ér, ha nincs a fejbe' szellem?...
4. Avagy talán nem sejtitek
Büntetve lesznek tettitek?
Hol ég azúr,
Ott él az Úr.
Mindent meglát, mindent tud ő
A halhatatlan, a dícső.
5. S miben bízál, hogy támaszkod,
Mely bő áldást szétárasztott
Ledöntöd és lerombolod?...

- Alapkövé noha
A múlt dicső kora
Tevé le és hagyá a számunkra
Mint bűnös s vétkező utódokra.
6. Nem áll-e fent
Nem jár-e lent
Ha erre térsz
Vagy arra lépsz
Az Úr, ki mindent lát, kutat
Rossz tettet úgy, mint jó utat?
7. A földre nézz,
Számodra kész
Nem-e tátong alatt a sír,
Mi ellen nincsen semmi ír?
Hová kerül
És elmerül
Mindaz, ki földi lét miatt
A büntől vissza nem riadt.
8. Csodálom, hogy megeshetett
S nem sejté azt jobb érzeted:
Mi téged ér
És hozzád fér
A változás minden neme,
Rendeltetés előjele.
Jót tesz emitt, büntet amott.
Majd egy; majd több lesz bűn miatt halott.
9. A büntető
Istentől jó
Rangsülyedés
S emelkedés...
Halandók érdemi szerint
Mindenható büntet meg int.
10. Sőt még ha támad oly idő,
Hogy Ur lesz egy semmittevő,
Kiből hit és érény kihalt
Az ül majd fennen diadalt;
Avagy ha porba sülyedett
Ki elkövet jót és nemest.
Istentől jött e fordulat
Dicsérjük folyton az Urat!

Budapest.

MAKAI EMIL

TÁRSADALOM.

A zsidó tanítók országos árvaháza.

A veszprémi izr. hitközség, nagynevű rabbijával élén, régóta előkelő állást vívott ki magának azon nemes gondolkozása és áldozatkészsége által, melyet felekezeti kérdésekben tanusít és csak természetesnek találjuk, ha ilyen hitközségnek tanítótestülete a nemes eszmék felvetésében vidéki kartársainknak előljár.

A veszprémi izr. hitközség és annak tanítótestülete egy körözüvényt, illetve lelkes felhívást küldött szét e napokban, melyben úgy a hitközségeket és ezek papjait és tanítóit, valamint egyeseket adakozásra szólít fel oly czélból, hogy az egybegyűjtendő filérekből egy orsz. árvaház létesíttessék tanítók árváinak számára. Az eszme szép és magasztos, érdemes, hogy tetet öltön. Ha különösen ifjabb nemzedékünk, mely a modern iskolában nevedezett és az itt nyert első kiképzetésének köszönheti igen sok esetben anyagi jólétét és tisztességes társadalmi állását, ha ezen ifjabb nemzedék lelkében erős gyökeret vert volna a hála a felekezet igen érdemes és szegény osztálya: a tanítók iránt, kétséget sem szenved, hogy csakhamar egybegyűlhetne ama 10,000 forint, mely a felhívás szerint mint első alaptőke szükséges az intézmény megvalósíthatásához. Mindenesetre zsidó hitközségeink és egyáltalán felekezetünk szellemi érettségére vallana, az ösöktől öröklött érények legékesebben szóló bizonyítéka volna egy közadakozásból létesült árvaház a felekezet tanítói elárvult gyermekei számára, és ha az eredmény várákosásunk mögött találna maradni, ugy bizony nyal nem kis mértékben a tanítókat is érhetné a rovás, hogy nem eléggé buzgólkodtak egy szent cél megvalósítására. A tanítóknak kötelessége házról-házra járni, hogy minden zsidó, kinek iskolás gyermeke van, vagy a ki maga is az iskolázatás jótéte-

ményeiben részesült, hozzájáruljon az alaphoz tehetsége szerint. Egy család sem fogja üres kézzel elbocsátani, ha hozzá bekopogtat a tanító és így egy iskolát fentartó hitközség sem lesz, mely közvetve nem lesz az adakozók között. De másrésről kívánatos, hogy a hitközségek érdemes előjáróságai is megszavazzanak némi évi segélyt és itt a hitközségek papjai és tanítóira vár ismét a feladat, hogy az előjáróságot a nemes áldozat hozatalára hangozzák és a hitközségek közvetlen anyagi hozzájárulását is kieszközöljék az alap számára. Mert igen sajátos jelenség az, melyet felekezetünk kebelében tapasztalunk. Bármily nehezünkre esik is, ki kell mondanunk, hogy felekezetünk humanus intézmények felállításában és fentartásában nem tart lépést sem a multtal, sem a többi felekezetekkel, nemcsak vagyoni állásához, de még számarányához mérten sem. Vannak egyes virágzó intézményeink, igen csekély számmal, de ezek is csak úgy létezhettek, hogy az óriási alap egy ember áldozatkészségéből került ki. Vannak országszerte nemescélú egyesületeink, de ezeket apáink teremteték, a mai zsidó nemzedék zsidó ügyek felkarolásában igen tartózkodó, mintha csak attól tartana, hogy a nem zsidók ránk találják sütni, hogy nagyon is felekezetiesek vagyunk. Pedig épen az ellenkezőnek bajait vagyunk kénytelenek sinyleni, azért nem állunk mint felekezet nagyobb tekintélyben, mint kellene, mert ha országos alapunk, vagy egyes jótékony embereink instituciókat nem állítanak, a felekezet teljes épségében áldozatkészségét felekezete fejlesztésére dokumentálni nem képes.

Azt, hogy nem a *fővárosi* hitközség vette kezébe a dolgot, sajnálni lehet több okból; de hát nekünk nincs központi vagy vezérhitközségünk: a pesti nyíltan vallja, hogy nem is akar az lenni s így még szerencse, hogy a vidék mozdul és mozog ily főfontosságú ügyekben. Fogadja illő elismeréssel és megérdemelt hálával *Veszprém* kezdeményezését.

Csak az a kérdés, és pedig igen komoly kérdés, hogy azon kedvező esetre, ha már egybe találma gyűlni a 10,000 forint, elvan-e érve a cél, melyért a mozgalom megindult. A gyűjtőiv kibocsátói maguk vallják, hogy az első tízezer forintos alap csak két árva eltartási költségét fedezné csupán. Már pedig ez nagy baj, mert a megindítandó mozgalom nagyságához képest az eredmény felette csekély.

De bizonyos, hogy az orsz. izr. tanító-egyesület, a mozgalom

kezdetétől fogva a feállítandó intézet körül vezérszerepre hivatván, és a pesti zsidó hitközség, melyben annyi az anyagi és erkölcsi erő, mindenesetre erkölcsi és anyagi támogatást fognak nyújtani, mely az elsőnek kötelessége nagyságához, a másodiknak fényes nevéhez méltó. Ha a budapesti izr. hitközség előjárósága kieszközli, hogy a két árvaházban két-két tanító-árva felvétessék, ez már egymagában felér egy 20,000 forintos alappal. Ha az izr. tanító-egyesület kimondja, hogy alapjából két árváról kész gondoskodni, ha még ezenfelül a kezelésére bizandó árva-alapot is árvák nevelésére fordítja, kétségtelen, hogy gyökeresen mozdítja elő az árvák ügyét.

Persze, ez még nem *árvaház* és a veszprémiek igen helyesen, ilyet akarnak. Azért csak gyűjtünk, hogy az első 10.000 frt mielőbb együtt legyen. A továbbiakról majd lehet vitatkozni azután — a mint hiszen a veszprémiek is ezt meghagyják nyílt kérdésnek. Kétségtelen egyébiránt, hogy, ha már ennyire leszünk, a vall. és közokt. miniszter ur így is hathatós támogatást fog nyújtani,

Az elmondottakból levonandó következtetés tehát ez: tegyék meg a tanítók szent kötelességüket. Indítsák meg a gyűjtést és bírák úgy a hitközségeket, valamint a hitközségi tagokat adakozásra.

Próbáljuk csak meg egyszer közös akarattal és komolyan: és sikerülni fog: föllátni felekezetiileg, mint összesség, egy intézetet, mely a felekezet legkészségesebb és legszükségesebb szolgálait van hivatva munkásságában, mely sokszor küzködés, és fáradságában, mely gyakran harez egyuttal, támogatni és istápolni. Akarjuk komolyan és sikerülni fog.

A mit Veszprém megkezdett, folytassa azt az egész ország.
Budapest.

BARNÁ JÓNAS.

A zsidó vallásfelekezet receptiója.

(Megint polemia.)

A névtelen hősök egyike, kikkel a zsidó vallásfelekezetet érdeklő egynémely kérdésre nézve összezsáptunk, a fenti czim alatt e folyóirat mult havi számában közzétett cikkemmel szemben most nyílt vitákkal, tündöklő fegyverzetben és czimereinek kíséretében lépett ki a küzdelem terére. Az E—g megnyilatkozott cikkirójának ez a fényes fellépte a külsőségek iránt fogékonyakra kétségtelenül kápráztató, de az én hagyományos zsidó demokratikus érzéseim nem rettennek vissza a rozsdamarta fokos suhintásaitól és nem aszalódnak meg a sokszor ugyancsak szélesen terpeszkedő immunitással szemközt sem. A vitánál az argumentumok és nem a tulságos öntudat nyilatkozásai döntenek. A ki bírja, marja!

A mostani vita részben garasos, de ennek oka nem én vagyok. Nehogy mégis e folyóirat színvonala alá kerüljek, tollam fegyelmezése okáért az említett lap f. é. novemberi 20-ki számában ugyancsak e sorok homlokán látható czim alatt közzétett cikkre vonatkozó válaszat az alábbi *pontokba* foglalom össze:

1. cikkiró úr kijelenti, hogy engemet a személyeskedés terére követni nem fog, mert ezt természete nem veszi be. Minthogy cikkiró úr az említett lappal folytatott vitában most először szólal meg neve alatt, — ha ugyan a személyeskedés fogalmával tisztában vagyok — vele egyáltalán nem is személyeskedhettem. Hogy egyébiránt cikkiró úr mennyire marad meg az objektivitás magaslátán, ezt csakhamar megtudjuk. Azt mondja, hogy elferditem nézeteit, hogy fegyvereim nem az igazság fegyverei, hogy megerőltetem eszemet és inventiómat, a sorok között plagiummal vádol, mit azonban nagylelkűen megbocsát, mert tölem egyéb nem telik, hogy ő tények alapján és nem üres frázisok után indul és végül önmagának okadatolásaival teljesen megelégedve, ajánlja nekem, hogy jó lesz egy kicsit hátrább állani az agarakkal. Egyik másik objektivitására mindjárt megfelelek, csak az agaraimra nézve akarom itt megjegyezni, hogy azok nem félős természetűek

hogy gazdájukon kívül másra nem hederítenek. Aztán a mi minőségüket illeti, láttam én már csekély agarat módos gazdánál, jó fajtáját hajtó-legénynél. Annak az agaraival hátrább, tehát a ki minden buzgósa mellett sem képes velök egyebet, mint — csizmadiát fogni.

2. A mult havi cikkemben a receptióra nézve néhány történeti adatot hoztam fel, ismerteket és kevésbé ismerteket. Az utóbbiaknál, mint arról minden olvasó meggyőződhetik, boldogult Löwöt egyenesen idéztem. Mégis a cikkiró úr, akinek természete a személyeskedést be nem veszi, a történetre való hivatkozásomról ezeket írja:

»Sőt még erősebb fegyvereket is szegzett ránk a cikkiró úr: az ő zsidó történeti oktatásait. Itt azonban csakhamar elfogyán a puskapora, kényszerkölcsönért folyamodott Löw híres könyvéhez: »Zur neueren Geschichte der Juden in Ungarn.« Még ezt is megbocsátottuk volna néki, mert hát sajátjából nem telt.»

A cikkiró úrnak ezen szavait senki másképen nem magyarázhatja, minthogy én megloptam Löwöt és hogy ő nyomára is jött, hogy hol követtem el a lopást. Előre bocsátom, hogy Löwöt idéztem, hogy a történetre való utalás még minden forrás megnevezése nélkül sem tilalmas és hogy történeti adatok senkitől, a ki az illető kort át nem élte, *kitelni nem szottak*, hanem e részben merit mindenki közforrásokból, amint tette ezt maga cikkiró úr is, kitől az általa ellenem felhozott adatok, nem az ő értelmében mondom, szintén ki nem teltek, mert ki sem telhetek. Ettől azonban eltekintve, az a furcsa és cikkiró úr loyális eljárására jellemző, hogy én nem is mint a cikkiró úr nagy fontoskodva és rossz akaratú célzattal felfedezni akarta Löwnek, »Zur neueren Geschichte der Juden in Ungarn« című művéből, hanem Löwnek »Der jüdische Kongress in Ungarn historisch beleuchtet« című munkájából (Pest 1871, kiadta Aigner L.) merittem . . . Bejeljesedett hát cikkiró úron hogy: fenn az ernyő, nincsen kas!

3. A cikkiró úr engemet nézeteinek elferdítésével vádol. Ilyen lehetetlenségre én nem vállalkozom. Ferdítésnek mondja, ha azt a mit a multa vonatkozón mondott én úgy adom elő, mintha azt a jövőre nézve mondotta volna. Kivánja, hogy olvasam rá az ellenkezőjét. Ezennel meg is cselekszem és idézem cikkiró úrnak az »Egénylőség« f. é. október 9-iki száma 3. l.

első bekezdéséből a következőket, mik novemberi cikkem megírásánál kiindulási pontul szolgáltak, és a miket a t. cikkíró úr most kerek kerekén megtagad; — »másodszor pedig bizonyos, hogy maga a zsidóság kérvényezett volna ellene (a receptió ellen).« Valamivel alább pedig ezt írta: »Mert az bizonyos, hogy ma sem a főrendiház, sem a zsidók egy része nem támogatná a receptiót.« Legujabb cikkében pedig azt írja a cikkíró, hogy ő az idézett helyen aztán azt mondta, hogy a zsidóság talán kérvényezett volna a receptio ellen. A talán és bizonyos magamforma egyszerű halandóknál nem azonos fogalmak és mindenki beláthatja, hogy az a mit cikkíró a receptióra nézve az idézetekben elmondott, körülbelül a jelenre, de ha úgy tetszik a jövőre is, csak épen a multa nem vonatkozik. E szerint a ferdtetés módja alaptalan és én igazán azt, hogy miért kívánta cikkíró úr, hogy ezt ráolvassam véges eszemmel át nem láthatom.

4. A cikkíró úr azután egy gyönyörű fordulattal átosap a vitás kérdés érdemére és azt mondja, hogy fent idézett és a novemberi számban megbeszélt állításának alapját megmondja nekem és itt a keserű tapasztalások hangján hozzászól, nem kell, hogy e miatt eszemet vagy inventiómat megerőltessem. »Megmondjuk — így ír — sem a negyvenes évek, sem a congressuson történetekre nem fogunk utalni, hanem a legutóbbi évekből úgy szólván a napjainkban és szemeink előtt történetekből fogunk egyet-mást felhozni.« Nyomban erre aztán ez 1870. évi márczius 18-iki képviselői határozat fejtegetését kezdi, a mi, ha meggondoljuk, hogy a cikkíró úr ugyancsak gúnyolódik felettem, hogy a receptió kérdésében a congressusig mentem vissza, a kongressusig, mely 1869. évben nyert befejezést, — úgy a cikkíró úr idézett bejelentése komikus hatással van. Mert 1869 története ép úgy napjaink és szemeink előtt folyik le, mint az 1870. esztendőé. Kár volt úgy neki gyürkőzni.

5. Czikkiró úr a zsidó felekezet kebelében kitört pártviszályokra vezeti vissza a receptió elmaradását. Utal a kongressus határozatainak sorsára és azt mondja: »maguk a zsidók egyenetlenkedésük és pártoskodásuk által akadályozták meg a receptiót.« A cikk ide vonatkozó része úgy van tartva, mintha mind ezt most fedezte volna fel, mintha minderről én mit sem tudnék, holott novemberi cikkem befejező mondatában egyenesen ezt mondom: »Minthogy pedig a magyar törvényhozás a görög-keleti

felekezetről intézkedő 1868 : IX. t.-cikkben kijelölt praecedens szerint a zsidó hitügyet a kongressus határozatainak törvényesítése által rendezni elmulasztotta és minthogy e mulasztás oka, t. i. a felekezet körén belül keletkezett viszályok már majdnem végképen megszűntek . . . « stb. A mit cikkíró úr ellenemben hoz fel, azt én nálánál előbb elmondottam és én köszönettel tartozom neki, hogy cikkem egynemely része oly hatással volt reá. De nem az képezi közöttünk a vitát, hogy hátráltatta-e a zsidó pártoskodás a receptiót, vagy sem? Nem afelett vitatkozunk mi hogy elfogadták-e zsidók a kongressusi határozatokat vagy sem? A köztem és cikkíró közötti vita a körül forog, hogy ma a zsidók egy része és a főrendiház ellenezné-e a zsidó vallásfelekezet recipiáltatását, igen vagy nem? Czikkiró úr a zsidó felekezetre méltatlanul, a mostani főrendiházra egészen alaptalanul és következményeiben ártalmasan azt állítja, hogy ez bizonyos, én pedig védem a zsidók egy részét és az ügyet. Nem afelett perelünk mi, hogy a hazai zsidóság kivétel nélkül lépett-e fel a receptió mellett, hanem a felett, hogy mikor a receptió kérdése szőnyegen volt, tett-e a zsidó pozitív lépést ellene, igen vagy nem? Ne arról vitatkozunk, hogy a magyar országgyűlés képviselőházának 1870. évi márczius 18-iki határozatából mit vont le egy felekezetünk szétbomlasztásán örvendezett miniszter, vagy egy fanatizált csoport, hanem arról, hogy ezen határozat mit tartalmazott, megállapodott-e a törvényhozás az 1870-iki határozat mellett és főképen foglalt-e ez magában olyasmit, a mi a receptió megvalósítását tényleg megakadályozta. Nem arról vitatkozunk mi, hogy a hivatott tényezők a receptió kérdésével szemben fagyos közönyt éreznek-e vagy sem, hanem arról, hogy jogos-e ez a közöny, igen vagy nem? Nem az képezi a mi polemiánk tárgyát, hogy van-e bajunk, hogy lett, mint lett, hanem az, hogy kell-e azt orvosolni, miképen, és kik vannak erre hivatva, szabad-e, kell-e az arra hivatottakat a célhoz vezető lépések megtételére serkenteni. Értsük meg egymást!

6. Ha beismerjük is azt, hogy a képviselőház 1870. évi márczius 18-iki határozata közvetve károsan hatott ki a zsidóság közjogi állásának fejlődésére, sem annyira, hogy a kérdéses határozat csak e pártoskodásnak folyománya elmenni, nem lehet, sem e viszálykodásból azt a következtetést vonni, hogy a hivatott tényezők a receptió kérdésével szemben emiatt mutatnak fagyos közönyt,

nem szabad. Az említett határozat úgy keletkezett, hogy az 1870. évi február havában a közoktatásügyi budget fölött tartott vita alkalmával ez akkori liberális áramlat hatása alatt az általános vallásszabadságot sürgették és minthogy a zsidók egy része ép akkor lelkiismereti kényszerről panaszkodott, nem csodálható, hogy a kongressusi határozatok kötelező célját mellőzték. A fő, mint a határozatból is kivehető, az volt, hogy »az általános vallásszabadságnak mielőbbi törvénybeiktatása« volt célba véve. Ha tehát a képviselőház elment egész az általános vallásszabadság törvényűre emelése iránti szándékig, ezen bár rosszul alkalmazott liberális határozatnak sem előzményei, sem következményei a hivatott tényezőkben a receptió iránti fagyos közönyt elő nem segíthették. A határozat káros hatása abban volt, hogy a zsidóság megoszlott és tevékenységét a pillanat szüksége alatt a végcélától elütő mellék- és külön célokra összpontosította.

Ettől azonban eltekintve, kétségtelen, hogy a képviselőház 1880. évi márczius 12-iki határozatával *egy izraelita hitfelekezet létezését ismerte el és bizonyításra nem szorul, hogy a magyar törvény, az igazságszolgáltatás csak egy izr. hitfelekezetről tud; és így mind a mellett, hogy a felekezet körén belül némi, bár gyenge a hitközségi adminisztráció és a kulturális törekvések mértéke körül fejtett, de a keresztény egyházak kebelében is észlelhető ellentétek mutatkoznak, semmi olyan a magát liberalizmusnak valló törvényhozás által számbavehető akadály, mely a receptiónak útját állaná, nem létezik, és így a ciklikiró úr egész ide vonatkozó előadásának a receptió kérdésében értelme nincsen.*

7. A Szemle mult havi füzetének 562. lapján rámutattam az izraelita községkerületi elnökök 1883. évi december 23-iki emlékiratára, melyben a receptiót sürgették, és megjegyeztem, hogy az azon emlékiratban sürgetett receptió ellen az orthodoxia kifogást nem emelt. Az E. ciklikirója megfordította ezen megjegyzésemet és azt mondja az emlékiratra, hogy az orthodoxia »egy szóval sem támogatja a receptió iránt előterjesztett kérelmet.« Mint-hogy maga ciklikiró úr jegyzi meg, hogy az orthodoxok képviselte engesztelhetetlen a kongressistákkal szemben, én abból, hogy a receptió iránt előterjesztett kérelmet pozitív módon nem támogatták, de az engesztelhetetlenség dacára az ellen állást nem foglaltak, épen ellenkezőjét következtetném annak, mit ciklikiró úr akar következtetni. De nem csodálkozom ciklikiró úron, hogy a

zsidók egy részére rásütni akarja, hogy ők a receptiót ellenzik, mert hiszen ő mindenért csak a zsidóságot teszi felelőssé, holott tudhatná, hogy a zsidók és keresztények között köteendő házassági javaslat és egyéb alkalmaknál is elbuktunk, a nélkül, hogy ebben a legkisebb része lenne a zsidók közötti egyenetlenkedésnek. Vajjon a kongresszus előtti időből való 1668. évi és a felekezeti viszonyosságról szóló törvényről, mikor még nem voltak meg ezek az egyenetlenkedések, mi oknál fogva maradtunk ki? Vagy az izraelita egyházi célokra törvényhozás útján (egy izr. hitfelekezet részére) megállapított javadalom miért nem áll számunkkal és hitközségi viszonyainkkal arányban? Vagy házassági jogunkat miért hagyják egy elavult, a családi jogviszonyokra zavaróan ható, botrányos rendelet alatt nyűszörögni; miért engedik, hogy addig is, míg az elesett törvényhozási actio valamely alakban fel-támad, az idők viszontagságai között épségben maradt családi életünk ezen tökéletlen szabályok által összemarczangoltassék? De minek folytassam, hiszen a ciklikiró úr szerint ennek mi zsidók vagyunk okai. Igaz, ha nem volnánk, akkor persze az emberi önérzetet sértő ezen állapotok sem volnának. Ennyiben vagyunk mi oka mindennek.

8. Legérdekesebb a ciklikiró urnak az az állítása, hogy ugyanakkor, midőn az orthodoxok hallgatással mellőzték a receptiót, a status quo pártiak az országgyűléshez beadott kérvényeikben mint az az 1878—81. országgyűlési irományokban látható, a hitügynök a neologok által kért rendezése szöbáhozatala ellen is tiltakoztak. Az idő rövidsége miatt a dolog mibenlétének végére nem járhatok, de ennek ellenében felhozom, hogy a ker. elnökök gyűlésének fenn említett 1883. évi emlékiratában a kérelmezett receptiót az oly tekintélyes orthodox hitközségek, minő például a malaczka, a legjelesebb status quo hitközségek, minők Arad, Alsó-Kubin, B.-Csaba, Debreczen, Gyulafehérvár, Nagyszombat, Szarvas, Eger, Mező-Berény stb. az országos irodához intézett külön feliratukban a legmelegebben üdvözlötték, és a ker. elnökök gyűlésének emlékiratában a receptió iránt előterjesztett kérelmet a leglelkesebb szavakkal magukévá tették. Ha tehát a status quo hitközségek az 1878/81. országgyűlési irományok szerint a zsidó hitügyi viszonyoknak törvényhozási uton való rendezését egy időben ellenezték volna, köszönettel tartozom a ciklikiró úrnak, hogy ezt nagy utánjárással kiderítette, mert

ebből kiviláglik, hogy azóta nagyot fordult a világ, mivel a status quo hitközségek ma már nemcsak a receptióért lelkesednek, de ami a pártoskodás okozta zavaros fogalmak szerint ennél még különbet jelent, — és mint cikkiró úr az általa felhívott országgyűlési irományokban levő adatok czáfolata gyanánt bizvást elfogadhat — az országos irodával érintkeznek, javaslatait pártolják, tanácsával és támaszával gyakran élnek, sőt a szemináriumból kikérülő rabbik alkalmazásától sem rettennek vissza, mint erre már példa is van. Százat egy ellen, hogy ma az egész országban nincs egyetlen egy status quo hitközség, mely a zsidó vallásfelekezet törvényes befogadását ne óhajtaná, és az ellenkező feltevés ellen indignációval ne tiltakoznék!

9. A cikkiró úr az általam külön tárgyalt receptió kérdésénél ismét vissza-vissza tekintget a zsidó vallású orsz. képviselőkre nézve folytatott vitára, noha a mult havi cikkemben e kérdést voltaképen fel sem öleltem, és lényegileg csakis cikkiró úrnak a receptióról előadott nézeteivel foglalkoztam. E kérdéssel én végeztem, és most, hogy kitűnik, hogy cikkiró úr e vitában közvetlenül is érdekelve volt, a dolgot egészen más szemekkel tekintem, és nagyon is megérttem, hogy miért volt a cikkiró úr a zsidó képviselő urak magatartásával annyira meglegedve. De minthogy már cikkiró úr első vitánk tárgyára reflektál, megragadom ez alkalmat az iránti őszinte örömöm nyilvánítására, hogy szeptemberi és októberi cikkeim épen azon körben hatottak, hova azok irányítva voltak, és nem kis örömmel vesszük át az E. szerkesztőjének azon közlését is, hogy cikkiró úr *egy idő óta* a zsidó ügyek tanulmányozásával behatóan és szeretettel foglalkozik. Reméljük, hogy e közlemény a száz milliós alapítványról forgalomba hozott hírnél alaposabb, és azért ebből hitfelekezetünkre nézve a legkedvezőbbet jósoljuk.

Egyébiránt a szives olvasó közönség elnézését kérem azért, hogy polemiammal a becsesebb dolgoknak szánt helyből ennyit elfoglaltam. De az E. munkatársa oka ennek, a ki a receptió kérdéséről irt cikkemmel úgy bánt, mint Bodóné: másról beszélt, mikor a bor árát kérték.

Budapest.

MEZEY FERENCZ.

Egy cs. k. rendelet századik évfordulója.

Korunkban, mely méltán nevezhető a jubileumok korának is, melyben nemcsak — a bibliai »jobel« mintájára — 50 éves jubileumokat ünnepelnek, hanem sietve sietnek az illetők, hogy még 10 évnél nem idősebb dicsőségüket is a közvélemény által nyugtáztassák, attól tartva, hogy babérjuk levelei csakhamar elhervadni találhnának, — ily korban nem lesz feltűnő, ha századik évfordulóját egy cs. k. rendeletnek nem hagyom figyelmetlenül elvonulni, mely reánk magyar zsidókra igen jelentékeny és mélyreható befolyással volt, melynek következményeit még manapság is kellemetlen módon érezzük.

1888. év január 1-jén lesz 100 éve, hogy hatályba lépett II. József rendelete, melynek értelmében a Magyarországon lakó összes zsidók *német* vezeté- és előnevek fölvételére köteleztettek.

Eme rendelet, mely tudtunkkal egy zsidó folyóiratban sem volt még eddig közzétéve, következőkép hangzik:

Mi második József, Isten kegyelméből válaftzott Romai Császárs; Német, Magyar, Tseh, 's t' országoknak királya; Ostriának Ertzhertzege, Burgundiának, 's Lotharingiának Hertzege 's a' t'.

Minden rendtelenségeknek el-térítétere, mellyek az olly emberi Nemnek mind Politikus, mind törvényes dolgaiban, sőt minden tiftzviselés nélkül folytatott életében fzukséges kepén elé-adják magokat, mellyben a' Familiák femmi bizonyos Vezeték-nevet, a' különös személyek pedig femmi ismértes elől-járó nevet nem viselnek, minden örökös Országainkra nézve közönségefen elvégeztetett.

1. §.

A' Zsidóságnak minden tartományinkban arra való kinfzerittetéfe, hogy minden Tselédes gazda az ő házi népére nézve, a' Tátor az ő árváira nézve, 's minden nőtelen férjfiúi személy, a' melly sem Atyjának hatalma alatt, fe Tátor, vagy Gondviselő alatt nintsen, 1788. eiftendőnek első

Januariusától fogva bizonyos meghatározott Vezeték-nevet vífeljen; az alszónyi rend hajadon létiben az ő Atyjának Vezeték-nevét; a férjnél lévő az ő férjének vezetéknévét fel-vegye: minden különös személy, kifogás nélkül, Német előljáró nevet válaflízon magának, 's azt életének tellyes idejében meg-ne változtassa.

2. §.

Más egyéb Nevek, mellyek eddig vagy Zsidó nyelven szokásban voltak, vagy azon helyeknek nevéől vették eredeteket, a' hol valaki vagy állhatofan, vagy leg-alább jó ideig lakott, p. o. *Tüplitz Schanlem, Kollin Jochem*, 's a' félék, ízünjenek-meg.

3. §.

Minden Tselédes gazda az ő egész tselédére nézve, minden különös személy magára nézve, azon előljáró, és vezetéknévét, mellyet magának tulajdonított, leg-alább e' folyó 1787. éftendőnek utolsó Novemberéig, az helység Magiftrátusának, vagy azon hely Elöljáróinak, a' hol néki lakni, vagy tartózkodni meg-engedetett, Német nyelven írásban be-jelentse, 's ezen be-jelentését a' Vármegyétől deputáltaknak, 's azon Vármegyében lévő fő Rabbinnak egyetemben tett alá-írással, s petsétléllel meg-bizonyítsa: *Hogy ő mostantól fogva mindenkor N. vezetéknévét, mind azon Német előljáró különös nevekkal együtt, mellyeket kiki az ő tselédje közül magának tulajdonított, fel-vette; mindazonáltal amaz N. famíliából származott, 's ez előtt N. N. nevet vífelt.*

4. §.

1788. éftendőnek első Január. kezdvén minden környöl-metéléshez, születéshez tartozandó könyvek Német nyelven íratassanak, 's abba a' született gyermekek, meghollak, meg-esküttettek, nem más nevekkal, hanem Német előljáró, 's örökre fel-vett vezetéknévvel íratassanak-bé.

5. §.

A' 3. §ban meg-parantfolt bizonyosság-tzedulákat az helység Elöljárói, vagy annak tífzei szorgalmatofan megtartsák - 's azokat az egybe-íratott személyeknek újonnan teendő fel-vetésiben a' meg-újított fel-vetés Tífztének eleibe adják; e' Tífzt pedig 1788 éftendőre leg elsőben kinek-kinek mind a' két nevét, tudni illik egyiket, a' mellyet kiki eddig vífelt, az után pedig kinek-kinek a' most felvett előljáró, 's vezetéknévét Német nyelven írja-bé. Következendő éftendőekben pedig az Egybe-íratott könyveibe tñak az újonnan fel-vett Nevek íratassanak-bé, el-hagyván amaz eddig szokásban volt nevezeteket.

6. §.

Tudtára adattatik itt kinek-kinek, 's meg-magyaráztatik, hogy e' végezés nem terjeszti-ki magát-amaz írott bizonyosságokra, mellyeket a' Zsidó nép 1787 éftendőnek utolsó Decemberjéig előbbeni nevek alatt ízerzett, mellyek előbbi erejekben meg-máfolhatatlanul meg-maradnak, akármi módon légyen azokban el-kélfítve az alá-írás.

7. §.

Minden furtsaságnak, tsalárdságnak meg-elözésére, 's e' Törvény foganatofságának tellyes meg-ízerzésére, ezen büntetések szabattatnak-ki.

a) Az olly Rabbín, a' ki 1788. éftendőnek első Januariusától fogva a' született gyermekeket, össze esküttetteket, meg-hollakot nem Német nyelven, 's nem a' meghatározott nevekkal írja-bé, avagy a' könyveknek foglatatját nem Német nyelven írja, elsőben 50. for. büntetettik; másodszor tífztől fel-szabadittatik, s' tífztívfélére alkalmatlanunk itéltetik.

b) A' ki pedig jövendőben, akár alszónyi, akár férjfiúi nemből légyen, nem az ő mindenkorra fel-vett előljáró, 's vezetéknévvel, hanem más névvel él, 50. for. büntetessék, ba annyival bír; ha nints annyi érteke, minden örökös tartományainkból küldetessék-ki: mindazonáltal az lyen ellen, annak adófságáról, 's kötelefségeiről íratott bizonyágai, ha más név alatt íratattak-is, mihelyft azok reá világofodnak, erejekben meg-maradnak.

c) A' ki az ő bizonyosság tzeduláját 1787. éftendőnek utolsó Novemberéig, a' fellyebb meg-parantfolt mód ízerént, be-nem adja, vagy 10. for. büntetessék, vagy ha annyi érteke nem volna, minden könyörülés nélkül 8. napi közönséges dolog-tételre hajtassék.

d) Ezen büntetésül szabott pénznek egyik fél része azon községek Kalfájába- a' melyhez tartozik a' vétke; a' másik fél-része pedig annak adattassék, a' ki az illy parantfolatnak el-mellözését fel-fedezi 's be-jelenti.

Költ Bécsben, a' mi fő, 's lakó Várafunkban, Szent Jakab havának 23. napján, ezer hétfáz nyöltzvan hetedik éftendőben; orzágláfunkna k a' Romainak hufzon harmadik, egyéb örökös orzágaiknak hetedik éftendejében.

J Ó S E F

L. S.

GRÓF PÁLFY KÁROLY,
Főls. Királyi Magyar, és Erdély or-
zági, Udvari Kantzellárius.
WLASSICH MIHÁLY.
SZABÓ GERGELY JÓSEF.

E rendeletből kitűnik, hogy kizárólag *német* nevek felvétele a legszigorubbán volt meghagyva.

Hányszor szolgáltatottak a német nevek ellenünk a leghevesebb kifakadásokra okot! Mi mindent nem akartak ebből következtetni: a hazafiság hiányát, ellenszenvet a magyar nyelv iránt, germánizálásra való hajlamot stb.

Vajjon a mi hibánk-e, hogy a hatóságok, melyek minden egyéb Bécsből a »császár« udvari irodájából leérkezett rendeletet több-kevesebb tisztelettel, de mindig mellőzéssel félretettek, éppen eme a zsidóságra vonatkozó parancsot a legnagyobb szigorral vitték keresztül.

A legutóbbi években lehetőség nyitott ugyan, eme octroít lerázni, és a német neveket magyar hangzásuakkal fölcserélhetni; és tényleg a legtöbb magyarosítás a zsidóságnál fordul elő. Ámde a vezetéknevet nem lehet félredobni akár egy ócska ruhadarabot, és hogy eme névváltoztatás¹⁾ (שני דישה) nem biztos szer korunk betegsége ellen — az utóbbi évek eseményei eléggé tanusították.

¹⁾ Tudvalevőleg orvoságnak ajánlja a talmud (Ros-Hasána 16 b) a névváltoztatást súlyos baj ellen.

Komárom.

SCHNITZER ÁRMİN.

A zsidók a felföldön.

Levél a szerkesztőhöz.

Tisztelt barátom! A »M.-Zs. Szemle« utolsó számában megjelent egy cikk a felsővidéki zsidók a magyar állameszmével szemben követendő magukviseléséről, eljárásáról, a mely engemet is — mint ama zsidók szülöttjét — arra bír, hogy — mint e vidék bizalmas ismerője — e tárgyról véleményemet elmondjam. Mindenekelőtt konstatálandó, hogy a tótajku megyékben lakó zsidóság helyzete a lehető legkényesebb. Az ifjabb sarjadékot kivéve, a mely már az iskolában tanult magyarul, az anyanyelvük a *német*. Német pedig azért, mert a zsidó mindenütt, a hol vegyes ajku lakosság közt telepedett meg, a szláv és német társalgási nyelv közül mindig a németet választotta, mint olyant, a mely művelődési hajlamának a legnagyobb tért engedte. Így a zsidóság a magyarországi felföldi megyékben a német ajkuakhoz szitott inkább, ámbár ezek eltűnő kisebbségben voltak, míg a gyér, elszórt magyar birtokosság a német és a tót nyelv közt ingadozván, nem ritkán, habár csak elszórtan inkább a *tót felé hajlott* olyannyira, hogy még a pánszláv tulzók is több tösgyökeres magyar nevű nemessel dicsekedhetnek sorjaikban. Eme iránytól a zsidóság, a mely például a cseh és a horvát tulzók táborában jelentékeny szerepet visz, ösztönszerűleg távol tartotta magát mindenha és mondhatni, hogy emberemlékezet óta magyarországi pánszláv zsidó nem létezett. Ez volt az állapot 1860-ig. A »magyar« idők beköszöntésével a tótajku lakosság közt élő zsidóság kivétel nélkül magyarnak vallotta magát és mihelyt és a hol alkalma nyílt magyarul tanulni, meg is tanulta azt. Gyermekeit kivétel nélkül magyar nyelven oktatta és a magyar nyelv és magyar szellem egy lévén, a sarjadék jó hazafias szelleméről a legjobban gondoskodva van. Műveltségét, a melyet ezelőtt Cseh- és Morvaország közvetítésével Némethonból nyert és szívta, immáron már csak azért is a

haza fővárosából nyeri és szívja, mert Cseh- és Morvaország rég megszűntek német műveltség közvetítőinek lenni. A magyar állameszmének pedig a legnagyobb használatot teszik a tót ajku lakosság környezte zsidók, ha — e téren — úgy viselkednek mint viselkedtek mostanáig. Nem kell egyebet tenniük, mint lassankint, majdnem észrevétlenül megmagyarosodniok és ezáltal hazafias kötelességüknek, nemkülönben a magyar nemzetiség iránti hálaérzetüknek teljesen eleget tettek, de e magyarosodási proczessznak minden tüntetés, minden fitogtatás, minden tót ajku lakosságot provokálható modor nélkül kell végbe mennie, egy szóval, eme átváltozásnak teljesen természetesnek és a megváltozott politikai viszonyok természetes folyamánának kell lennie. Minden mesterséges tenyésztés és minden chauvinista túlzás, a tót ajku lakosságban ellenséges indulatokat keltve, az eredményeket csak veszélyeztethetné, a jó szándékot csak kompromittálhatná.

Ezek után ama kérdésre, vajjon teljesítik-e a felszöldi zsidók magyar hazafiúi kötelességüket, minden elfogulatlan, a viszonyokat jól ismerő, a társadalmi kényes helyzetet pedig mérlegelő, figyelő csak határozott *igennel* felelhetne. Teljesítik bizony és nagy szolgálatot tesznek a magyar állameszmének azáltal, hogy a pánszláv legió számára ujonczot nem szállítva, ellenkezőleg a magyar nemzetiség statisztikáját jelentékenyen javítják. A magyar birtokosság hazafias nemzeti törekvéseiben tőle feltehetőleg résztvevén, nemzeti kötelezettségüket és ambíciójukat teljesen kimerítik.

A magyar birtokosságon túl tenni, azt hazafiaságban túlcicizálni, ellenkeznék a józanság és az ildomoság legkezdetlegesebb törvényeivel. Legyen tehát ezentul is, a mint eddig volt és ne bolygassunk olyan kérdést, a mely nem igen könnyen beszélhető meg *alaposan*. Mindenekelőtt ne zavarjunk meg egy olyan átváltozási proczesszust, a melynek végcélja kell, hogy a magyar ság megerősödése legyen.

Budapest.

STURM ALBERT.

A zsidó anyakönyvek rendezése.

Jegyzéke azon izraelita anyakönyvi kerületeknek, melyek megalakulását a vallás- és közokt. m. kir. minisztérium tudomásul vette.

343. *Buziás* (Temesm.) Elnök: Neumann Lipót. Anyakönyvvezető: Rosenfeld Sámuel rabbihelyettes.

344. *Szirák* (Nógrádm.) Elnök: Rottenstein Lajos. Anyakönyvvezető: Hirtenstein Adolf rabbihelyettes.

345. *Szentcs* (Csongrádm.) Elnök: Frank Ármin. Anyakönyvvezető: Breuer Joachim rabbihelyettes.

346. *Igló* (Szepesm.) Elnök és id. anyakönyvvezető: Rosenberg Bertalan.

347. *Lőcse* (Szepesm.) Elnök: Spitz Lipót. Id. anyakönyvvezető: Weisz Náthán vallástanító.

348. *Ó-Falu* (Szepesm.) Elnök: Langer Vilmos. Anyakönyvvezető: Bilitzek Lippmann rabbihelyettes.

349. *Baja* (Bácsm.) Elnök: Rosenberg Mór. Anyakönyvvezető: Adler Lipót rabbihelyettes.

350. *Füle* (Nógrádm.) Anyakönyvvezető: Tannenbaum Emanuel.

351. *Csáki-Gorbó* (Szolnok D. m.) Elnök: Jakoby Jakab. Ideigl. anyakönyvvezető: Sámuel David.

352. *Pécs* (Baranyam.) Elnök: Grünhut Ignác. Anyakönyvvezető: Bak Jakab rabbihelyettes.

353. *Dárda* (Baranyam.) Elnök: Bihari Benő. Anyakönyvvezető: Neumann Gerzon rabbihelyettes.

354. *Siklós* (Baranyam.) Elnök: Kohn Lajos. Anyakönyvvezető: Roth Áron rabbi.

355. *Mágoes* (Baranyam.) Elnök: Honig Jakab. Anyakönyvvezető: Fried Rafael rabbi.

356. *Mohács* (Baranyam.) Elnök: Fabritzky József. Anyakönyvvezető: Grünwald Jakab rabbi.

357. *Szent-Lőrincz* (Baranyam.) Elnök: Krausz Jakab. Anyakönyvvezető: Grossmann S. L. rabbi.

358. *Pécsvárad* (Baranyam.) Elnök: Weinberger Ignác. Anyakönyvvezető: Neumann Mór rabbihelyettes.

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

A boroszlói rabbigyülekezet.

II.

Ha azt állítjuk, hogy kevés vagy éppen semmi a szellemi rokonság a régibb rabbiértekezletek és azon gyülekezet között, melyek működésével foglalkozunk, ezzel még korántsem hangsúlyoztuk eléggé és jellemeztük kellően azt a nagy különbséget, a melyet észre nem vennünk lehetetlen, melynek fennforgását elhallgatni vagy elpalástolni csak az ügy rovására esnék. »Vajjon még csak a tárgyalandó kérdésekre nézve is ott vagyunk-e fel a fonalat, a hol elődjünk azt elejtették?« Kiált fel a gyülekezet ékesszóló, tudós elnöke. »Vajjon feltámaszszuk-e azokat a régi kultusztárgyalásokat? Mi végből? A kultusz nemesítése többé nem vitás dolog, hanem tény. Mi az elvi különbségeket illeti, ugy azokat a legkisebb részletekig már hajdanában megbeszélték. A ki tudomást akar szerezni ezen dolgokról, ám olvassa el azokat a régi nyomtatásban is megjelent tárgyalásokat. Nem jogtalanul óhajtanak talán egy közös imakönyvet, de hiszen egység úgy is van a kultuszban. Az alapimák majdnem mindnyájan ugyanazok és alig van Németországon községi zsinagóga, a melyben az ember ne érezné magát zsidó imaházban.« Vajjon hogy értjük a szónok ezen szavait? A kultuszban egység van, de azért »és talán nem jogtalanul«, mégis közös imakönyvet óhajtanak. Vajjon képzelhető-e egységes kultusz közös imakönyv nélkül? És mit ért a szónok a kultusz egysége alatt? Azt mondja, hogy egységes a kultusz, mert az alapimák mindenütt ugyanazok és az ember ha zsinagógában van, tudja és érzi, hogy zsidó imaházban van, ő hiszen akkor nálunk Magyarországon is egységes a kultusz, mert hiszen az alapimák Budapesten is akár Mármaros-Szigeten is ugyanazok, és talán senki sem fogja kétségbe vonni, hogy úgy a

budapesti, mint a mármaros-szigeti zsinagóga megérdemli a zsidó imaház nevét, pedig dehogy egységes a mi kultuszunk és a hány község a hazában, annyiféle isteni tisztelet. Azáltal, hogy eltagadják a meglevő különbségeket és ellentéteket, még nincsen segítve a bajon, jobb volna rámutatni azokra, mint egyszerűen elhallgatni, jobb volna komolyan a bajnak orvoslásával foglalkozni, mint annak létezését tagadni. Nem akarjuk a végleteket párhuzamba állítani, csak azt kérdezzük, hogy péld. Münchenben és m. Frankfurtban, Kölnben és Berlinben ugyanaz-e a kultusz, ugyanazok-e az alapimák! Kár önnönmagát ámitani, kár a haladásnak útját állani és szárnyait szegni azáltal, hogy azt gondoljuk és hirdetjük, hogy a végezhöz máris eljutottunk. Nem lett volna baj feltámasztani és folytatni azokat a régi kultusztárgyalásokat, senki sem lobbantotta volna a gyülekezetnek szemére, hogy régi, avult elcsépeelt dolgokat ismétel, hanem hálával adóztunk volna mindnyájan, ha ismét felkeltette volna a figyelmet a zsidóságnak azon életbe vágó ügye iránt és hozzájárult volna azon egységnek megteremtéséhez, a melyet teljes szívből óhajtunk, de a melyről korántsem mondhatjuk még, hogy úgy van. A kultusz nemesítése még nem tény, hanem számos községben még nagyon is vitás.

»Vagy egyes, a rabbi vallásos praxisát illető rituális kérdéseket tárgyaljunk-e?« folytatja a szónok. »Vestigia terrent. Hogy állást foglalunk és már foglaltunk is ilyen kérdésekkel szemben is, azt a rituális metszés ellen megindult mozgalom alkalmával bizonyítottuk be. Megtettük a magunkét. Hiszen lehetséges, hogy későbbi rabbigyülekezeten — a melyekért most kezeskednünk nem kell — majd egyéb, a vallásos törvénygyakorlatot illető kérdéseket is kell tárgyalnunk. Ha a házassági törvényre utalok p., magától értetődik, hogy az ezen téren felmerülő kérdések megoldását nem kényünk-kedvünk szerint, hanem csak hagyományos intézkedések alapján és összefüggésben azokkal fogjuk megkísérteni. Hogy miért mondunk le ezen alkalommal ilyenmi kérdések tárgyalásáról? Engedjenek meg egy hasonlatot. Ha házunkat tűzveszély fenyegeti, nem arról fogunk tanácskozni, hogy pamlagunkat bársonnyal vagy selyemmel húzzuk-e be, hogy tölgyfa vagy mahagonfa butort alkalmazzunk-e szobáinkban, hanem mindennek előtt azon leszünk, hogy a házat megmentjük. Nem mondom ugyan, hogy Izrael vallását is ilyen tűzveszély fenyegeti, maga Izrael vallása is tűz, a mely soha el nem fog

aludni. De ha a vallás el nem alszik is, a vallásosság elalhatik. «Egész terjedelmükben idéztük Joël szavait, hogy megmutassuk, hogy mekkora tévedésben leledzenek azok, a kik, midőn létező bajok orvoslásáról van szó, a baj okainak kutatásában és azok megszüntetésében következetesen eljárni nem akarnak. Joël hasonlattal él, de azt rosszul alkalmazza. A vallást vagy a vallásosságot veszély fenyegeti, az a kérdés, hogyan mentjük meg, és ő arra azt feleli, hogy meg kell menteni. De hiszen ezzel tisztában vagyunk mindnyájan, az eszközöket szeretnők ismerni, a melyek segítségével sikeresen végezhetjük a mentés munkáját. Megengedjük, hogy nem a vallást, hanem a vallásosságot fenyegeti a veszély. A vallás utóvégre isteni alkotmány és azt mondhatjuk, hogy nem szorul emberi segílyre. De hiszen akkor nem a házat, hanem a benne lakókat fenyegeti a veszély és ezeknek minden esetre kell, hogy gondjuk legyen arra, hogy a házból minden eltávolíttassék, mi a tűznek elharapódzását okozhatná. Hiszen nem az lehet a kérdés, hogy minő lepellet vonjuk be azt, a mi a veszélyt öregbíti, vagy, hogy a hasonlatban maradjunk, a mi a tűznek táplálékot nyújt, hanem csakis az, hogy az emésztő tüztől megvonjunk minden táplálékot.

Joëlnek, úgy látszik, szeme előtt lebegett Mendelssohnnak egy ismeretes hasonlata. Midőn ugyanis azt kérdezték a bölcstől, hogy miért nem tér át a kereszténységre, mely a zsidóságon alapul és annak tetőzetét képezi, Mendelssohn taláiban azt felelte, hogy ha veszély fenyegeti házat, ha annak alapjai meg vannak ingatva, csak nem fogok annak első emeletére menekülni. Mendelssohn hasonlata talpraesett, de Joël jobban tette volna, hogy ha a fenyegetett vallást vagy vallásosságot egy hajóval hasonlítja össze, melynek legbecesebb terhét fogják megmenteni mindenek előtt a veszély pillanatában.

A boroszlói gyülekezet egy szónak kimondásától irtózik, a melyet, ha a tiszta, kendőzetlen igazságnak szemébe nézni nem fél, lehetetlen lett volna ki nem mondania és ezen szó a *reform* szava. Felidéztek egy szellemet és azután maguk is megszeppenve elbujtak előle. Az önmegfeledezésnek egy vigyázatlan perczében a zsidóságnak legfontosabb ügyére egy futó pillantást engedtek meg maguknak, de csakhamar magukhoz térve, behunyták szemüket és átsuhantak rajta. Vajjon nem jobb lett volna-e azt a veszélyes dolgot egészen érintetlenül hagyni, miért nem jelentet-

ték ki inkább, hogy ezuttal csak azért gyűltünk össze, hogy a vallásoktatást szervezzük, hogy az ifjusági isteni tiszteletet meghonosítsuk, illetőleg annak meghonosításáról tanácskozzunk, hogy bizonyos irodalmi feladatokat és czélokot megbeszéljünk, hiszen ezen kérdések megoldása által is sokat lendíthettek volna a zsidóság egyes fontos ügyein, minek megérinteni is oly kérdéseket, a melyeknek megoldásáról egyelőre tudni sem akarnak! Meglehet, úgymond Joël, hogy valaha — a távol jövőben — még ilyen dolgokra is rá kerül a sor, hiszen, teszi óvatosan hozzá, nem lehet és nem kell kezességet vállalni azért, a mi a jövőben történni fog, de eleve is kijelenti, hogy a tárgyalandó kérdések minő úton, módon — csakis a hagyományok alapján és összefüggésben annak intézményeivel lesznek megoldhatók. Ezen elv követése ellen a vallásos reform igazi hiveinek, a kik mindnyájan a hagyomány, de a helyesen felismert és igazán felfogott hagyomány alapján állanak, a kik a hagyomány szellemét jobb és méltóbb módon tisztelik, mint a merev maradiságnak és élettelen változhatatlanságnak megrögzött hivei, elvi ellenvetésük nem lehet, de gondunk és figyelmünk kell hogy arra irányuljon, hogy az elv helyesen alkalmaztassék, hogy a reakció a hagyomány paizsa alatt az egészséges fejlődést meg ne akassza. Mindenekelőtt azonban okvetetlenül szükséges, hogy a rabbigyülekezet ezen, a vallásos gyakorlatot illető kérdéseket napirendre emelje, hogy tüzetes megbeszélés és alapos vita tárgyává tegye vallásunk valamennyi intézményét, nemcsak azokat, melyek polgári életünkkel szorosabb kapcsolatban állanak és arra közvetlenül is kihatnak, megvizsgálva azokat a változott viszonyok világításában, fejlődött és tisztult vallásos nézetünk szempontjából, szem előtt tartva a több évezredes fejlődésmentet, de nem tévesztve szem elől azon körülményt sem, hogy a fejlődés még nem érte el utolsó fokát, hogy vallásunk épülete még koránt sincsen betetőzve, hogy a zárkó letételét magunknak is késő nemzedékekre kell majdnem hagynunk. Ezen kérdések megoldása a jelennek és közel jövőnek feladata, mely mennél tovább elodázzuk, annál nehezebbé válik.

Nagy-Kanizsa.

NEUMANN EDE.

A Grätz-jubileum.

Boroszló, 1887. nov. 1.

Tekintetes Szerkesztőség! Igéremhez képest sietek a Tek. Szerkesztőségnek röviden jelentést tenni a tegnapi napon végbement Grätz-ünnepély lefolyásáról, fenntartva magamnak később, ha majd a részletes adatok birtokában leszek, bővebben róla szólni. Számos ovációban részesítették az öreg jubilárt. Már korán reggel tiszteletére ablakalatti (ez esetben ajtó mögötti volt) zene (Ständchen) lett rendezve a szeminaristáknak a nagytemplom chorusával erősített énekara által Deutsch főként vezette alá. Az ovációk sora kezdődött egy Grätz tiszteletére írt ünnepi munka (Jubelschrift) átnyújtásával, mely munkához számos tudós, — többnyire Grätz tanítványai — érkekezésekkel különféle tudományos tárgyakról hozzájárult. A sok beszéd közül, melyek az ünnepnapon délelőtt folyamában tartattak, dr. Joel, az itteni hitközség nagytudományú rabbiját kiemeljük. Kimerítően rajzolta a szülő Grätz érdemeit, mint tudós és mint emberbarát. Megszólításának végén hírül adja neki, hogy számos községtől és egyesektől, Németország és Ausztriából, valamint Oroszországból és Amerikából pénzbeli adakozások érkeztek egy »Grätz-alapítvány« létesítése céljából, melynek jövedelme az ünnepelt tetszése szerint irodalmi vagy közhasznú célokra használtassék fel. Röviden akarván jelentést tenni, nem sorolom fel az összes feliratokat és deputációkat, melyek a tegnapi napon megérkeztek; csak főlemlitem, hogy Németország nagyobb zsidó községei majdnem mindnyájan képviselve voltak, hogy Sziléziából és Posenből kisebb hitközségek is feliratokkal megjelentek vala. Budapest, Bécs, Szt.-Pétervár, London és Páris városaiból, valamint a külföld egyéb kisebb vagy nagyobb városaiból, egyebek közt Olaszországból, a Svájczból és Dánországból, sőt Bulgária és Palesztinából, a mely országnak az ünnepelt annyi figyelmet szentelt munkáiban és melyet utazásai alkalmával meglátogatott vala, érkeztek üdvözlő táviratok. Magától értetődik, hogy az itteni hitközség nem mulasztotta el az alkalmat, hogy nagytekintélyű tagját örömnapiján tisztelje és ünnepelje. A község összes jótékonyági intézetnek előjárói is megjelentek vala a délelőtti folyamában az ünnepelt lakásában, hogy neki üdvözlőleveleiket átadják. A Frankel-féle intézeteinek gondnokai üdvözlőlték a jubilárt, a seminarium tanári kara tisztelt collegájuknak Murillo »Mózes vizet hoz elő botjával« a sziklából« ezimű képeinek reprodukcióját ajándékozták, a seminarium jelenlegi hallgatói pedig egy díszesen kiállított feliratot fényképekkel adtak át neki. Előbbi tanítványai közül is számosan jelentek meg.

Este több száz tagból álló társaság gyűlt egybe közös lakomához a »Gesellschaft der Freunde« fényes termeiben. Mint első szónok, dr. Rosin, a seminarium tanára, lépett fel és fellengős beszéddel mondott toastot a német császárra, a közönség harsány »Hoch« kiáltással fogadta a beszédet, és azután a nemzeti »Hymnus«-t énekelte. Az ünnepély számos és szellemes asztali beszéddel, melyek a jubilárt ünnepelték, valamint alkalmi, humoros énekkel volt fűszerezve. Csak későn éjfélután váltak el egymástól a vendégek, teljesen megelégedve az ünnepély lefolyásától.

*

Nov. 18.

Pótlom minapi tudósításomat. A Jubelschrift-ot s előzőleg a nagy bizottság üdvözlő föliratát okt. 31. 9 órakor adták át az ünnepeltnek. A Graetz-alapítványt dr. Joel beszéde kíséretében adták át; mindössze 13,000 márka került össze, a mi bizony föltűnő kevés, azt sem tudom, hogy van-e magyar pénz is közte. Következtek üdvözlések: a rabbi-egyesület, a boroszlói rabbínatus, a párizsi alliance, a magdeburgi és königsbergi hitközség, a szeminarium kuratóriuma, Stettin, Pilsen, Glogau, Berlin hitközségei, a rabbiképző tanári kara (dr. Zuckermann volt a szónok), a hallgatók (kik arcképeiket egy albumban adták át), Hannovera és Benthén és Dessau községei, mindezek szónoka az illető rabbi volt.

Üdvözlő föliratokat a már nevezettek *kivül* küldtek a következő községek: Bécs, Bécs-Sechshaus, Brody, Bialystock, Drezda, Freiburg, Frankfurt, Glogau, Gratz, Hildesheim, Kremsier, Kiew, Königsberg, Lindenburg, Lemberg, Lipse, München, Munk, Oranienburg, Pilsen, Prag, Prosnitz, Rózsahegy; továbbá a szeminariumok Budapesten és Cincinnatiiban (a pesti község küldött-e, nem tudom bizonyosan), a német árva-ház Jeruzsálem, egyetemi egyesületek Dorpat, Riga, Varsó, a spanyol zsidó iskola Bukareszt városából.

Megjegyzendő, hogy Oroszországból több fölirat érkezett, de azoknak nyilvánosságra hozatalát Graetz, orosz tisztelői kértére, nem engedte meg, mert az orosz kormány az ily módon való tiszteletnyilvánítást rossz szemmel nézné.

Telegrammok a világ minden részéből érkeztek.

Ugyanaz nap este nagy banket volt. A szeminarium hallgatói nov. 2-án külön is rendeztek esti ünnepet (Fest-Commers), melyen az ünnepelttel együtt az egész tanári kar és sok előkelő vendég vett részt.

SEBŐK MÁRK.

Molnár Aladár síremlékének leleplezése.

Molnár Aladár neve a tanügy terén oly áldott emlékü és különösen az egyetlen zsidó főiskolánk, a budapesti rabbiképző intézetnek fönmaradhatásával oly szorosan van összeforrtva, hogy e becses lapok t. olvasói hihetőleg szívesen vesznek tudomást ama kegyeletes ünnepély lefolyásáról, melyet a derék »Balatonfelvidéki néptanító-egylet« a boldogult síremlékének leleplezése alkalmával B.-Füreden november 8-án rendezett. Az emlékünnepelet a nevezett egyesület diszgyűlése előzte meg, melyen a korán elhunytak mindenféle rendű és rangú számos tisztelői vettek részt a különböző testületek képviselőivel együtt. Ott volt Vághely Dezső kir. tanácsos és veszprémmegyei alispán, Kopácsy Árpád orsz. képviselő, Vekerle dr. zalamegyei m. tanfelügyelő stb.; a kik pedig nem jelenhettek meg személyesen, átiratilag vagy sürgönyileg fejezték ki részvétiüket, mint Pap Gábor ref. püspök, Stáhly György veszprémmegyei tanfelügyelő, Királyi Pál stb. A diszgyűlésen beszámolt az egyesület elnöksége a gyűjtésekről, ezek hová és mire történt fordításáról. A begyűlt összeg a kamatokkal együtt 1523 forint 3 krra rúgnak, még a gyűlés folyama alatt is érkezett 60 forint, a síremlék költségeinek fedezésére; ebből 900 forint fordított a szép, szürke gránitból készült obeliszak alaku emlékkő és vasrácozat fölállítására, a fönmaradt 600 forint gyarapítva a bf. szeretetház igazgatója által gyűjtött 200 forinttal, »Molnár Aladár« nevű alapítványra marad a b.-füredi szeretetházban. Emelt hangulatot kellett tartott mély tanulmányozásról és fáradhatatlan szorgalomról tanuskodó szép emlékbeszéde, mely 30 krért kapható Krausz Ármin fiánál Veszprémben, vagy a szerzőnél, ki a mű árából befolyó tiszta jövedelmet a »Molnár Aladár« nevére létesített alapítvány gyarapítására fordítandja. E műből érdemes a kegyeletesen ünnepeltnek életére vonatkozó következő szép jellemvonást följegyezni. Midőn ama híres monumentalis beszédjét tartotta az országgyűlésen, melynél fogva a zsidó iskolaalap és ezzel együtt a rabbi-képző megmaradt épségben, többek között eredeti héber nyelven ezitált a Talmudból. Ezek után egy kis somogy megyei helységben megfordult egyik barátjával és az ottani trafik semita tulajdonosa, kinél szívt vásárolt, már nem birt tuláradó érzelmeivel; megveregette Molnár Aladár vállát s azt mondta neki, hogy olyan jól tud zsidóul, akár egy rabbinus, Mosolyogva hagyták el a boltot s barátja tréfásan megjegyezte, hogy e dicséret sokat ér! »Egy jó szívcárnál kevesebbet, egy rendjelenl többet« felel Molnár Aladár.

A diszgyűlés után szép menet indult meg, élen a b.-füredi tűzoltó s polgári dalárda, az ottani temetőbe, hol Jegesdy Miklós bf. ref. lelkész szép és megható szavakkal mondott el egy imát a boldogultért, kiemelve beszédében azon gondolatot, hogy Molnár Aladár holttetemei ugyan e síremlék helyén nyugszanak, de a mit életében tett, azt a történet már megörökítette. Azután Németh Gerő, az egyesület elnöke ünnepélyesen átadta a síremléket Écsy László kir. tanácsos gondozásába és végre saját magam az »orsz. magy. izr. tanító-egyesület« t. elnöksége megbízásából tettem egy szép koszorut a sírra és adtam némi kifejezést a magyar zsidó tanítóság érzelmeinek. E beszédemnek egy-egy pontja talán közlebről érdekli e becses lapok t. olvasóit; azért szíves engedelmével itt körvonaloalom. Kiemeltem ugyanis, hogy Molnár Aladár jellemében a szeretet volt a főelv, ő mint második Pestalozsi működött. Eme szeretete nem ismert különbséget ember és ember között, akármelyik templomban imádkozt istenét és így a zsidó tanító is sokat köszönhetett neki. Azonban ennél még fontosabb következményű a férfias föllépése az országgyűlésnek 1880. évi márczius 12-én tartott ülésében, a midőn a budapesti rabbiképző intézet ügyében elfogadtatott az ő határozati javaslata, mely ez intézet fönmaradhatását biztosította, sőt ennek autonóm fölügyeltetését is eredményezte. A nevezett határozat a magyar zsidóság történetében nagyjelentőségű, mert az intézet, mely hívatva van lelkes és művelt zsidó magyar papokat nevelni, azóta háborítatlanul folytatja áldásos működését. A síremlék díszes és következő fölírat van rávéve: Molnár Aladár született 1839. Meghalt 1881. A népnevelés bajnokának s az első magyar szeretetház megteremtőjének emlékére emelte: Magyarország néptanítói s tanügybarátai adakozásából a balatonfelvidéki néptanító-egylet. Ugyanitt nyugszik atyja: Molnár Dénes, született 1800. Meghalt 1871. Az emlékünnepelet színhelyéről ki-kí azon, a lelket megnyugtató érzéssel távozott, hogy a tanügy és igazi emberbarát egyik kiváló és kimagasló hőse iránt róttuk le az napon a kegyelet és háladatoság szent kötelességét, Molnár Aladár ama férfiak közé tartozik, kikről a szentírás mondja, hogy »az igazak emléke áldássá lesz!«

Veszprém.

SZÉP LIPÓT,
veszprémi tanító.

A kisdédóvás és a zsidók.

Az »országos kisdédóvás egyesület«, melynek élén Tisza Kálmánne áll, f. é. nov. 20-án képezdójének félézsázados fennállása jubileumát ünnevelte a király, a kormány és számos előkelő vendég jelenlétében.

Ez alkalommal megjelent egy emlékkönyv, (szerkesztette P. Szathmáry Károly), mely néhány adatot közül hitelesosaink felől, kik hazánkban már jóval ezelőtt karolták fel a »kisdédóvás« ügyét. Ezen adatok nagyon rövidnek és részben hézagosa; de *Kohányi* úrnak, a képezde jelenlegi zenetanárának közlése folytán némileg kibővíthetjük.

Budán 1836-ban néhai dr. Cohn fogorvos alapított óvót, melyet a budai izr. hitközség két évtizeden át tartott fenn. Az intézet vezetője: Strausz 1848-ban a honvédek sorába lépett és később Amerikába költözött. Bader, ki jelenleg kávéháztulajdonos, a nevezett intézetben segéd-óvó volt.

Az »Izr. Magyar Egyesület« 1846. a Lipótvárosban (Pesten) állított fel óvót, de a mely csakhamar megszűnt, mert vezetője, Kohányi Sámuel úr, 1848-ban honvéd-tüzér lett. A szabadságharc után Kohányi úr magánintézetet nyitott Pesten, melyet 1862-ig tartott fenn. Ugyanez évben az orsz. kisdédóvás Egyesület kinevezte őt zenetanárrá képezdójében; a pesti izr. hitközség pedig megbizta óvójának vezetésével, majd később az I. osztály tanításával, mely minőségben manap is működik. Kohányi úr 1840. óta már hat ízben adott ki »gyermekdalokat«, még pedig hétszáznál többet. (Jelenleg is van nála kéziratban: »Dalforrás« cím alatt kétszáz dal, mely nem sokára sajtó alá fog kerülni.)

1840-ben Weisz Farkas úr nyitott magán-óvót Pesten, melyet a pesti izr. hitközség átvett és 40 éven át tartott fenn.

Pozsonyban 1842-ben báró Todesco alapított óvót, melyben jelenleg is vagy kétszáz gyermek részestül testi és lelki ápolásban.

Zsidó óvók vannak: Nagy-Surányban, Szegeden, Budapesten, Érsek-Újváron, Baján, Nagy-Tapolcsán, stb. helyen.

Budapest.

MÜLLER ADOLF.

Tanügy.

Az orsz. rabbiképző intézet első évtizedének története.

E cím alatt legközelebb a rabbiképző értesítőjéhez csatolt dolgozat hagyja el a sajtót. Ebből közöljük a következő részleteket, melyek bizonyára érdekelni fogják mindazokat, kik a rabbi-

képző fejlődéséről és mibenlétéről alaposabb útbaigazítást akarnak szerezni.

A tanulók statisztikája.

Midőn az intézet megnyílt, volt összesen 31 tanulója, az első évtized végén volt 115; akkor járt a felső tanfolyamba 6, az alsóba 25; most a felsőbe 21, az alsóba 94. De a mi még öröndetesebb oldalról mutatja az intézet gyarapodását: akkor volt a 6 felső tanfolyambeli között rendkívüli 3, most egy sem; az alsóba járók között akkor 13, tehát több a felénél, most 18, tehát csak egy ötöde.

De még mindig egy ötöde. E rendkívüliek aránylag nagy száma évről-évre szorosan összefügg az e tekintetbeni országos viszonyokkal: vagy valamely gimnáziumból jön hozzánk a tanuló és ekkor nem üti meg mindig a szükséges héber tudás mértékét, vagy pedig — és ez a gyakoribb eset — valamely jesibából és ilyenkor híjjával van az általános ismereteknek.

Az intézet növendékeit szám és minőség szerint ez évtizedben a következő táblázat mutatja:

Tanév	Beiratkozott			Év elején volt						Év közben kilépett					A beírtak közül járt				
				rendes			rendkívüli												
	alsóba	felsőbe	össz.	alsó	felső	össz.	alsó	felső	össz.	alsó	felső	össz.	I. oszt.	II. o.	III. o.	IV. o.	V. o.		
187 ¹ / ₈	25	6	31	12	3	15	13	3	16	5	1	6	20	5	—	—	—		
187 ² / ₈	28	5	33	27	3	30	1	2	3	2	—	2	10	11	7	—	—		
187 ³ / ₈	35	4	39	30	4	34	5	—	5	—	—	—	14	7	9	5	—		
188 ¹ / ₈	35	4	39	31	4	35	4	—	4	—	—	—	7	9	6	8	5		
188 ² / ₈	41	10	51	39	10	49	2	—	2	—	—	—	16	4	8	5	8		
188 ³ / ₈	41	15	56	35	15	50	6	—	6	—	—	—	17	8	6	4	6		
188 ⁴ / ₈	55	16	71	43	16	59	12	—	12	—	—	—	21	17	8	5	4		
188 ⁵ / ₈	74	20	94	53	19	73	20	1	21	3	2	5	33	17	15	5	4		
188 ⁶ / ₈	87	21	108	70	21	91	17	—	17	—	—	—	27	29	15	13	3		
188 ⁷ / ₈	94	21	115	76	21	97	18	—	18	5	1	6	24	22	26	11	11		
Összesen	515	122	637	416	116	533	98	6	104	15	4	19	189	129	100	56	41		

Érdekes megfigyelésekre ad anyagot a következő táblázat, mely honosság szerint mutatja be növendékeinket.

Mindössze 40 megyéből valók. Pestmegye 43, Budapest 37 tanulóval van képviselve, mit az intézet fekvése magyaráz. A legnagyobb számok ezeken kívül: Liptó 37, Nyitra 37, Zemplén 53 tanulóval: tehát a felsőmagyarországi, vagy mint szoktuk mondani, a tót megyék. De ime a táblázat.

Tanév	1877/s	1878/s	1879/s	1880/s	1881/s	1882/s	1883/s	1884/s	1885/s	1886/s	Összesen
Abaúj	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	25
Arad	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	13
Árva	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Bars	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	16
Bács-Bodrog	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	6
Bereg	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	8
Békés	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	22
Bihar	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	15
Borsod	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Csanád	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	8
Csongrád	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	16
Fehér	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	8
Gömör	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	12
Hajdu	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	15
Heves	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2
Kolozs	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	18
Komárom	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	37
Liptó	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Mármaros	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	8
Nógrád	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	37
Nyitra	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Pest	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	43
Pozsony	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	24
Sáros	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	16
Somogy	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Sopron	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	6
Szabolcs	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	19
Szatmár	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	29
Szepes	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	7
Szilágy	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	8
Szoln.-Doboka	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1
Tolna	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Trencsén	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	28
Turóc	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2
Ung	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Ugocsa	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2
Vas	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1
Veszprém	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2
Zala	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1
Zemplén	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2
Budapest	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Ausztria	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3
Összesen	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	637

Az intézetben volt tanulók közül honosság szerint.

Ismét a tanulók minőségére mutat a következő táblázat, mely kor szerint mutatja be őket. Mily szokatlan kor intézeti növendékeknél a 26, 27, pedig itt van sorban 33 évesig: az illetők későn fogtak rendszeres tanulmányhoz, mire tudatára ébrednek annak, hogy a jesiba őket ki nem elégíti, már 17, 18 és 19 évesek és a midőn az ifjuság rend szerint középiskolai tanulmányaival végezni szokott, a mieink jóformán csak most fognak hozzá. Hogy az ily akaratú és erkölcsi erőt tanusító ifjak az intézetnek többnyire kitünő növendékeivé válnak, eddigi tapasztalataink alapján örömmel konstatáljuk. Másrészt lehetetlen itt a rabbiképző e tekintetbeli szerepére is rá nem mutatnunk: mi lett volna ez ifjakból a mi intézetünk nélkül?

A misszió, melyet a rabbiképző e szerint annyi fiatal pálya — mondhatni — megmentése körül tanusít, bizonyára nem utolsó tanuvalomás kiváló fontossága mellett.

Itt a táblázat.

A beiratkozók életkora.

Tanév	13 éves	14 éves	15 éves	16 éves	17 éves	18 éves	19 éves	20 éves	21 éves	22 éves	23 éves	24 éves	25 éves	26 éves	27 éves	28 éves	29 éves	30 éves	31 éves	32 éves	33 éves
1877/s	1	1	1	3	3	2	6	4	3	—	2	3	1	—	—	—	—	—	—	—	—
1878/s	1	4	1	4	3	4	2	5	—	3	—	2	2	—	1	—	—	—	—	—	—
1879/s	2	3	4	1	6	5	3	2	5	—	3	—	2	2	—	—	—	1	—	—	—
1880/s	—	3	5	5	2	3	5	3	1	3	1	4	—	1	2	—	—	—	1	—	—
1881/s	1	3	7	5	4	6	3	6	3	2	3	—	3	1	2	1	—	—	—	1	—
1882/s	—	6	8	10	6	4	6	2	3	—	1	3	—	4	—	1	1	—	—	—	1
1883/s	1	6	12	10	11	6	5	4	3	5	—	1	2	—	4	—	1	—	—	—	—
1884/s	—	2	13	15	15	9	11	5	4	5	4	—	2	2	—	6	—	1	—	—	—
1885/s	—	5	7	20	14	15	10	6	8	4	3	6	—	2	2	—	5	—	1	—	—
1886/s	2	5	9	7	17	14	14	12	7	10	2	5	4	2	2	—	—	2	—	1	—

A szülők polgári állásának táblázatos kimutatása sincs minden érdek nélkül. A tanulók zöme a rabbiképzőben csakugy szatócs és kiskereskedő fia, mint a zsidó tanulók legnagyobb része középiskoláinkban. Azután következik az iparos. Bérli és hivatalnok állandóan kevés küldi ide gyermekeit. Ellenben sok a szegény özvegy, személyes szolgálatot tevő; gyors emelkedést mutat a tanító és rabbi vagy rabbi helyettes rovata stb. Itt közöljük a táblázatot.

Az intézetben volt tanulók szülőik polgári állása szerint.

Tanév	rabbi, rabbi- hely.	tanító	őster- melő, bérlet	szatócs- keres- kedő	iparos	köz- ségi alkal- mazott	háztar- sági, magán- hivatalnok	személyes szolgálat, üzveg	Összesen
1877/8	3	1	4	12	2	5	1	3	31
1878/9	4	5	3	15	2	2	—	2	33
1879/80	6	4	4	18	3	1	—	3	39
1880/1	5	5	3	15	2	3	1	5	39
1881/2	6	6	4	19	6	4	1	5	51
1882/3	6	5	5	20	7	5	1	7	56
1883/4	7	7	4	25	12	5	1	10	71
1884/5	12	9	4	37	9	4	2	17	94
1885/6	12	11	7	42	12	5	3	16	108
1886/7	14	16	7	44	17	4	2	11	115

A *nyelvi viszonyok* kimutatása ezek után nem tartalmaz semmi föltűnőt: e számok az országos viszonyokat tükrözik. Vannak, kik csak magyarul tudnak, vagy csak németül-tótul, de kevesen. A legtöbb beszél magyarul-németül, és a felsőmagyarországiak legnagyobb részét tudnak a németen és tóton kívül magyarul is, ép úgy, mint az oláhvidéki zsidók is beszélik az állam nyelvét. E tekintetben a zsidó vallású ifjuság — büszkeséggel valljuk — bizonyára túl tesz a hasonló társadalmi állású más vallásbeli ifjuságon. A tanulást itt is az olvasóra bizzuk.

Adjuk a táblázatot.

Az intézetben volt tanulók nyelvi viszonyok szerint.

Tanév	magyar	német	magyar német	német tót	német horvát	magyar német tót	magyar német oláh	Összesen
1877/8	—	1	27	1	—	2	—	31
1878/9	2	—	25	3	—	3	—	33
1879/80	2	—	31	1	—	5	—	39
1880/1	—	—	35	—	—	4	—	39
1881/2	—	—	42	—	—	9	—	51
1882/3	1	—	45	1	—	9	—	56
1883/4	2	—	55	—	—	12	2	71
1884/5	2	—	70	—	—	20	2	94
1885/6	1	—	72	—	—	33	2	108
1886/7	1	—	76	—	1	36	1	115

Fölötte érdekes ezek után a *növendékek hullámzását* egy összefoglaló táblázatban kimutatni. Kitérünk ebből, hogy tanulóink nagyobb része az intézetnek köszöni teljes kiképezését. Hazai középiskolából jött alsó tanfolyamunkba e tíz év alatt összesen 93, mindenből nálunk tett fölvételi vizsgálatot 116. Még tanulságosabb ez arány a felső tanfolyamban: másutt nyert érettségi bizonyítvánnyal belépett összesen 10 — ha alsó tanfolyamunk nincs, úgy 10 év alatt mindössze 10 theologusa lett volna az intézetnek: tényleg pedig volt 122. Így igazolják a számok a rabbiképző kitűnő szervezetét.

E táblázat mutatja azt is, hogy nem mind lép theologiai pályára, ki nálunk érettségit tett. 1881/2-ben 3 érettségit tevő hagyta el az intézetet: egy jogi pályára lépett, egy a polytechnikumba és egy a kereskedelmi akadémiába iratkozott. 1882/3-ban: egy orvosnak ment, egy a keresk. akadémiába. 1883/4-ben: egy az orvosi karba lépett át. 1886/7-ben: egy orvosnövendék lett.

Örvendetes tények ezek abból a szempontból, hogy így a gyakorlati tudomány és élet pályáján többen lesznek olyanok, kik a héber tudományban is jártasak. Ezekből bizonyára hathatós és szakértelmes részvétel várható a zsidó községi életben is, s így a rabbiképző nemcsak rabbik nevelése által járul a zsidó felekezeti életnek hazafias és tudós szellemben való újjáalkotásához.

Ugyancsak e táblázatból tűnik ki az is, mennyien léptek ki évről-évre az intézetből, illet. hányan folytatják itt tanulmányaikat. Az első évben belépett 25 közül visszatért a következő évben 12: elmaradt a fele; a kilencedik évben beiratkozott 87 közül visszajött a tizedikben 67: nem maradt el egész ötöde. Ugyanaz az arány — ugyanaz a javulás, mint a rendkívüli tanulóknál.

Még csak egy szót a »külföldi szemináriumról jöttek« rovatáról. Ezek nem jöttek, hanem inkább visszajöttek. Felső tanfolyambeli hallgatóink közül néhányan egy évet külföldi — egy a boroszlói és kettő a berlini — szemináriumban töltöttek s azután újra nálunk folytatják tanulmányaikat. A mi theologiai intézetünk nem adhat a hasonló protestáns főiskolák mintájára növendékeinek külföldi stipendiumot, de bizvást hiszi, hogy az önként kimenők — azonfölül, hogy magukat a német nyelvben is jobban kiképezik — az ottani egyetemeken szellemileg gyarapodva s intézetünk jó hírnevét öregbítvén térnek vissza hozzánk.

De itt a táblázat:

Tanév	Alsó tanfolyam				Felső tanfolyam				
	Nálunk tett fölvételi vizsgát	Más gimnáziumból jött újonnan	Nálunk nyert bizonyítványt a fölvt. tanulmányait	Összesen	Nálunk tett érettségivel lepett föl	Másutt nyert éretts. biz. jött	Folytatja tanulmányait	Külföldi szánd. astartmód jött	Összesen jött
187 ¹ / ₈	15	10	—	25	—	3	—	—	6
187 ² / ₈	6	10	12	28	—	—	3	—	—
187 ³ / ₈	9	5	21	35	—	1	3	—	5
188 ¹ / ₈	2	7	26	35	—	1	3	—	4
188 ² / ₈	5	9	27	41	5	1	4	—	10
188 ³ / ₈	10	8	23	41	4	1	10	—	15
188 ⁴ / ₈	14	9	32	55	4	—	12	—	16
188 ⁵ / ₈	22	13	39	74	3	1	16	—	20
188 ⁶ / ₈	20	8	59	87	4	—	15	2	21
188 ⁷ / ₈	13	14	67	94	3	2	15	1	21
Összesen	116	93	306	515	23	10	81	3	122

A dolgozat ezután részletesen kimutatja kimerítő táblázatokban a tanulók *előmenetelét* évek, osztályok és tárgyak szerint. Ebből elég lesz mintegy mutatóul az eredményre nézve, két táblázatot közzélnünk: az egyikben a bukások aránya van föltüntetve, a másikban a vizsgálatok eredménye kimutatva.

Kimutatás az előmenetelről általában.

Tanév	Egy vagy több tárgyból bukott					Ismétlő volt	Összesen volt
	I. oszt.	II. oszt.	III. oszt.	IV. oszt.	V. oszt.		
187 ¹ / ₈	1	—	—	—	—	—	25
187 ² / ₈	4	4	—	—	—	—	28
187 ³ / ₈	1	2	—	—	—	1	35
188 ¹ / ₈	2	1	1	1	—	2	35
188 ² / ₈	6	—	1	—	—	3	41
188 ³ / ₈	1	—	1	—	—	2	41
188 ⁴ / ₈	5	6	1	—	1	1	55
188 ⁵ / ₈	1	2	—	1	—	—	74
188 ⁶ / ₈	2	6	5	3	—	1	87
188 ⁷ / ₈	2	5	3	7	—	5	94

Kimutatás a vizsgálatokról.

Tanév	Fölvételt tett			Pót- és javító vizsgálatot tett	Érettségit tett			Alapvizsgálatot tett		Rabbiképesítőt tett
	megfelelt	bukott	összesen		Összesen	ezek közül bukott	héb. b. gim. b.	összesen	bukott	
187 ¹ / ₈	25	5	30	8	—	—	—	—	—	—
187 ² / ₈	16	5	21	3	—	—	—	—	—	—
187 ³ / ₈	14	6	20	5	—	—	—	3	1	—
188 ¹ / ₈	9	5	14	6	5	—	—	—	—	—
188 ² / ₈	14	7	21	5	7	—	2	2	2	—
188 ³ / ₈	18	3	21	9	6	—	—	5	1	1
188 ⁴ / ₈	23	3	26	14	4	1	—	8	2	—
188 ⁵ / ₈	35	11	46	24	4	—	—	3	—	—
188 ⁶ / ₈	28	9	37	27	3	—	—	3	—	3
188 ⁷ / ₈	27	11	38	41	11	1	1	3	—	3
Összesen:	209	65	274	142	40	2	3	27	6	7

Közzöljük végül a tantervre vonatkozó órabeosztás áttekintését s melléje vetjük összehasonlíthatás céljából, az *országos* tanterv óra szerinti beosztását. A következtetéseket itt is az olvasóra bizzuk.

Tantárgy	Országos tanterv				Orsz. rabbiképző tanterv				Összesen	
	V. o.	VI. o.	VII. o.	VIII. o.	I. o.	II. o.	III. o.	IV. o.	V. o.	ors. rabbik. tanterv
Magyar ny.	3	3	3	3	3	3	3	3	3	12
Latin nyelv	6	6	6	5	5	5	5	5	5	23
Görög nyelv	5	5	5	4	3	3	3	3	3	19
Német ny.	3	3	3	2	2	2	2	2	2	11
Történelem	3	3	2	3	3	2	2	3	3	11
Term.-rajz.	2	3	—	—	1	1	1	—	—	5
Physika...	—	—	4	4	—	—	2	2	2	8
Mathemat.	4	3	3	2	2	3	3	3	3	12
Philos. prop.	—	—	—	3	—	—	—	2	2	3
Összesen.	26	26	26	26	19	19	21	23	23	104

KÜTFÖK.

Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében.

147. sz.

Vallás és közoktatási m. kir. minister.

72147. sz. másolat.

Sopronmegye közig. bizottságához.

A németkereszturi izr. anyakönyvi kerületnek megújított kérelme folytán megengedem, hogy Ebergöcz, Rőjtök, Muzsaj, Sarród, Sütör, Petőháza, Eszterháza, Endréd, Fertő-Szent-Miklós, Szerdahely és Széplak a kapuvári izr. anyakönyvi kerületből, valamint Lövő, Völcséj, Ujkér, Keresztény, Nemeskér, Lócs, Ság, Sajtoskál, Und, Mesterháza, Berekalja, Tompaháza, Pór és Nemes-Ladány a csepregi izr. anyakönyvi kerületből kikebelezessenek és a német-kereszturizhoz csatoltassanak.

Budapest, 1887. márczius 18.

TREFORT s. k.

148. sz.

Vallás és közoktatási magyar kir. minister.

30278. sz. másolat.

Moson megye közig. bizottságához jelen kelet és szám alatt intézett rendelettemmel megengedtem, hogy a magyar-óvári járás területén fekvő Tétény, Tarcsa, Somorja, Szent-János, Szent-Péter és Szolnok községek összes izr. lakosai az izr. anyakönyvi ügy rendezése tárgyában 1885. évi november hó 13-án 1924. eln. sz. a. kiadott szabályrendelettem mellékletének 141. száma alatt Mosony székhellyel felvett izr. anyakönyvi kerületből kilépven, a 142. sz. a. Boldogasszony székhellyel megállapított izr. anyakönyvi kerülethez csatoltassanak.

Budapest, 1887. november hó 9.

A minister meghagyásából:

GÖMÖRY OSZKÁR s. k.
ministeri tanácsos.

VEGYES.

Irodalmi hírek. Megjelent és beküldetett: Schwarcz Miksa, Kohn Efrájimó-budai rabbi élete és resposumai. Budapest. *Jubelschrift zum siebzigsten Geburtstage des Prof. Dr. H. Grätz.* Boroszló. — *Wünsche* A. Der babylonische Talmud in seinen haggadischen Bestandtheile wortgetreu übersetzt und durch Noten erläutert. Zweiter Halbband. 2. Abtheilung Leipzig 1888 (Bába kamma, Bába mecia, Bába bathra traktátusok. — *Treitel L.* Die alexandrinische Übersetzung des Buches Hosea. Heft I. Karlsruhe. — *Ad. Neubauer.* Anecdota Oxoniensia. Semitic series. Vole I. Part IV: Mediaeval Jewish Chodmilles And. Chronological Noten Oxford. — *Handler Márk.* בְּתֵר מַלְכוּת, királyi korona, alkalmi beszédek. Székesfehérvár. — *Joseph Perles,* Reden zum Abschiede von der alten u. zur Einweihung d. neuen Synagoge in München. — *J. Fischer* Gedächtnissrede auf Baron Lucien Hirsch de Gerenth. Budapest. — *Masnyik Endre,* Luther élete, a művelt közönség s különösen az ifjuság számára 1 füzet. (az egész mű 8 füzetben, ára 2 frt 40 kr.) Pozsony. — *Unitárius Közlöny,* szerk. Nagy Lajos és Boros György. Havi folyóirat 1. száma (ára egészévre 1 frt 20 kr.) Kolozsvár. — Az *Athenaeum* nagy képes naptára. Ára 1 frt. — *Házasszonyok* naptára. Ára 1 frt.

Dr. Goldziher fölolvasásai. November 21. és 26. tartá a pesti zsidó község iskolai dísztermében dr. Goldziher Ignác vallástudományi fölolvasásait esti 6—7 óráig. Ezen első két fölolvasásban a lelkes tudós az egész ciklusnak nagyobb szabásu bevezetését adta és megkezdte a prófétizmus ismertetését és jellemzését. A nagyszámú közönség, mely nemcsak egyetemi hallgatókból, hanem a művelt társadalom minden rangu tagjaiból — köztük nők is — állott, nagy érdeklődéssel hallgatta a fölolvasót, kit a végén lelkesen tapsolt. Dr. Goldziher fölolvasásainak megbízható, korrekt kivonatát jövő számunkban közöljük.

Rabbiválasztás. Főt. dr. Rosenspitz Sándor urat a kolozsdedri haladó párti hitközség egyhangulag rabbijának választá.

A veszprémi község fölállítását egy zsidó tanítók országos árvaháza fölállítására ügyében, melyről társadalmi rovatunk külön cikkekben emlékszik meg, a következőkben egész terjedelmében közöljük. »Felhívás a magyarhoni zsidó hitközségekhez. Tekintetes hitközségi elöljáróság! A zsidó hitközségi intézmények közt minden időben, de különösen ma-napság kiváló fontosságu a népiskola feladata. A zsidó népiskola az, melynek hivatása egyrésztől művelt honfiakat és lelkes honleányokat nevelni, másrésztől a zsidó ifjuság szívében szent vallásunk iránt benső szeretetet és

oly érzelmeket ébresztetni, hogy vallásunk iránt ne csak érdeklődni, hanem lelkesülni, sőt ha kell *érte áldozatokat hozni is tudjon*. E magasztos hivatás betöltésén első sorban a tanító fáradozván, nagy szolgálatokat tesz a zsidó vallásos érület megszilárdítása körül. Ép azért nagyon sajnos, hogy az amúgy is rögs pályáján egy sötét felhő homályosítja el a zsidótanító életének látóhatárát, mely szomorú körülményre szeretnők itt a közfigyelmet irányítani. Ha t. i. minden nemesen érző iskola- és emberbarát meggondolja, hogy az iskola eme hü munkása *minő sorsnak néz eléje, ha öreg napjaira gondol*, lehetetlen, hogy szíve el ne szoruljon. A nagy városokban a tanítók számára tisztességes nyugdíj van biztosítva, a különböző hitfelekezetek többé-kevésbé türhető állást nyújtanak tanítóiknak; egyedül a zsidó tanítók vannak csaknem önnerejükre utalva. De mennyivel szomorúbb viszonyok közé jut a tanító családja, ha *fentartója a testet és lelket emésztő munkából teljesen kидől? Ki gondoskodik az apátlan szegény árvaokról?* Az a csekély nyugdíj és gyámpénz, melyet az országos nyugdíj-alap nyújt, még a legnélkülözhetlenebb szükségleteket sem fedezheti. A zsidó hitközségek nagyobb része pedig önmagáért és iskolájának fűntartásáért kiűz, nincs tehát azon szerencsés helyzetben, hogy egyenként gondoskodhassék saját tanítója árváiról. Így a legtöbb esetben annak árvái, ki életének java részét mások gyermekei oktatásának és nevelésének szenteli, a *legelhagyatottabb állapotban maradnak* és teljesen jószívi emberbarátok könyörületességére vannak utalva.

Az ily szomorú sorsra jutott árvákön némileg segitendő, lön a veszpréminegyesi izr. tanító-egyesület 1886. évi május hó 11. és 12-én tartott ülésén „*országos zsidó tanítók árvaháza*“ életbeletéptetésének eszméje megpendűve, mely a következő indokok alapján fogadtatott el:

1. A zsidó tanító a hitfelekezet ügyében nehéz és fárasztó munkát végez, anyagi viszonyai pedig többnyire olyanok, hogy *elháldozásakor családja a legtöbb esetben szomorú anyagi küzdelemnek van kitéve*.

2. A jogosság és méltányosság megkívánja, hogy első sorban a *zsidó hitközségek, mint iskolafentartók gondoskodjanak annak árváiról, ki egész életében legjobb erejével a zsidó iskola szolgálatában állott*.

3. A zsidó hitfelekezet ez idő szerint nem bír még ilyenmí jótékony célú intézménnyel, a budapesti paedagogiummal összekötött országos tanítók árvaház pedig a legjobb akarat mellett *sem nyújthat zsidó vallásosnevelést*.

A közgyűlés az eszme foganatosítására alulirt bizottságot küldte ki kebeléből azon utasítással, hogy ez a kezdeményezést megtéve, az ügynek a magyarhonai zsidó hitközségeket, nemeslelkű hirtorsosokat és hazánk zsidó tanítóit nyerve meg. Ezen bizottságnak tagjai nemcsak az első sor-

ban érdekelt tanítók, hanem — mint az aláírásokból látható — a helybeli hitközség elnöke, több a hitközség élén álló vezérferfiuval együtt. A bizottság megalakult és többszöri ülésezése alkalmával ez eszme megvalósításának módja minden oldalról élénken megvitatván, eredményét az alább közlött módzatokban van szerencsénk előadni.

A jó ügynek vélünk tehát szolgálatot tenni, midőn egy „*országos zsidó tanítók árvaháza*“ életbeletéptetésének pártolását a zsidó hitközségek tek. előjáróságainak melegen ajánljuk. Jól tudjuk ugyan, hogy ezen ügygyel nagy fába vágtuk fejszénket; hanem vállvetve, egyesült erővel könnyen lehet foganatosítani azt, a mi egyesek erejét föltulmulja.

Azért a legnagyobb tisztelettel fordul az alulirt bizottság a tek. előjáróshoz azon kérelemmel, méltóztatnék az »országos zsidó tanítók árvaháza« ügyét *kegyes pártfogásába venni és hozzájárulásával életbeletéptetését lehetőleg előmozdítani*. Kedves hitfeleink! Fogadják gyámolításukba az elhalt tanítók árváit. Evvel nemcsak az emberszeretet szép művét gyakorolják, hanem *kötelességet rónak le azok iránt, kik szent vallásunk szolgálatában a zsidóság reményét, virágát gondozzák és örök hálára kötelezik azokat, kik annál nagyobb hűvel, annál nagyobb lelkesedéssel végzendők napi munkájukat*. Mert hiába, a zsidó hitközség egyik kiváló intézménye csakis az iskola marad, Jesaja próféta szerint, a ki mondá: „*A jövőben fog Jákob gyökerezni, Izrael majd bimbót hajt és virágzik*.“ A jövő pedig az ifjúság! Kelt Veszprémben, 1887. évi október hó 2-án. Dr. Steiner Kálmán, ügyvéd, hitközségi elnök, mint az árvaház-bizottság elnöke. Krausz József, könyvkereskedő és nyomdatulajdonos, bizotts. pénztáros. Szép Lipót, népt., biz. ellenőr. Schwarz Sámuel, népt., biz. jegyző. Dr. Halassy Vilmos, iskolaszéki elnök. Hochmuth Ábrám, főrabbi. Baum Fülöp, tanító, egyesületi elnök. Rónai Adolf, néptanító. Dr. Sándorffy Miksa, járásorvos. Dr. Fischer Béla, városi orvos. Fuchs Miksa, hitk. pénztáros. Havas Bertalan, néptanító. Schör Ármán, néptanító, Fischer Mór, néptanító: mint a bizottság tagjai.

Az árvaház lptesítési munkálatainak tárgyalására ki-küldött bizottság megállapodásai:

I.

A magyarhonai zsidó hitközségekhez, az azokban működő tanítókhoz, egyesületek és egyesekhez felhívás intézendő az iránt, hogy a kitűzött cél megvalósításához erkölcsi befolyásukkal és anyagi támogatásukkal hozzájáruljanak.

II.

Az ezen felhívások folytán a veszprémi izr. hitközség elnöke, mint

a bizottság elnökéhez beküldetni kért és befolyandó összegekből alap-
vagyongyűjtendő. Ezen alapvagyongyűjtés forrásait képezendik:

- a) a hazai zsidó hitközségek, egyesületek és egyes pártfogók évenként vagy egyszerismindenkorra teendő adományai;
- b) a tóra felolvasása alkalmával az alap javára teendő adakozások;
- c) lelkes pártfogók alapítványai és hagyományai;
- d) a tanítók évenként fizetendő legalább 1 frtnyi rendes járuléka;
- e) az alap javára rendezendő felolvasások és vigalmak jövedelmei;
- f) az országos zsidó iskola-alaphoz esetleg nyerezendő segély.

III.

A bizottság a begyűlt tőkét mindaddig, míg az 10,000 frtra szaporodik, a veszprémi izr. hitközség felügyelete és ellenőrzése mellett, valamely jóhitelű hazai pénzintézetben gyümölcsözőleg elhelyezi, minden adományt elismervény kézbesítése által azonnal, időközönként pedig hirlapilag is nyugtatja; minden polgári év végével pedig az alap állásáról részletes kimutatást teendő közzé.

IV.

Mihelyt az alap javára 10,000 frt begyűlt, vagy ennek 50%-os kamatai biztosítva lesznek, az alap létesítéséhez hozzájárult hitközségek, egyesületek, tanítók és magánosok, esetleg ezek igazolt megbízottjai egy »Magyarországi zsidó tanítók árvaházát létesítő egyesület«-et alakítanak, melynek első feladata leendő az egyesület által megállapítandó pályázati feltételek mellett azonnal legalább 2 árva eltartásáról és neveléséről gondoskodni.

V.

Az alakuló gyűlésen csak azon hitközségek, egyesületek és magánosok, illetve ezek igazolt megbízottjai bírnak szavazati joggal, kik az alap létesítéséhez legalább 50 frttal járultak és egyéb pártolók, a kik kötelezik magukat 10 éven át évenként legalább 2 frttal az alaphoz hozzájárulni. Továbbá tanítók, kik a rendes évi járulékot lefizették.

VI.

Az egyesület megalakulásával a bizottság működését beszünteti, az alap további kezelését az egyesületre ruházza át.

VII.

Ha a 4. pontban megállapított összeg legalább 7 éven belül nem gyűl össze, akkor az 5. pontban felsorolt szavazati joggal bíró adakozókból összehívandó közgyűlés határoz a begyűlt összeg hovaforrása fölött.

Adományok, a gyűjtő-ivekkel együtt vagy ezek nélkül is, ezímen küldendő: »Az izr. hitközség elnökségéhez Veszprémben.«

MTA KÖNYVTÁRA

SCHEIBER

GYŰJTEMÉNY

MTA KÖNYVTÁRA

SCHEIBER

GYŰJTEMÉNY

TARTALOM.

A M.-Zs. Szemle IV. évfolyamának munkatársai Lap.
III

TUDOMÁNY.

Maybaum Zsigmond. Jó könyve	1—3, 65—73, 205—209
Kohn Sámuel. A szombatosok. Történetik, dogmatikájuk és irodalmuk.	
Ötödik fejezet. A szombatosság első korszakának irodalma	4—16, 131—142, 195—204
Hatodik fejezet. Bogáthi Fazakas Miklós és zsoltárai	254—285 323—331
Hetedik fejezet. Péchy Simon a szombatosság első korszakában (1621-ig)	395—403, 463—471, 539—551
Nyolczadik fejezet. A szombatosság történetének második korszaka. (Péchy Simon bukásától a »deési complemtio«-ig, (1621—1638)	599—605
Vajda Béla. A mózesi törvények észszerű megokolásának története a X—XII. század zsidó vallásfilozófiájában	143—147 210—220, 266—271, 332—351
Blau Lajos. Kompert Lipót	404—410
Neubauer Adolf. A középkor zsidó krónikái	531—538
Hochmuth Ábrahám. A bibliai fogalom a tanúkról	596—598
Lőve Immanuel. Ima áhitat nélkül, test lélek nélkül.	606

IRODALOM.

Bacher Vilmos. A szentírás és a zsidó tudomány irodalma 1886-ban	17—27
Neumann Ede. A legrégebb zsidó felekezeti lap	74—81
Blau Lajos. Levelek és responzumok	81—85
Lederer Ábrahám. A zsidó nevelés és oktatás története	148—151
Müller Alajos. Egy eddig ismeretlen német-zsidó pentateuchus-fordításról	221—223
Dávid Gyula. A hitoktatás két segédkönyve	223—224

	Lap.
Veisz Adolf. Visszaélés a Deutsch-féle imafordítással . . .	224—225
Rosenberg Sándor. Az ethika a halákhában . . .	272—277
Blau Lajos. A nő a talmudban . . .	277—281
Hochmuth Ábrahám. Hitzsónoklatok . . .	352—353
Ziegler Ignác. Antisemitizmus a tudományban . . .	353—357
x. y. A pentateuch új magyar fordítása . . .	411—413
Flaschner Vilmos. A magyar orsz. izr. egyesület legújabb kiadványa . . .	413—417
Klein Mór. A szentírásmagyarázat irodalmából . . .	472—474
Blau Henrik. A zsidók története Elaszban . . .	474—476
Blau Lajos. Adalékok a karaiták irodalom-történetéhez . . .	552—554
b. h. Mária Luiza a pozsonyi zsidók életéről . . .	607—608
Dr. Szalárdi Mór. Közegészség. . .	608—609

*

Igali Izidor. Lord Byron héber dala . . .	28—31, 85—86, 227—229
	281—282, 360, 554—555
Kecskeméti Lipót. Salamon Ibn Gabirol. Könyörgés . . .	31
Gömöri Ignác. Júda Halévi költeményeiből . . .	85—86
Igali Izidor. Eszter . . .	151
Cserháti Mihály. Ibn Giat és Kaliri költeményeiből . . .	152
Kecskeméti Lipót. Salamon Ibn Gabirol költeményeiből . . .	225—226
Zs. P. Júda Halévi költeményeiből, Czion . . .	358—359
Cserháti Mihály. Zsidó költőkből. Náchum . . .	417—418
Gömöri Ignác. Júda Alcharizi epigrammáiból . . .	476—477
Makai Emil. Jedaja Penini Bedarsi »Bechinat Olam« cz. műveiből . . .	609—610

TÁRSADALOM.

Ungár Izák. A haladásról . . .	32—34
Steinherz J. A modern hitszónoklat és még valami . . .	35—37
Schreiner Márton. Az országos rabbiképző-intézet . . .	37—41
A zsidó anyakönyvek rendezése . . .	41—51, 100—107, 164—167
	238—241, 296, 372—374, 433, 505—506, 569—572, 627
Bözöd-Ujfalú . . .	51, 374—375, 502—504, 572—574
Lőve Immanuel. Zsidó közművelődési egyesület . . .	88—89
Beck Móricz. Újabb kirándulásom] a bözöd-újfalvi szombatosokhoz . . .	89—98
Friedmann Adolf. A hitközségek és a tisztviselők . . .	99—100
Hochmuth Ábrahám. A zsidók jótékonyága . . .	153—159
Fischer Mihály. Egy szó a bírósági elválasztásról . . .	159—161
Dr. Tochen. Billroth és a zsidók . . .	161—162
Enyedi Mátyás. Ifjuságunk és a zsidóság . . .	162—164
Hajdu László. Magyar-zsidó közművelődési egyesület . . .	230—232

	Lap.
Berényi Sándor. A zsidó egyetemi ifjuság köréből . . .	232—234
Hochmuth Ábrahám indítványa . . .	234—236
Klein Mór. A kivételes helyzet . . .	237—238
Mezey Ferencz. Zsidó-törvény . . .	283—290
Schwarcz Zsigmond. A »Kivételes helyzet« című czikkhez . . .	291—292
Klein Mór. Még egy szó a »Kivételes helyzet«-hez . . .	293
Fischer Mór. Ismét a bírósági elválasztásról . . .	294—295
Mezey Ferencz. A választások . . .	361—364
Graber Károly. A »Kivételes helyzet« című czikkhez . . .	365—318
A Magyar-Zsidó Szemle irodalmi vállalata . . .	369—370
Klein Gyula. Zsidó-magyar kulturegyesület . . .	371
Mezey Ferencz. A választások után . . .	419—426
Kuttner Miksa. A kis hitközségek jövője . . .	427—430
Auspitz Ármin. Miért nem vallásos az új nemzedék? . . .	431—433
Kaufmann Dávid. Grätz hetvenéves jubileuma alkalmából . . .	478—483
—e. Vallástudományi nyilvános felolvasások . . .	484—485
Mezey Ferencz. Széld polemikák . . .	486—493
Bánóczy József. Bécsi kollegáink . . .	494—496
Zsidó törvény . . .	497—501
Mezey Ferencz. A zsidó vallásfelekezet receptiója . . .	556—564
Büchler Adolf. A zsidók és a panszlavizmus . . .	564—569
Auspitz Ármin és Kohn Dávid. Vallástudományi nyilvános felolvasások . . .	569—572
Barna János. A zsidó tanítók országos árvaháza . . .	611—613
Mezey Ferencz. A zsidó vallásfelekezetek receptiója . . .	614—620
Schulzer Ármin. Egy es. k. rendelet századik évfordulója . . .	621—624
Sturm Albert. A zsidók a felföldön . . .	625—626

ÉRTESÍTŐ.

Országvilág.

Zsidó halottak 1886-ban . . .	53—55
Krónika . . .	55—56
Büchler P. A zsidó ünnepek az iskolában . . .	108—109
Auspitz Ármin. A nagyváradi izr. hitközség költségelőirányzata az 1887-ik évre . . .	109—112
Hirschler Dávid és dr. Misner Antal. Vidéki levelek . . .	112—114
Strausz Adolf. A spanyol zsidók a Balkán félszigeten. A szerbiai spanyol zsidók . . .	168—179
—f. A pesti zsidó község költségvetése . . .	179—182
Vidéki levél . . .	182
Rosenpitz Sándor. Amerikai levél . . .	182—184
K. L. A berlini zsidó község költségvetéséből az 1883—1885. években . . .	184—185
—f. Hitközségi költségvetések . . .	242—245

Lap.

<i>Rosenspitz Sándor.</i> Utilevél Brüsseltől	245—247
<i>Farkas Emil.</i> Bukaresti benyomások	247—249
A római szeminárium	249—250
<i>Rosenspitz Sándor.</i> A zsidók Franciaországban	297—314
<i>Berényi Sándor.</i> Zsidó-magyar kultúregyesület	315—316
<i>Kohn Sámuel.</i> Török időkben való zsidó sírkő Budán	376—377
—é. A budapesti izr. siketnémák országos intézete	377—380
—r. Pesti zsidó fiárvaház	380—382
—j. Hitközségi költségvetések	382—383
<i>Beck Móricz és Auspitz Armin.</i> Levelek	383—385
<i>Austerlitz M. és Kain Dávid.</i> Holländer Leo	434—437
<i>Berényi Sándor.</i> Zsidó-magyar közművelődési egyesület	437—440
<i>Egy mérték.</i> Az esztergomi zsidó templom	440—441
<i>Engedi Máttyás.</i> Az Alliance Israélite Universelle jelentése az 1885. év II. és az 1886. év I. feléről	442—446
<i>Neumann Ede.</i> A boroszlói rabbigyűlekezet	507—511, 628—631
—l—. Országos levelek	512—518
<i>Kecskeméti Lipót.</i> Berlin zsidóságáról	518—524
	575—584
<i>Berényi Sándor.</i> Zs. M. K. E.	584—586
A szombatosok hódoló felirata	586—587
<i>Sebők Márk.</i> A Grätz-jubileum	632—633
<i>Szép Lipót.</i> Molnár Aladár síremlékének leleplezése	634—635
<i>Müller Adolf.</i> A kisdédovács és a zsidók	636

Tanügyi.

<i>Stern Ábrahám.</i> A történelem tanításáról a vallásoktatás keretében	114—123, 185—190, 250—253
<i>Schön Dávid.</i> Válaszul Hochmuth Ábrahám főrabbi úrnak	123—127
Fővárosunk középiskolái	253—255
<i>Szántó Eleázár.</i> Mivel tartozunk Gönczy Pál miniszteri tanácsosnak	316—318
<i>Zs. P.</i> Zsidó népiszkolák értesítői 1886/7	446—452
<i>Szirtes Ignác.</i> Jelentés a vallástan oktatásáról az 1886. évben	452—456
—yz. A talmud-tóra tanítás	587
<i>Polgár József.</i> A losonczy zsidó iskola	588
Az országos rabbiképző intézet első évtizedének története	636—643

KÜTFÖK.

116—117. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	57
118. Rituális vérvád a múlt században (1790)	58—59
119—121. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	127

Lap.

122. Miniszteri rendeletek a husvéti kenyér ügyében	191
123—131. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	191, 256, 319—320
132. Egy zsidó község szerződése a múlt században (1775)	386—390
133. Regesták az ungvári levéltárból (1801, 1803)	457
134. Elvi jelentőségű miniszteri rendelet házasságok utólagos anyakönyvelése tárgyában	458—459
135—139. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	459—460
140. Deák Ferencz a zsidókért (1840)	524—526
141—142. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	527
143. Miniszteri rendeletek a talmud-tóra tanítás ügyében	589
144—145. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	590
146. Regesták az ungvári levéltárból (1802, 1829)	590
147—148. Miniszteri rendeletek az anyakönyvi kerületek ügyében	644

VEGYES.

Irodalmi hírek 60, 129, 192, 257, 321, 391, 461, 528, 591, 645. — A bécsi zsidó község költségvetéséből. Fölolvasás. Izraelita ösztöndíjak. Spanyolország és a zsidók. Rothschild A. mellszobra. Zsidó zsurnalistika. Zsidó miniszterek. A magyar biblia átdolgozása 60—64. — Zsidók külföldön 62, 129, 593. — Zsidó statisztika 394, 462, 530. — Hírek. Érdekes eset. Új lap. Fölolvasások Berlinben. Bözöd-Ujfalu. Hálás község. Karaita főiskola. Jótékony intézetek és hagyományok 129—130. — Trefort miniszter. Rabbiautatósi ünnep. Dr. Maybaum Zsigmond. Bözöd-Ujfalu. Pontos értesítés. A Magyar-Zsidó Szemle külföldön. Boldog község. A zsidó kultusz a francia költségvetésben 192—194. — Szántó Eleázár. A budapesti rabbiképző segélyegylete. Védő egyeslet zsidókivándorlók számára. Csanádi Sámuel. Ösztöndíjak. Vallásescere. Orosz-oláh kivándorlók Amerikában. Zsidók a varsói egyetemen. Poroszország felsőbb leányiskolái. Keresztény jötevő 257—258. — Az orsz. izr. tanítóegyesület. Rosenspitz Sándor. Kérelem. Az orosz-zsidó közművelődési egyesület. Zsidó szabadkőművesség. Nagy örökség. Jótékony intézetek és hagyományok 321—322. — A pesti zsidó nőegylet. A pesti Chevra Kaddisa. Rabb választás. Egyetemi egyeslet Berlinben. A budapesti egyetem. Zsidó tanárok Olaszországban. Furcsa rabbinus. Az angol-zsidó történeti kiállítás. Hibaigazítás 391—394. — Hírek. Bözöd-Ujfalu. Zsidó előjegyzési naptár. Édes Albert. Halottamvasztás 461—462. — Az országos rabbiképző intézet. A Grätz-jubileum. A fővárosi talmud-tóra tanuló-anyaga. A pesti zsidó nőegylet. Frankl P. F. Zsidó kivándorlás Amerikába. Kényes kérdés. Igazítás 528—530. — Új zsidó folyóirat.

Neubauer Adolf. A Grätz-jubileum. Mozart Don Juanja. Pályakérdés. Az angol és külföldi bibliatársaság 591—594. — Dr. Goldziher fölolvasásai. Rabbiválasztás. A veszprémi község fölhívása. 647—650.

A megbeszélt munkák lajstroma.

<i>Berliner Ábrahám.</i> Professor Paul de Lagarde nach seiner Natur gezeichnet	356
<i>Bloch Mozes.</i> Az Ethika a Halakhában	272
<i>Deutsch Henrik.</i> Genesis vagyis Mózes első könyve	411
<i>Frankl P. F.</i> Beiträge zur Literaturgeschichte der Karier	552
<i>Frankl-Grün.</i> Die ausgezeichneten Sabbathe. Vier Reden	351
<i>Gompers Lion.</i> מערכי לב לבי לב	472
<i>Kaufmann Dévid.</i> Paul de Lagardes jüdische Gelehrsamkeit	356
<i>De Lagarde Pál.</i> Lipman Zunz und seine Verehrer	354
<i>Lécai Izidor.</i> közegészségtan, tekintettel a gyermeknevelésre. Melo-Chofnaim	608
<i>Müller Joel.</i> Briefe und Responsen in der vorgriechischen jüdischen Litteratur	233
<i>Philippson Lajos.</i> Allgemeine Zeitung des Judenthums	81
<i>Radó Vilmos.</i> Magyar Olvasókönyv az izr. el. iskolák V. és VI. oszt. számára	74
<i>Scheid Elie.</i> Histoire des Juifs d'Alsace	413
<i>Schwab Löw.</i> Emlékeztetés a vallásban nyert oktatásra.	474
<i>Seltmann Lajos.</i> A nő a talmudban	223
<i>Strassburger B.</i> Geschichte der Erziehung und des Unterrichts bei den Israeliten	277
<i>Ziemlich Berndt.</i> Einer der nicht Liturgiker sein will	148
	356